



10008

44



## اعلان

من الشيخ الحاج نور الدين  
بن جيو اهان تاجر الكتب

بمى فى بهندى بازار

لما كانت عادتنا من قديم الزمان طبع ما يفيد العموم من الكتب المعبرة وكان كتاب  
اخوان الصفا وخران الوفا من احسن الكتب التى خطها القلم وتحلى بها الطرس  
لانه كتاب اعرب عن جميع العلوم الرياضيه وكشف عن مكنون مشكلاتها الخفيه  
وقد اسعدتنا اليالى بنسخة قديمة صحيحة منه و بعد ان استحصلنا حق طبعه من  
بعض سلاله المؤاف علمنا عليه ( ريجستر ) من جانب الحكومة ثم باشرنا طبعه  
بمطبعة نخبة الاخبار وصار طبع هذا الكتاب خاصة لنا ولا يباح لاحد ان يطبعه  
واذا وجدنا كتابا منه غير مخنوم نخمننا فلما ان ناخذاه وتقدمه الى الحكومة  
وبعد اقامة الدهوى نطلب اجراء المجازات على من نجاسر على طبعه حسب  
القوانين المرعية لدى الحكومة ومن رغب فى هذا الكتاب فليطلبه من محلنا  
الكاش فى بهندى بازار وقد حررنا هذا الاعلان ليكون معلوما عند الخاص والعام





فهرست القسم الرابع من اخوان الصفا وخلان الوفا

صحيفة

- ٢ الرسالة الاولى منها في الاراء والديانات
- ٩٨ الرسالة الثانية في ماهية الطريق الى الله عز وجل وكيفية الوصول اليه
- ١٠٥ الرسالة الثالثة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين
- ١٢٤ الرسالة الرابعة في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا وصدق الشفقة والمودة في الدين والدنيا جميعا
- ١٣١ الرسالة الخامسة منها في ماهية الايمان وخصال المؤمنين المحققين
- ١٨١ الرسالة السادسة منها في ماهية الناموس الالهي وشرائط النبوة وكيفية خصالهم ومناهب الربانيين والالهيين
- ١٩٤ الرسالة السابعة في كيفية الدعوة الى الله
- ٢٣٠ الرسالة الثامنة منها في كيفية احوال الروحانيين
- ٢٦٥ الرسالة التاسعة في كيفية انواع السياسات وكتبها
- ٢٨١ الرسالة العاشرة في كيفية تضاد العالم بأسره
- ٢٨٨ الرسالة الحادية عشر في ماهية السحر والعرازم والعين وهي آخر الرسائل

القسم الرابع  
من  
كتاب اخوان الصفا وخلان الوفا  
للامام المهتم قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله رحمه الله  
تعالى وهو يشتمل على احد عشر رسالة في العلوم  
السامسية الالهية والشرعية  
الدينية •

۲۲۲

۲۲

۲



قد طبع على ذمة الحاج الشيخ نور الدين بن المرحوم جيو اخان  
الكتبي ببلدة بمبئي في محلة بهندي بازار  
بمطبعة نخبة الاخبار  
سنة ۱۳۰۶ هـ

۲

الرسالة الاولى منها في الاراء والديانات

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقنى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيراً ما يشركون \* اعلم يا ايها  
الايخ ان انا قد فرغنا من رسالة الحدود والرسوم التي هي آخر رسائل النفسانيات  
العقليات حسب ما وعدنا في القهرست صدر كتابنا هذا فريدا لان ان نذكر في هذا  
القسم الرابع الكلام في الالهيات وهو الغرض الاقصى والغاية القصوى فنبدا  
اولا بالرسالة الاولى منها في الاراء والديانات فنقول اعلم ان الناس مختلفون في ارائهم  
ومذاهبهم كما هم مختلفون في صور ابدانهم واخلق تقوسهم واعمالهم وصنائعهم  
واعلم بان سبب اختلاف اخلاقهم هو من اربع جهات احداها من جهة اختلاف  
تركيب ابدانهم ومزاج اخلاطها والآخرى من جهة اختلاف ترب بلادهم وتغييرات  
اهويتها والازمان التي تنشئ فيها والآخرى من جهة نشوهم على عادات آبائهم  
في سنن دياناتهم وعلى عادات من يريهم ويؤد بهم والآخرى من جهة اشكال  
الفلك ومواضع الكواكب في اصول مواليدهم ومساقط نطفهم وقدينا طرقا  
من هذا العلم في رسالة الاخلاق ونريد ان نذكر في هذه الرسالة طرقا من فنون  
اختلافات العلماء الذين هم اصولوا الاراء والمذاهب وفرعوا منها انواع المقالات  
والاحكام وكما هي تلك الاراء والمذاهب وما هي تلك الاسباب التي ادت العلماء  
الى الاختلاف وكما هي ولكن قبل ذلك نحتاج ان نذكر اجناس الاشياء التي

اختلفوا فيها كم هي وما هي فتقول ان الاشياء المختلفة فيها ثلاثة انواع اولها في الترتيب هي الامور المحسوسة وبعدها الامور المعقولة وبعدها الامور الالهية البرهنة فاما الامور المحسوسة فهي صور في الهيولى يدركها الحواس المباشرة لها وتنفعل عنها كما بينا في رسالة الحواس والمحسوس واما الامور المعقولة فهي رسوم تلك المحسوسات التي ادتها الحواس الى القوة التخيلية اذا بقيت مصورة في الاوهام بعد غيبة المحسوسات عن مباشرة الحواس لها كما بينا في رسالة العقل والمقولات واما الامور الالهية البرهنة فهي اشياء لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام ولكن الدليل والبراهين الصادقة باعثة للعقول الى الاقرار بها والقبول لها كما بين ذلك في كتب الهندسة وبيان المنطقية جميعاً مثال ذلك انه قد قام البرهان في كتاب اقليدس على ان كل مقدار ذي نهاية اى مقدار كان جسماً كان او سطحاً او خطاً فانه يمكن ان يوجد منه ظل دائماً ابداً لا يقنا وهذه الحكومة لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام البتة وامثال هذه الحكومة كثيرة في هذه الكتب وفي غيرها من كتب الهندسة وهكذا ايضا قد قام البرهان بطريق المنطق الحكمي الفلسفي على ارجاء العالم لا خلا ولا ملأ وهذه الحكومة ايضا مما لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام ومثال هذه الاشياء كثيرة معروفة عند العلماء بخاصة اقرار الموحدين بالله والعارفين به بان الله تعالى حي قادر عالم حكيم خالق لا بوصف بالقيام ولا بالعود ولا الدخول ولا الخروج ولا الحركة ولا السكون وما شاكل ذلك من الاوصاف مما بوصف بها النفس والعقل الفعال والصور المجردة من الهيولى وما شاكلها من الجواهر البسيطة المسمين الملائكة والروحانيين وذلك ان الحواس لا يدركها ولا يتصورها الاوهام بوجه من الوجوه ولا سبب من الاسباب فاما اوصاف الجاهليين بالله انهم يصفون الله تعالى بصفات المخلوقين بعد ان نزه الله تعالى نفسه عن ذلك بقوله سبحانه الله عما يصفون الاعباد الله المخلصين قد تبين ان هذا ذكرنا ان الامور البرهنة التي لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام ولكن البرهان الضروري والحجة القاطعة يضطران للعقول الى الاقرار بها مقررثة ثم اعلم ان البراهين هي ميراث العقول كما ان الكيل والذرع والشاهين موازين الحواس وكان الناس اذا اختلفوا في حيز شئ ونحمينه من الاشياء المحسوسة رجعوا الى حكم الكيل والذرع ورضوا بها

وارتفع الخلف من بينهم فهكذا العقلاء الذين يقر فون البراهين الضرورية اذا  
 اختلفوا في حكم شئ من الاشياء التي لا تدرك بالحواس ولا تتصور بالاوهام رجحوا  
 عند ذلك الى دليل وبرهان وما ينتج من المقدمات الضرورية واقرؤا بها وقبلوها  
 وان كان لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام لانهم يرون الاقرار بالحق اولى  
 من التماهى في الباطل وقد تبين بما ذكرنا ان الامور المختلفة فيها ثلاثة اجناس حسب  
 التي هي المحسوسة او المعقولة او المبرهنة ونريد ان نذكر الان كيفية اسباب اختلاف  
 الناس في ادراكهم من كم وجه يكون **فصل** في بيان اختلاف كيفية ادراك  
 المعلومات فنقول اعلم ان اسباب اختلاف الناس في ادراك هذه الامور الثلاثة التي  
 تعلم وتعرف من ثلث جهات احداها دقة المعاني ولطافتها وخفاها والثانية فنون  
 لطرق المودية اليها والاسباب المعينة على ادراكها والثالثة تفاوت قوى خوسهم  
 الداركة لها في الجودة والردائة وهي الاصل والسبب في اختلافهم في الاراء  
 والمذاهب وسائرها فروع عليها ونحتاج ان نشرح هذا الباب فنقول لما كان  
 الانسان اتما هو جلة مجموعة من جسد جسماني وقس وروحاني صار يقوى  
 نفسه الروحانية بدرك المعقولات كما ان باعضاء جسده الجسماني يعمل  
 الصنائع لان كلية العلوم موضوعة بازاء قوى خوس جميع الناس كما ان  
 كلية الصناعات البشرية موضوعة بازاء قوى اجساد جميع الناس وذلك  
 لانه لا يتهيأ لانسان واحد بقوته الجرئية الاستنباط بجميع العلوم والاحتمال  
 لسائر الصنائع وذلك ان نفسه قوى كثيرة وله بكل قوة منها افعال عجبية كما  
 ان جسده مفاصل كثيرة واعضاء \* ظريفة وله بكل عضو من جسده حركات  
 مختلفة كما يبينها طرفا من هذا الفن في رسالة تركيب الجسد ولكن نريد ان نذكرها  
 هنا ثمانية انواع منها وهي القوة الداركة للمعلومات وتبداء اولها بدرك القوى  
 الحساسة الخمسة اذ كانت هي اول قوى النفس التي ينال بها الانسان العلوم  
 والمعارف ثم نذكر القوة التخييلة التي مسكنها مقدم الدماغ ثم القوة المفكرة التي  
 مسكنها وسط الدماغ ثم القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ ثم اعلم ان  
 الناس متفاوتون في الدرجات في هذه القوى بين الجودة والردائة في ادراكهم  
 المعلومات تفاوتا بعيدا وهي احدا سباب اختلافهم في الاراء والمذاهب وذلك  
 ان من الناس من يكون حاد البصير يرى الاشياء الصغيرة البعيدة ومنهم من يكون

دون ذلك ومنهم من لا يصر شيئا البتة وهكذا نجد حالهم في القوة السامعة  
 وذلك ان منهم ان يكون جيد السمع يسمع الاصوات الخفية ويميز بين النغمات  
 الموزونة والمنزخفة منهم من يحتاج في ذلك الى مفاعيل العروض ومنهم من لا يحس  
 بشئ من ذلك وعلى هذا القياس يكون حكمهم في سائر قوى حواسهم من الذوق  
 واللمس والشم وهكذا حكمهم في ذكاء نموهم وجودة قرائنهم وصفاء اذها  
 نهم وذلك انك تجد كثيرا من الناس من يكون جيد التخيل دقيق التمييز سريع  
 التصور ذكورا وحفظا ومنهم من يكون بليدا بطيئ الذهن اعمى القلب ساهى  
 النفس فهذا ايضا احد اسباب اختلاف العلم في الاراء والمذاهب لانه اذا  
 اختلفت ادراكاتهم اختلفت ارائهم واعتقاداتهم بحسب ذلك **فصل**  
 في بيان علة اختلاف ادراك القوى العلامية فقول اعلم ان هذا التفاوت الذي  
 ذكرنا من هذه القوى الداركة العلامية ليست هو من اجل انها مختلفة في  
 ذواتها بين الجودة والرداءة ولكن من اجل اختلاف احوالها في ادراكها صور  
 المعلومات وان علة اختلاف افعالها هو من اجل اختلاف ادواتها  
 واختلاف آلاتها من الجودة والرداءة وذلك انه لما كان كل  
 عضو من الجسد هوالة واداة لقوة من قوى النفس وكانت اعضاء  
 الجسد مختلفة الهيئات المتفاوتة في الجودة والرداءة في بعض الناس او في بعض  
 الاحاثين اختلفت افعال هذه القوى بحسب تلك الاختلافات مثال ذلك الحدقتان  
 فانهما عضوان من الجسد وهما اداتان للقوة الباصرة فاذا كانتا سليمتين من الافات  
 العارضة صحيحتين صافيتين مجليتين ترأت فيهما صور المرئيات المقالات لهما  
 كما يترأى في المرايا بصور الاشياء المتقابلة لهما فادركت هذه القوة تلك المبصرات على  
 حقائقها فاما اذا كانتا على غير ما ذكرنا لعارض من الافات عاقت القوة  
 الباصرة عن ادراكها محسوساتها وهكذا ايضا القوة السامعة وذلك انه متى  
 كانت ادواتها التي هي صمماح الاذنين مفتوحتين نقيتين من الاوساخ سليمتين  
 من الافات العارضة طنت فيهما الاصوات بهياتها فادركها القوة السامعة  
 بمقتضاها واذا كانت على غير ما ذكرنا لعارض من الافات عاقت عن ادراكها  
 المسروعات وهكذا ايضا القوة الشامة متى كانت خياشيم المخبرين مفتوحة نقيّة  
 من البضارات الغليظة سليمة من الافات العارضة ادركت القوة الشامة الروائح

وميزت بينها وعرفتها ومتى عرض هناك بخار اوركام او افة عوقت عن ادراكها  
وتغييرها وهكذا ايضا القوة الذائقة متى كانت الرطوبة المستبطنة التي في جرم  
اللسان معتدلة سليمة من الافات العارضة ادركت طعوم الاشياء المنوقة بحقائقها  
وعرفت التمييز بينها ومتى غلب على تلك الرطوبة خلط او مراح حارح عن الاعتدال  
عوقت عن ادراكها الطعوم والتمييز على حقائقها وهكذا ايضا القوة اللامسة  
فانه متى عرض آفة للاعصاب المستسجة بين خلل اللحم والجلد عوقت عن ادراكها  
المحسوسات وهكذا ايضا حالات القوة المخيلة فانه متى كان مقدم الدماغ معتدلا سالما  
من الافات تخيلات فيه رسوم المحسوسات التي ادتها اليها القوة الحساسة  
بحقائقها وقبلتها بها انها ومتى عرض آفة كما عرض في الامراض الحادثة المقرطة  
كما ذكر في كتب الطب عوقت عن فعلها وتخيلها رسوم تلك المحسوسات كما  
يعترض للمبرسمين وصاحب المذخوليا وهكذا ايضا حكم القوة المفكرة  
المستبطنة وسط الدماغ متى كان معتدلا على الامر الطبيعي سالما من الا  
فات العارضة كان فكر الانسان ورويته وتغييره وفهمه على ما ينبغي ومتى عرض  
هناك آفة لعارض من الامراض او خروج عن الاعتدال عوقت عن النفس عن  
اشراف احوالها وافعالها التي هي الفكر والتمييز والروية والتعصيل وما شا  
كلها لان هذا العضو من اشراف الاعضاء بعد القلب وهكذا ايضا حكم القوة  
الحافظة المستبطنة مؤخر الدماغ في التدكار والسيان وانما ذكرنا في هذا  
الفصل هذه الاشياء لان من هذه القوى يكون معارف الحيوان كلها ومن تعاون  
ادوات هذه القوى بالمعاونات اللازمة تزيد في قواها ومن تفاوتها يكون  
اختلاف معارفها في الجودة والذكاء والقل وهي الاصل في جميع العلوم  
والمعارف ومن تعاونت افضل هذه القوى يكون اكثر اختلاف الناس في معلو  
ماتهم ومنازعات العلماء في ارائهم ومذاهبهم وخصلة اخرى ايضا ان كثير من  
العلماء ممن ينظر في علوم النفس ويتكلم في احوالها يظن ان لها قوى وافعالا  
واخلاقا مختلفة تفعل بها اختلافات مختلفة ولا يدرون اختلاف احوالها واخلا  
قها انما هو من جهة اختلاف ادواتها في الهيئات والجودة والرداء التي كل واحد  
منها عضو من الجسد كما بينا ذكرها وخصلة اخرى ان كثيرا من العلماء الطبيعيين  
والمنطقيين لما اعتبروا هذا الرأي الذي ذكرنا ان النفس انما هي مزاج البدن لما

رأوا من تفسير افعال الحيوان واخلاقها عند تغيير مزاج الاعضاء واختلاف  
 هيئاتها وخاصة تغيير افعال الانسان واخلاقه عند الامراض وعند تغيير مزاج  
 هذه الاعضاء واحد او احدا فاما الالهيون فيرون خلاف ذلك وقد ذكرنا  
 اقاويلهم في خلال رسائلها الاحدى والحمدى والجسود وذكرونا البراهين عليها في  
 الرسالة الجامعة فهذا الذى ذكرنا في هذا الباب هو احد اسباب اختلاف الناس  
 في معارفهم ومعلوماتهم المؤدية بهم الى اختلاف الاراء والمذاهب واما السبب  
 الثانى الذى هو من جهة دقة المعانى ولطافتها وجلالتها وظهورها فهو مثل  
 التفاوت الذى بين الامور الجسمانية الطاهرة المدركة بالحواس وبين الامور  
 الروحانية الخفية عن ادراك الحواس التى لا تعلم الا بدلائل العقول وتسامح  
 البراهين كما تقدم ذكرها وهذا الباب هو اكثر اسباب اختلاف العلماء في ارائهم  
 ومذاهبهم واما الوجه الثالث من الاسباب المؤدية للناس الى اختلافهم في  
 معلوماتهم فهو استعمالهم القياسات المختلفة وطرق استدلالهم المتفاوتة  
 وهذا الباب هو اكثرها تعريضا وتشعبا وهو اكثر اسباب منهم وعليه يجازون من  
 الذم والمدح والثواب والعقاب واما الوجهان الاولان فليس باختيار منهم ولا  
 اكتساب لهم فيه (فصل) في بيان كيفية القوى العلامة وادق تبيين مجاد ذكرنا  
 اسباب اختلاف الناس في مدركاتهم من الامور المختلفة فيها من ثم وجهه يكون  
 وكان احد الوجوه تفاوت القوى الداركة العلامة التى هى اربعة انواع الحساسة  
 والمخيلة والمعركة والحافظة وقد تقدم شرح تفصيلها في الجوده والردة قلها  
 فزيدان نذكر في هذا الفصل الاسباب المعينة لها على ادراكها مدركاتها  
 والمعوقة لها عن ذلك ونبدأ اولاً بذكر القوى الحساسة ثم بذكر القوى للمخيلة والمعركة  
 ثم الحافظة فاما بيان ما يحتاج كل حساسة من الشرائط في ادراكها محسوساتها احسبنا  
 هاها فقول ان كل حساسة من الحواس الخمس تحتاج في ادراكها محسوساتها  
 الى شرائط معدودة لازيدة ولا ناقصة فتى عدم واحدة من تلك الشرائط  
 او بعض اوزاد او نقص على المقدار الذى ينبغي عوقها عن ادراك محسوساتها  
 على حقائقها مثال ذلك القوة الباصرة فانها تحتاج في ادراكها البصرات الى  
 ضوء ما الى بعد ما الى محاذات ما الى وضع ما فتى عدم شئ منها عاقبها ذلك  
 عن ادراك البصرات بحقائقها وذلك انه لا يمكنها ادراك الضياء المفرط والنور



الباهر كما لا يمكنها ادراك المبصرات في الظلمة الظلماء وذلك ان الانسان لا يمكنه  
 النظر الى عين الشمس نصف النهار في يوم صائف كما لا يمكنه رؤية الاشياء  
 الصغار في الظلمة الظلماء ولا رؤيتها في البعد الا بعدولا في القرب الاقرب اذا  
 وضعت يده مثلا قرب الجفن ولا رؤيتها في غير محاذات ولا رؤية الاشياء المتحركة  
 الشديدة الحركة كالنمل المار متى رعى عوقوس شديدة وعلى هذا القياس حكم  
 سائر الحواس فانها تحتاج في ادراكها بحسوساتها الى شرائط معدودة فحي  
 عذمت واحدة منها او نقصت عن اللقدار اوزادت عليه هو قهاس عن  
 ادراك محسوساتها \* فصل \* في بيان مالكل حاسة من المحسوسات  
 بالذات فاعلم ان لكل حاسة محسوسات مختصة لها بالذات ومحسوسات بالعرض وهي  
 لا تخطى في المدرجات التي هي لها بالذات ولكن في التي لها بالعرض مثال ذلك البصر  
 فان المبصرات لها بالذات هي الانوار والضياء والظلمة اما الالوان فان ذلك لها  
 بتوسط النور والضياء واما سائر الاجسام وسطوح اشكالها واوزانها  
 عما وابعادها وحرارتها فهو بتوسط الالوان وذلك ان كل جسم لالوان له لا  
 يرى ولا يدركه البصر ثم اعلم ان البصر هو اشرف الحواس واشدها تحقيقا  
 لمدرجاته كما يقال ليس الخبر كالمعاينة وبين الحق والباطل اربع اصابع يعنى  
 بين العين والاذن ولكن مع شرفه وتحقيقه لمدرجاته عظيم الخطاء كثير الزلل  
 وذلك ان الانسان ربما يرى الشئ الصغير كبيرا او الكبير صغيرا او القريب بعيدا  
 او البعيد قريبا كما يرى الدرهم في قعر بركة صافي الماء قريبا كبيرا وهكذا  
 يرى في وراء البخار الرطب يرى الشئ اعظم مما هو فكذلك ربما يرى الانسان  
 الشئ المتحرك ساكنا والساكن متحركا كما يرى من يكون في الزورق اذا نظر  
 الى الشطوط فانه يرى الاشخاص الساكنة متحركة ويرى نفسه ومن معه  
 ساكنا وهكذا ربما يرى الشئ المستقيم معوجا والمنصب منكوسا كما يرى العود  
 المنصب في الماء وربما يرى الشئ المرتفع منخفضا والمنخفض مرتفعا كما يرى  
 سقف الراوق وارضه في البعد متقاربين وما شاكل هذه الفنون كما ذكر عللها  
 في كتاب المناظر شرح طويل واذا كان الخطا والزلل الذي يدخل على الانسان  
 العاقل المميز من جهة مدرجات البصر الذي هو اشرف الحواس واجل القوى  
 الداركة هذا القدر فما ظنك يا اخي بما دونها من سائر الحواس والقوى الداركة

على هذا المثال ﴿ فصل ﴾ في بيان الحواس لا تخطى في ادراكها المدركات التي هي لها بالذات فنقول اعلم ان لكل حاسة مدركات بالذات ومدركات بالعرض وهي لا تخطى في مدركاتها التي لها بالذات وانما يدخل عليها الخطا واكثر في المدركات التي لها بالعرض مثال ذلك البصر فان السدى له من المدركات بالذات هي الانوار والظلمة وهي التي لا تخطى في ادراكها في جميع الاوقات البتة فاما ادراكها الالوان والاشكال والاموضاع والاجاد والحركات وماشاكلها وهي تدركها بتوسط النور والضياء على الشرائط التي ذكرناها وقد يدخل عليها الخطا واكثر في ذلك اذا انقصت الشرائط التي تحتاج اليها وعلى هذا القياس يجري حكم سائر الحواس ومحسوساتها فتعقل يا اخي هذا الباب فان الذين دفعوا حقايق الاشياء وكيفياتها والنظر فيها وانكروها من هذا الباب اتوا واما القوة السامعة فالتى لها بالذات فهي الاصوات والنفحات حسبو التي لذاتقة هي الطعوم حسب والتي للشامة هي الروائح حسب والتي للامسة فهي عدة اشياء وقد ذكرناها في رسالة الحاس والمحسوس فاعرفها من هناك ثم اعلم ان لكل قوة من هذه الحواس الخمس خاصية ليست للآخرى ولكن الحاصية التي نعمها هي انها لا تخطى في مدركاتها اذا تمت شرائطها ولم يعرض لها عائق وخاصية اخرى انها لا يدرك كل واحد منها محسوسات اخواتها التي لها بالذات مثال ذلك البصر فانه لا يدرك الاصوات والاروائح ولا الطعوم وهكذا اخواتها ولكن ربما اشترك في المحسوسات اللاتي لهن بطريق العرض مثل الحركة فانها يدرك ويعلم بالبصر واللمس بالسمع جيعاً ﴿ فصل ﴾ في بيان زيادة القوى التي في حواس الانسان نقول اعلم ان الله تعالى خلق في حواس الانسان زيادة قوة وجوده تغيير ما لم يجعل في حواس سائر الحيوانات وبخاصة في القوة اللامسة فضله عليها واكرمه بها كما جعل في قوة يديه من الصنائع العجيبة وفي قوة لسانه من اللغات المختلفة ما لم يجعل في ايديها ولا في سستانها كما هو بين ظاهر جلي لا يخفى على احد من العقلاء وقد يظن كثير من الناس العقلاء ان بعض الحيوانات يفهم معاني الكلام ويمتشل الامر والنهي ولكن لا يقدر على الكلام كمثل القيل والقرس الجواد والجلجل والغنم والبق والكلب والسنور والقرودة والبيضاء وامثالها من الحيوانات المسخرة للانسان المستانسة به المتقادة لخدمته ولعمري انها تفهم بمعاني بعض الكلام

كازجر والامر والنداء وما شأ كلها التي هي بعض اقسام الكلام فاما ان تضم معاني  
 الخبر والسؤال والجواب والاستفهام فلا وقد ينشأ ذلك في رسالة الحيوانات ثم  
 اعلم ان الانسان مع استماعه الاصوات وتغيير ما تنغمات يفهم معاني اللغات والاقاويل  
 والكلمات كما انه عند نظره الى الخطوط والكتابات يفهم ما يتضمنها من معاني  
 الكلام والعبارات مالا يفهم عليها غيره من الحيوانات ثم اعلم ان من هاتين  
 الطريقتين اكثر معلومات الانسان التي يفرد بها دون سائر الحيوانات واعلم  
 ان الانسان في هاتين القوتين متفاوت الدرجات تفاوتاً بعيداً او ذلك ان  
 من الناس من لا يفهم اللغة واحدة ولا يعرف ايضاً من معاني تلك اللغة من الاشياء  
 والاقاويل والاقاويل الاشياء قليلاً ومن الناس من يفهم عدة لغات ويحسن ان يقرأ  
 عدة كتبات ويفهم من كل لغة لساناً والفاظ واقاويل كثيرة ويفهم معاني دقيقة  
 مالا يفهم غيره من الناس وهذا احد اسباب اختلاف الناس في المعارف واختلاف  
 العلماء في الاراء والمذاهب فاما بيان كمية معلومات الانسان حسباً نذكرها هنا  
 فنقول انه لما كان جمع معلومات الانسان من جهة الزمان ثلاثة انواع فحسب  
 فيها ما قد كان مع الزمان الماضي ومنها ما سيكون في المستقبل ومنها ما هو كائن في  
 الوقت والزمان الحاضر ولما كان احد الطرق التي يعلم الانسان الامور  
 الماضية مع الايمان استماع الاخبار وكان رب مخبر كذاب ورب مستمع له مصدق  
 وهكذا ايضا مخبر صدوق ورب مستمع له مكذب وعلى هذا القياس ايضا حكم  
 الاخبار عن الكائنات قبل كونها وعن الاشياء الموجودة في الزمان الغائبة  
 بالمكان فهذا ايضا احد اسباب اختلاف الناس في المعلومات واختلاف العلماء في  
 الاراء والمذاهب \* فصل \* في بيان ما يخص الانسان من المعلومات فنقول  
 ان الله لما خلق الانسان الذي هو آدم ابو البشر عليه السلام وفضله على كثير  
 ممن خلق قبله تفضيلاً جعل احد فضائله كثرة العلوم وغرائب المعارف وجعل له  
 اليها عدة طرق فمنها طرق الحواس الخمسة التي بها يدرك الامور الحاضرة  
 في المكان والزمان كما يبين في رسالة الحواس والمحسوس ومنها طريق استماع الاخبار  
 التي يفرد بها الانسان دون سائر الحيوانات يفهم بها الامور الغائبة عنه  
 بالزمان والمكان جميعاً كما ذكر الله تعالى ومن به عليه فقال خلق الانسان علمه  
 البيان ومنها طريق الكتاب والقراءة يفهم بها الانسان معاني الكلام واللغات

والاقاويل بالنظر فيهما عن لم يره من ابنا جنسه مع الزمان او من همي فائب  
عنه بالمكان كما قال الله ومن به على الانسان قال لنبه محمد عم اقرء وربك الاكرم  
الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وبهذه القضية شارك الانسان الملائكة الكرام  
كما قال الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون واعلم ان فهم  
القراءة والكتابة ومعرفتها منسوخة عن فهم الكلام والاقاويل كما ان فهم الكلام  
والاقاويل معرفتها اغاوى متأخرة عن فهم المحسوسات كما هو بين ظاهر لا يخفى على  
العقلاء وذلك ان الطفل اذا خرج من الرحم فان في الوقت والساعة يدرك  
حواسه محسوساتها فيحس بالقوة اللامسة الخشونة واللين والقوة الباصرة النور  
والضياء والقوة الذائقة طعم اللبن والقوة الشامة الروائح والقوة السامعة  
الاصوات ولكنه لا يعلم معاني الكلام والاصوات الا بعد حين فاو ل شئ يحس  
بالمس فيالم لان حساسة المس اعم الحواس ثم يحس بالطعم فيميز لبن امه من غيره  
ثم يميز بين الروائح فيعرف الشم ثم يميز بين الصوت الشديد الجهور وبين الصوت  
الضعيف الخفيف ثم يفرق بين الصور ثم يميز على عمر الاوقات بين نعمة الام ونعمة  
الاب والاخوة والاخوات والاقرباء وغيره ثم يشاهد شئ على التدريج وعلى  
هذا المنال فهمه ومعرفته بسائر الحواس محسوساتها الى ان يتم من الترية ويغلق  
باب الرضاع ويقفح الكلام والنطق ثم بعد ذلك يجي ايام الكتابة والقراءة والاداب  
والصنائع والرياضيات واسماع الاخبار والروايات والفقهاء في الدين والنظر في  
العلوم والمعارف وطلب حقايق الموجودات والبحث عن الكائنات والاستدلال  
بالحاضرات على الغائبات والمحسوسات على المعقولات والجسمانيات على  
الروحانيات وبالرياضيات على الطبيعيات وبالطبيعيات على الالهيات التي هي  
الغاية القصوى في العلوم والمعارف والسعادة الابدية والدوام السرمدية  
بلغك الله وايانا الى هذه الغاية وشرح صدرك وقح قلبك ونور فهمك وصفا  
نفسك وحسن اخلاقك واصلح شأنك وزكا اعمالك وانعم بآلِكَ واكرمك مما انعم  
به على اوليائه وانبيائه بما علمهم من البيان والكتاب كما قال تعالى ثم اورثنا الكتاب  
الذين اصطفينا من عبادنا ﴿ فصل ﴾ في بيان القوة التخيلية فتقول  
اما قد ذكرنا طرفا من احوال القوة الحاسة وكيفية النفسات  
التي بينها في ادراكها محسوساتها وما الاسباب المعينة لها على ذلك والمعرفة لها

فيرون ذلك يمكن ويتأني للانسان في نفسه فاما في غيره فبعيد جدا ونحن قد  
 ينساذلك في رسالة الزجرو من عجائب افعال هذه القوة ايضا انها تر كب  
 القياسات وتحكم بها على صفات الاشياء بلاروية ولا اعتبار مثل مايفعل الصبيان  
 والجهال وكثير من العقلاء ايضا مثل ذلك ان الصبي الطفل اذا نشاء ورأى والديه  
 وتاملها ومير ينسأ ثم رأى صبياً آخر مثله تحكم بتوهمه بان لذلك الصبي والدين  
 ايضا قياسا على نفسه وان يكن له ايضا اخ او اخت يظن ويتوهم بان لذلك  
 الصبي مثل ماله قياسا على نفسه من غير فكرة ولاروية ولا تامل وانت يا اخي  
 ما تقول في هذا هل هذا قياس صحيح او خطأ حتى انه ربما رأى في دار والديه  
 دابة او متاعاً او اصابعه حرا او برد او جوع او عطش او وجع او غم ظن وتوهم  
 ان سائر الصبيان قد اصابهم مثل ذلك قياساً على احوال نفسه من غير فكر  
 ولاروية في صوابه وخطائه حتى اذا كبر وتفكر ومير تبين له صوابه من خطائه  
 في قياسه ثم اعلم انك تجد كثيرا من الناس العقلاء ومن يتعاطى العلم هذا حكمهم  
 في قياساتهم وذلك ان كثير امن الناس من اذا رأى في بلده ليلا او نهارا او شتاء  
 او صيفا او حرا او بردا او ريحا او مطرا ظن وتوهم بان سائر البلاد مثله في ذلك الوقت  
 قياساً على ما وجد في بلده فاذا نظر في علم الرياضيات من الهندسيات والطبيعات  
 تبين له بان قياسه كان خطأ او صوابا وهكذا تجد كثير امن المتراضين بهذه  
 العلوم يتوهمون ويظنون بان خارج العالم فضاء بلا نهاية قياسا على  
 ما يجدون خارج بلدانهم من بلادهم من سعة الارض ومن ورائها سعة  
 الهواء ومن ورائها سعة الافلاك وهكذا ايضا اذا فكروا في كيفية حدث  
 العالم وخلق السموات والارض ظنوا وتوهموا ان ذلك كان في زمان ومكان  
 قياساً على افعال البشرين واذا سمعوا من اهل البصائر قولهم بان العالم لا في مكان  
 لا يتصورون كيفية ذلك فاذا قيل لا في زمان ظنوا وتوهموا انه قديم بلا حجة ولا  
 برهان ( فصل ) في بيان فضيلة هذه القوة فنقول اعلم اننا قد ذكرنا ان لهذه القوة  
 المتخيلة عجائب كثيرة ووصفنا خواص احوالها من اجل انها من اعجب القوى  
 الداركة وان اكثر العلماء تائهون في بحر هذه القوة وعجائب متخيلاتها وذلك ان  
 الانسان يمكنه بهذه القوة في ساعة واحدة ان يحول في المشرق والمغرب والبر  
 والبحر والسبل والجبل وفضاء الافلاك وسعة السموات وينظر الى خارج العالم

ويخيل هناك قضاء بلانهاية وربما يخيل من الزمان الماضي وبده كون العالم ويخيل  
 فناء العالم ويرفع من الوجود اصلا وما شاكل هذه الاشياء مما له حقيقة ومما لاحقية  
 له وهذا الباب احد الاسباب من جهة اختلاف العلماء في اراءهم ومذاهبهم  
 في المعلومات وذلك انك تجد كثيرا من العقلاء اذا تفكروا وتخيلوا بهذه القوة  
 شيئا ما ظنوا ان ذلك حق وحكموا عليه حكما حقا بلا حجة ولا برهان وايضا ان  
 كثيرا منهم اذا سمع شيئا من العلوم فلم يتصوره لجزء هذه القوة ونقصان فعلها فيه  
 انكروا جمده ولم ينظر الى الدليل والبرهان البتة فاما العقلاء المنصفون في الحكومة  
 الطالبون للحق غير المجبيين بانفسهم اذا سمعوا بالاخبار عن شئ متوهم وتخيلوا  
 شيئا غائبا لم يحكموا على صحته وعلى بطلانه الا بعد الحجة والبرهان على تحققة  
 او بطلانه كما يفعل المهندسون والمنطقيون واذا قد ذكرنا طرفا من خواص هذه  
 التخيلة وعجيب افعالها ونريد ان نذكر طرفا من خواص القوة المفكرة التالية  
 في تناولها رسوم المحسوسات التخيلات منها التي هي اشرف افعالا واكثرها  
 عجائب **فصل** في بيان افعال القوة المفكرة فنقول اعلم ان لقوة المفكرة  
 خواصا كثيرة وافعالا عجيبية يستغرق فيها افعال هذه القوة التخيلة وافعال  
 سائر القوى الحساسة الدراكية وذلك ان افعال هذه القوة نوعان فمنها ما  
 يخصها بمجردها ومنها ما يشترك في مع قوة اخرى من قوى النفس فمن ذلك  
 الصانع فان اكثرها افعال مشتركة بين هذه القوة المفكرة التي آلتها وسط  
 الدماغ وبين القوة الصناعية التي آلتها البدان ومنها الكلام والاقاويل واللغة اجمع  
 فانها افعال مشتركة بين هذه القوة وبين القوة الناطقة التي آلتها اللسان ومنها  
 تناول رسوم المحسوسات التخيلات فانها افعال مشتركة بين هذه وبين التخيلة  
 التي آلتها مقدم الدماغ ومنها تناول رسوم المعلومات المحفوظة فانها مشتركة  
 بين هذه وبين القوة الحافظة التي آلتها مؤخر الدماغ واما الافعال التي تخصها  
 بمجردها فهي الفكر والروية والتمييز والتصور والاعتبار والتركيب والتحليل  
 والجمع والقياس البرهاني ولها ايضا الدراسة والزرع والتكهن والخواطر  
 والالهام والوحي ورؤية المنامات وتاويلها ما يبان ذلك فنقول ان الانسان  
 بالتفكير يستفرح غوامض العلوم وبالروية يمكن له تدبير الملك والسياسة والاعتبار  
 يعرف الامور الماضية مع الزمان وبالتصور يدرك حقائق الاشياء وبالتركيب يستخرج

الصنابع وبالتحليل يعرف الجواهر البسيطة والمركبة وبالجمع يعرف الانواع  
 والاجناس والقياس يدرك الامور الغامضة الغائبة بالزمان والمكان  
 وبالقراسة يعرف ما في الطبائع وبالجبر يعرف الحوادث وتنصاريه  
 الاحوال وبالتكهن يعرف الكائنات بموجبيات الاحكام الفلكيات  
 والمناسبات وتاويلها يعرف الكائنات والبشارات والاذنارات وقبول  
 الوحي والالهام يعرف الوضع للناموس الالهية وتدوين الكتب المنزلة فاما فضائل  
 هذه القوة وقضاياها على ما بين ههنا وذلك ان هذه القوة المفكرة من بين سائر  
 القوى الحساسة والتخيّلية ومدركاتها كالقاضي بين الخصماء ودعاويهم وذلك  
 ان من سنة القاضي ان لا يحكم بين الخصوم الا على سبيل شرعية وضعية معروف  
 بينهم او مقياس عقلية متفق عليها بين الخصمين ولا يقبل الدعاوى الا بالشهود  
 والصكك وموازنين ومكائيل معلومة معروفة بين الخصماء فهكذا حكومة هذه  
 القوة المفكرة التي مسكنها وسط الدماغ وقضاياها بين مدركات الحواس ومخيّلات  
 الاوهام فيما يدعون العقلاء بينهم من المازعات والخصومات في الاراء والديانات  
 والمذاهب فهي لا تحكم لاحدين الخصمين بالصواب ولا بالخطاء الا بعد ما شهد  
 شاهدان من الحواس الخمس او تتأيد بمقدمات جزئية من اوائل العقول مثال ذلك  
 في رجلين اختلفا في الحكومة في لون الشراب يحكم احدهما بان ذلك لون الماء  
 والاخر ثم يحاكم الى القوة المفكرة فلم تحكم هي لاحدهما بالصواب ولا بالخطاء  
 الا بعد شهادة شاهدين من الحواس وهي القوة الذائقة والباصرة وهكذا  
 لو اختلفا في رؤية الماء وردا دخل مصاعد او نطع ايض او ماشا كلها  
 من الاجسام التي تشبه لونها لون الماء ولمسها لمس الماء فان القوة المفكرة لا تحكم  
 لاحدهما الا بعد ما تشهد القوة الذائقة والشامة بما هيتهما وعلى هذا المثال والقياس  
 ينبغي ان يكون سائر قضايا القوة المفكرة بين الناس فيما يختلفون فيه من الحكومة  
 على المحسوسات والتخيّلات في الحكومات والقضايا جيعاً فتعقد يا اخي هذا الباب  
 واعتبر فانه اول طريق العلوم واول الاختلافات التي وقعت بين الناس في المدركات  
 ومن المحسوسات والتخيّلات واذ قد ذكرنا طرقاً من اسباب الاختلافات التي وقعت  
 بين الناس في المدركات من المحسوسات والتخيّلات اجع فزيد ان نذكر طرقاً  
 من اسباب الاختلافات التي وقعت بين العقلاء في الاشياء التي تعلم باوائل العقول

اذا كان هذا الباب قالى المحسوسات فى النظام والترتيب وذلك ان العقولات التى  
 هى فى اوائل العقول ليست شيئا سوى رسوم المحسوسات الجزئية المنتظمة  
 بطريق الحواس من الاشخاص المجتمعة فى فكر النفس المسمى انواعا واجناسا كما  
 بينا فى رسالة القاطيفورىاس ثم اعلم ان العملاء متفاوتوا الدرجات فى معرفتهم  
 هذه الاشياء التى تعلم باوائل العقول تفاوتا بعيدا جدا والدليل على ذلك بما قلنا انك  
 تجد كل انسان يكون اكثر تأملا من المحسوسات واجود اعتبارا للتحفيلات فان الاشياء  
 التى تعلم باوائل العقول تكون فى نفسه اكثر عددا واشد تحقيقا من غيره من  
 الناس مثل المشايخ والمربين للامور المحسوسة والدليل على ذلك قوله تعالى  
 والله اخراجكم من بطون امها تكملون شيئا وقال علم الانسان ما لم يعلم وقال  
 وعلمهم ما لم تعلموا انهم ولا اباكم وقال فوق كل ذى علم عليم وقال يرفع الله  
 الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات ﴿ فصل ﴾ فى بيان ما يعلم  
 باوائل العقول فنقول اعلم ان الاشياء التى تعلم باوائل العقول بعضها ظاهر جلى  
 لكل العقلاء وبعضها غامض خفى يحتاج الى تأمل قليل وبعضها يحتاج الى تدقيق  
 النظر وتأمل شديد مثال ذلك قولهم الكل اكثر من الجزء ان هذا عند الحكماء  
 ظاهر فى اوائل العقول السليمة واما قولهم ان الاشياء المختلفة اذا زيدت عليها  
 اشياء متساوية كانت كلها فى جميع اوائل العقول السليمة مختلفة يحتاج فيها الى  
 تأمل قليل واما قولهم اذا كانت اربعة مقادير على نسبة واحدة فان فى الاول  
 من اضعاف الثانى مثل ما فى الثالث من اضعاف الرابع فهذا ايضا من الاشياء  
 التى نعلمها باوائل العقول ولكن يحتاج الى بحث اشد ونظر اذق وعلى هذا  
 المثال يكون تفاوت العقولات والاشياء التى تعلم بالعقول الناقصة ثم اعلم ان كثيرا  
 من العقلاء يظنون ان الاشياء التى تعلم باوائل العقول كانت معرفتها فى النفس  
 مركوزة فسيئها لما تعلقت بالجسم فهى تحتاج الى التذكار ويسمون العلم تذكرا  
 ويحتججون بقول افلاطون التعليم تذكرو وليس الامر كما ظنوا وانما اراد افلا  
 طون بقوله العلم تذكرو ان النفس علامة بالقوة تحتاج الى التعليم حتى تصير علامة  
 بالفعل فسمى العلم تذكرا ثم ان اول طريق التعاليم هى الحواس ثم العقل ثم  
 البرهان فلو لم يكن للانسان الحواس لما امكنه ان يعلم شيئا لا مبرهنات ولا  
 للعقولات ولا المحسوسات البتة والدليل على صحة ما قلنا ان كل ما لا يدركه



الحواس بوجه من الوجوه لا تضيئه الاوهام ومالاتضيئه الاوهام لا تنصوره  
 العقول واذا لم يكن شئ مقبول فلا يمكن البرهان عليه لان البرهان لا يكون الا من  
 نتائج مقدمات ضرورية مأخوذة من اوائل العقول والاشياء التي هي في اوائل  
 العقول انما هي كليات انواع و اجناس ملتقطة من اشخاص جزئية بطريق  
 الحواس والدليل على ذلك الصبي لولائه قدران عشرة جوزات اكثر من  
 خمسة او خشبة طولها عشرة اذرع المولود من اخرى لها ستة اذرع من  
 ابن كان يمكنه ان يعلم ان النمل اكثر من الجزوع وعلى هذا القياس حكم سائر  
 المغولات فانها مأخوذة اوائلها من الحواس والدليل على ذلك ايضا انك تجد  
 من كان اكثر محسوسات ولها اكثر تاملا وللمحقيقات اجود اعتبارا فان الاشياء  
 المعقولة عنده اكثر عددا ونفسه لها اكثر تحقيقات تدبّر بما ذكرنا ان الاشياء  
 المعقولة ليست بشئ سوى رسوم المحسوسات الجريئات الملتقطة بطريق الحواس  
 من الاشخاص بمجموعة في فكر النفس المسمى انواعا و اجناسا وان العقل للانسان  
 اذا تبين ليس هو شئ سوى النفس الناطقة اذا تصورت رسوم المحسوسات في  
 ذاتها ميرت بفكرها بين اجناسها وانواعها واشخاصها وعرفت جواهرها  
 واهراضها وجربت امور الدنيا واعتبرت تصاريف الايام بين اهلها ثم اعلم ان  
 كل من كان اكثر تاملا للمحسوسات وادق نظرا في امور الموجودات واجود بحثا  
 عن الخفيات واكثر تجاربا لأمور الدنيا وية واحسن اعتبارا لاهلها  
 كان ارجح عقلا من ابناء جنسه واكثر علما من اهل طبقتهم ثم اعلم ان العقلاء  
 متفاوتوا الدرجات في عقولهم متفاوتا بعيدا جدا لا يقدر قدره الا الله تعالى الذي  
 خلقهم وفضل بعضهم على بعض كما اقتضت حكمته وسبق علمه في خلقه ثم اعلم  
 ان تفاوت الناس في درجات عقولهم عللا شتى واسبابا عدة فمن احدى تلك  
 العلل كثرة فضائل العقول ومناقب العقلاء التي لا يحصى عددها الا الله تعالى  
 ولا يمكن ان يجمع تلك الفضائل في شخص واحد وموفرة كما ينبغي امتناع ارتياض  
 النفس الواحدة بجميع اصناف العلوم مع قصر العمر واعتراض العوائق ولاز  
 كلية العلوم موضوعا بازاء قوى جميع الناس كما ان كلية الصناعات موضوعة  
 بازاء قوى جميع الصناع ولكن يجب للانسان ان يختار الاولى والاشرف والافضل  
 وذلك ان العقلاء هم افاضل الناس والانسان افضل من الحيوانات

والحيوان اشرف من النبات والنبات لب الاركان وخلق طبائعها والانسان صورة مختصرة من جميع صور الحيوان وهو المجموع فيه امرجة قوى النبات وخواص المادن وطبايع الاركان والمولدات الكائنات منها الجوع وهذه كلها لا يمكن ان تجتمع في شخص واحد فخرقت في جميع الاشخاص هذه الصور فكثروا مقل حتى عبرت الدنيا بهم فهذا احد اسباب اختلاف طبائعهم واختلاف طبائعهم احد اسباب اختلاف تفاوت عقولهم والعلة الثانية في تفاوت الناس في درجاتهم في عقولهم هي خواص جواهر قلوبهم التابعة في اظهار افعالهم لامرجة ابدانهم والثالثة هي كثرة غرائب علومهم ومعارفهم التي لا يمكن ان يحويها كلها انسان واحد اربعة عجائب افعالهم وقنون اعمالهم واختلاف صنائعهم وتصاريقهم في طلب معاشهم واحكام تدبيرهم في سياستهم كثيرة لا تحصى ولا يمكن ان ينهض بها كلها انسان واحد والخامسة اختلاف اخلاقهم المتضادة في الحسن والقبح ومجاري عاداتهم بين الجودة والرذالة ما لا يمكن ان يجتمع كلها في انسان واحد والسادسة نشوهم على اختلاف سنن دياناتهم وتباين مذاهب آباؤهم واراء استاذيهم ومعلميهم ثم اعلم ان هذه الحاصلات والمساقب كلها لا يمكن ان يجتمع في شخص واحد فمن اجل هذا فرقت في جميع اشخاص الانسان كلها مع كثرتها ولا يخرج من صور الانسان البتة التي هي احدى الصور التي تحت فلك القمر وهي صورة الصور فلاجل ذلك تراه في غاية الاعتدال في حال القطرة ثم تخرجه عن ذلك عاداته الحسنة والرذيلة فتصير كالطبع له والعادة توأم الطبيعة وقبل طبيعة منزعقة وقبل صعب عادة منزعقة كما قيل صعب طلب ما ليس في الطبع ثم اعلم ان هذه الصورة هي خليفة الله في ارضه متحكم فيها مع كثرتها على حيواناتها ونباتاتها ومعادنها حكم الارباب على خولها اذ سجدوا له يحملونها وهي صورة واحدة وان كانت اشخاصها كثيرة فان حكم جميع الاشخاص في هذه الصورة حكم جميع اعضاء بدن الانسان الواحد لصورة نفسه وهي المتحكم في جميع البدن على عضو عضو ومفصل مفصل وحاسة حاسة من يوم الولادة الى يوم القراق كما بينا في رسالة تركيب الجسد فهكذا حكم هذه الصورة في جميع اشخاص البشر من الاولين والآخرين من يوم خلق الله تعالى السموات والارض وادم ابوا البشر الزاين له الحكم في هذه الارض والربوبية على جميع ما فيها الى يوم النجمة الكبرى فمسجد الملائكة كلهم اجتمعوا كما بينا في رسالة

البعث والقيامة واذ قد تبين بما ذكرنا طرفا من علل تفاوت العقلاء في درجات  
 عقولهم ونريد انذكر ايضا كيف تبين فيهم رجحان العقول والمقول وكيف  
 يعرف ذلك فيهم ﴿ فصل ﴾ في بيان رجحان العقول للعقلاء فنقول ان ذلك  
 يتبين فيهم ويعرف منهم بحسب طبقاتهم في امور الدنيا ومارتبههم في امر الدين  
 وهي كثيرة لا يحصى عدد ها الا الله تعالى ولكن نجعلها كلها في هذه التسعة  
 الاقسام ايقرب من الفهم ونحصرها للحفظ فنقول ان منهم اهل الدين والشرائع  
 والنبوات واصحاب النواميس ومن دونهم من الموسومين بحفظ احكامها  
 ومراعاة سنتها والمعروفين بالتعبد فيها ومنهم اهل العلم والحكماء والادباء  
 واصحاب الرياضات الموسومين بالتعاليم والتاديب والرياضات والمعارف  
 ومنهم الملوك والولاة والسلاطين والامراء والرؤساء ارباب السياسات والمتعلقين  
 بخدمة من الجنود والاهوان والكتائب والعمال والخزان والوكلاء ومن  
 شاكلهم ومنهم البناء والزارعون والاكرة والرعاة للشاة وساسة الدواب ورعاة  
 الحيوان اجمع ومنهم الصناع واصحاب الحرف والمصلحون للامتنعة والخوايج  
 جميعا ومنهم التجار والباعة والمسا فرون واجلابون للامتنعة والخوايج من  
 الاغنياء ومنهم المتعيشون الذين يعيشون في خدمة غيرهم وقضاء حوائجهم يوما  
 بيوم ومنهم الضعفاء والسؤال والمكديون ومن شاكلهم من الفقراء والمساكين  
 ﴿ ثم اعلم ﴾ ان كل انسان من اهل هذه الطبقات كائنا من كان لا يخلو من  
 ان يكون فيهاريسا سائسا لغيره او يكون مرؤسا مسوسا فيها بغيره ورجحان  
 عقل كل رئيس سائس يتبين فيه ويعرف منه في حسن سياسته وتدبير رياسته  
 وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يخرج من سنة شريعته وحكم الناموس  
 ورجحان عقل كل مرؤس مسوس يتبين فيه ويعرف منه في حسن طاعته لرئيسه  
 وسهولة اتقياده لامر سائسه وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يكن ذلك قدحا  
 في دينه او تقصلا اعتقاده ورجحان عقل كل متدين يتبين فيه ويعرف منه في  
 حسن قيامه بواجبه عليه في احكام شريعته وسنة دينه وحسن  
 عشرته مع ابناء جنسه مالم يكن تاركا لافضل ولا غاليا في دينه ولا متغلبا في  
 حذبه ورجحان عقل كل عالم او اديب او حكيم يتبين فيه ويعرف منه في حسن  
 كلامه وتحصيل اقواله وجودة تاديبه وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم

يدع ما لا يحسنه او ينكر فضل غيره ورجحان عقل كل صانع وصاحب حرفة يتبين فيه  
ويعرف منه في محكمات صنعتته وحسن عشرته مع ابناء جنسه ما لم يتعاطى ما لا يحسنه  
او يتكلف ما ليس في صناعته ورجحان عقل كل تاجر بائع مشتري يتبين فيه  
ويعرف منه في صحة معاملته وحسن عشرته مع ابناء جنسه ما لم يكذب في بيعه  
وشرائه ورجحان عقل كل فقير مسكين او ضعيف او مبتلا يتبين فيه ويعرف منه  
في حسن عشرته وقلة جزعه واجالته في الطلب وحسن عشرته مع ابناء جنسه  
ما لم يلج في السؤال ويستخطع عن الحرمان ﴿ فصل ﴾ في بيان فضل الفقراء  
والمساكين واهل البلوى فتقول اعلم ان هذه الطائفة هي رجة للاغنياء وموعظة  
للمسترفين ولمن كان معافا ولا رباب النعم ليكون كل عاقل معافا اذا فكر بهم  
واعتبر باحوالهم علم بان الذي اعطاه وعافاه هو الذي منعهم وابتلاهم ويعلم ان لم  
يكن للفني المعاف عند الله يد واحسان جازاه بها ولا لو احد عند الله اساءة كافاه  
عليها فاذا فكروا هذه الاحوال واعتبروا احوال الفقراء واهل البلوى عرفوا  
حسن موقع النعم عندهم فيرداد والله شكرا يستوجبون به المريد كما قال الله  
تعالى لئن شكرتم لازيدنكم فهذا الوجه والاعتبار صاروا هم رجة للاغنياء  
وموعظة لمن كان معافا وخصلة اخرى ايضا ان اهل الدين ومن يؤمن بالآخرة  
اذا نظروا الى هؤلاء واعتبروا احوالهم يردادون بقضائهم الآخرة ويعلم كل عاقل ان  
من بعد هذه الحياة الدنيا دار اخرى يجازى بها هؤلاء المبتلون بما صبروا على  
مصائبهم من امور الدنيا كما قال تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب  
ثم اعلم ان لهذه الطائفة اعنى سرائر اهل البلوى فضائل كثيرة والله تعالى في  
ايجادهم حكمة جليلة تخفى على كثير من العقلاء والمترفين من ابناء الدنيا فانها  
انهم اشدد الناس بقينا بالآخرة من غيرهم من المترفين وانهم اسرع الناس اجابة  
للدعوة الانبياء عليهم السلام من غيرهم من المترفين من رباب النعم والاعنياء وانهم اقل  
من غيرهم من الاغنياء وانهم اخف مؤنة واكل حوائجا واقع باليسير وارضى  
بالتقليل من غيرهم من الناس وانهم اكثر ذكر الله تعالى في السر والعلانية وارق  
قلوبا في الفكرة والتذكر واخلص في الدعاء لله في السراء والضراء وخصال اخر  
كثيرة لو عدناها الطال الكلام ويخرج بنا عما نحن فيه وانما ذكرنا طرفا من فضائلهم  
لان كثيرا من العقلاء المترفين اذا نظروا اليهم يظنون بالله ظن السوء منهم من يرى

ان الذي نالهم من ذلك من سوء اختيارهم وشومهم وخذلانهم فمن يرى ان الصواب لو انهم لم يخلقوا لكان ذلك خيرا لهم ومنهم من يرى انهم معاقبين بما صلف منهم في الادوار الماضية من الذنوب وهذا رأى اصحاب التباسخ ومنهم من يرى ان الله تعالى ليس يعكر بهم ولا يهزم امرهم والا كان قادرا على ان يغنيهم او يعييتهم ويربحهم ، اهم فيه من الجهد والبغى ومنهم من يرى ان هذا ليس يجرى على عالم او حكم حكيم بل هو بحسب سوء اتفاق دى ومنهم من يرى ان هذه موجبات احكام القلک من غير قصد قاصد ولا صنع صانع ومنهم من يرى ان هذا انما يفعل بهم ليحازون به ويتأبون عليه ومنهم من يرى ان هذه الحال اصلح لهم واقبح من غيرها ومنهم من يرى ان هذا كان في سابق العلم والقدر المحتوم لم يكن بد من كونه ومنهم من يرى ان هذا اظهر القدرة وتحكم في الملك وانما المشيئة ومنهم من يرى ان هذه موعظة ووعيد وتهديد وتخويف لغيرهم ومنهم من يرى ان هذا هو الا حكم والاتقن وان كان لا يدري ما وجه الحكمة في ذلك فليس الا الايمان والتسليم والصبر والرضا بما يجري به القضاء والمقادير كما قال تعالى ولنبلونكم ايكم احسن عملا وقال احببتم ان تدخلوا الجنة وانما ذكرنا في شرح هذا الباب لان هذا البحث والنظر من احدى اممات الخلاف من العلماء المتفرع منها فنون الاراء والمذاهب وهي محنة لعقول ذوى الالباب ورجحان عقل كل صاحب مذهب يتبين فيه ويعرف منه في نصرته لدينه بحجج متينة ومساعدة لاهل مذهبه بما يتعلق به وحسن عشرته مع ابنا جنسه ما لم يكن معتقدا لاسرا بين المتناقضين فانه عند ذلك يكون مخالفا لنفسه في مذهبه ومناقضا لمذهبه باعتقاده وهذا من اكبر الميوب عند العقلاء ومن اشنع اعتقاداتهم عند العلماء ثم اعلم انه ليس على العقلاء كثير عيب في مخالفة بعضهم بعضا لان ذلك من اجل تفاوت درجاتهم كما ذكرنا قبل واما مخالفة الانسان الواحد في نفسه في رأيه ومذهبه فانه يدل على قلة التحصيل وردائة التمييز وسخف الراى التي باضدادها يفترس العقل بعضهم على بعض وخصلة اخرى في عذر العقلاء فيما يختلفون في القروع وذلك انه عسر جدا اجتماع العقلاء على راي واحد كلمهم في شئ واحد وانما يتفقون في الاصول ويختلفون في القروع فاما انسان واحد فليس بعسر ان يعتقد في شئ رأيا واحدا وان لا يعتقد رايين متناقضين واذ قد تبين بما ذكرنا طرقا من كيفية رجحان

عقول العقلاء في متصرفاتهم في أمور الدين والدنيا وكيف يعرف ذلك منهم  
 فز يدان نذ كر طرفا من احوال العلماء الذ ينهم افضل العقلاء ونبين مراتبهم  
 في العلوم والصنائع والعارف وكيفية معلوماتهم التي في او ايل العقول  
 المتفق عليها بين اهل كل صناعة وعلم ومذهب فيما يخصهم وما يتميزون به عن  
 غيرهم **فصل** في الفرق بين اهل الصنائع والعلوم وفروعها فتقول  
 اعلم ان لكل علم وادب وصناعة ومهنة اهلها ولا اهلها فيه اصولا فهم فيها  
 متفقون كلها في او ائل عقولهم ولا يختلفون فيها وان كانت عند غيرهم  
 بخلاف ذلك وان لتلك الاصول ايضا فروعا وهم فيها يختلفون ولهم في كل  
 اصل قياسات عليها يتفرعون وموازين بها يتعا كون فيما يختلفون وهي كثيرة  
 لا يحصى عددها الا الله الواحد القهار ولكن نذ كر منها طرقا ليكون ارشادا  
 لمن يريد النظر فيها والباحثين عنها فنبدا اولابصناعة العدد التي هي اول  
 الرياضيات فتقول ان الاصل المتفق عليه بين اهلها هو معرفتهم لما هيته العدد  
 وكيفية نشوءه من الواحد الذي قبل الاثنين وعلمهم بان العدد ليس هو شئ سوى  
 كثرة الاحاد يتصورها الانسان في نفسه من تكرار الواحد في التزايد بلانهاية  
 وعلمهم بان تلك الكثرة كم بلغت لا تخلو امن ان تكون ازواجا وافرادا احادها  
 وعشراتا ومئاتها والوفها بالغاما بلغ وهذا هو الاصل المتفق عليه بين اهل  
 صناعة الارتماس طبق الذين لا يختلفون فيه واما كمية انوا عها وخواص تلك  
 الانواع فهم في معرفتها متفاوتوا الدرجات كل ذلك بحسب تقاوتهم في قوى  
 نفوسهم وجودة بحتمهم ودقة نظرهم وحسن تأملهم وكثرة اعتبارهم وهكذا  
 ايضا صناعة الهندسة فان الاصل المتفق عليها بين اهلها ومعرفتهم بالمقادير  
 الثلاثة التي هي الخط والسطح والجسم والابعاد الثلاثة التي هي الطول والعرض  
 والعمق وما يعرض فيها من الزوايا والاشكال والاضاع وما شاكلها فان  
 هذه الاشياء كلها كانت في او ايل عقولهم وان كانت عند غيرهم بخلاف ذلك  
 فاما انواع هذه الاصول وخواص تلك الانواع وما يعرض فيها من المناسبات  
 الجمية وما ينتج عنها من المباحث الدقيقة فهم فيها متفاوتوا الدرجات بحسب  
 تفاوت قوى نفوسهم فيها وجودة بحتمهم عنها ودقة نظرهم فيها وشدة تأملهم  
 لها وهكذا ايضا حكم صناعة التجيم الذي يسمى علم الهيئة فان الاصل المتفق

عليه بين اهلها هو معرفتهم بان السماء كرية الشكل وان الارض كرية ايضا  
موضوعة في وسط السماء وان المركز واحد مشترك بها وان الارض ثابتة  
والسما متحرك كدورها على استدارة كدورة الدولاب في كل يوم وليلة دورة  
تامة وتركيب الافلاك السبعة وتخطيط الدوائر العظام وقسمة البروج الاثني  
عشرة والكلواكب السبعة السيارة والثابتة الباقية وكيف يكون الارض في  
مركز العالم فان هذه الاشياء كلها كانت في اوائل عقولهم اما تسليما او استبصارا  
او برهاننا وان كان عند غيرهم بخلاف ذلك فان هذه الاشياء اوائل في هذه  
الصناعة لتقررها واتفاق اهلها عليها سواء كانوا في اعتقاد صحتها او تقليد  
لغيرهم مسلمين لهم او مستبصرين في ذلك يعلمونه يراهم وان كان عند غيرهم  
بخلاف ذلك واما معرفتهم بكيفية تركيب افلاك التدوير والافلاك الخارجة  
المراكز والالوج والحضيض والجيب والميل والعرض والطول وما يوصف  
به البروج من الاوصاف المختلفة وما يوصف به الاقاليم السبعة  
واحوالها في الطول والعرض واختلاف الليل والنهار فيها وما شاكل  
هذه المباحث فانهم في معرفتها متفان وتوارد درجات كل ذلك بحسب  
تفاوت قوى نفوسهم وجودة بحثهم عنها ودقة معرفتهم فيها وشدة تاملهم لها  
وايضاح حكم صناعة التاليف الذي يسمى الموسيقى فان الاصل المتفق عليه بين  
اهلها هو معرفتهم بالنسب التي هي العددية والهندسية والتاليفية وذلك ان  
كل مصنوع مركب من اشياء مختلفة فانه لا يخلو تركيب اجزائه وتاليف  
بنية من احدى هذه الثلاث فاما كان منها تاليفه على النسبة الا فضل فانه يكون  
احكم اتقاناً واجود هنداماً واحسن نظاماً وما كان على النسبة الادون فهي  
بخلاف ذلك وما كان بينهما فهو متوسط والناظرون في هذا العلم والصناعة  
هم في معرفته متفان وتوارد الدرجات بحسب تفاوت قوى نفوسهم وجودة قرائحهم  
وصفاً اذهانهم وكثرة رياضاتهم وطول دريتهم ونظرهم وبحسب تاملهم عنها  
وتاملهم لها وهكذا ايضاح حكم علم الطبيعيات يعني بها الاجسام وما يعرض فيها  
من الامراض المتغيرة وما يوصف بها من الصفات المختلفة وهي كثيرة القنون  
ولكل فن منها اصول ولها فروع ولكن الاصل الاول فيها كلها المتفق عليه  
بين اهلها هو معرفة خمسة اشياء وهي البيولى والصورة والمكان والزمان

والحرارة لان هذه الاشياء الخمسة محتوية على كل جسم فلذلك كان ذلك الجسم  
او مادونه من الاركان قائما الذي يتفرع من هذا الاصل فنوعان احدهما عالم  
السموات والافلاك والاخر عالم الكون والقصاد الذي هو تحت فلك القمر والا  
صل المتفق عليه بين اهل هذا العلم هو معرفتهم بان حكم العالم يجمع افلاكه  
وطبقات سمواته والقوى السارية فيه تجري مجرى جسم انسان واحد او حيوان  
واحد يتحرك عن محرك واحد محرك واحدة واما كيفية تركيبها وفنون حركتها  
وما يختص كل واحد منها فمهم في معرفتها متعوتوا الدرجات بحسب قوى  
نفوسهم وشدة بحتم عنها وجود بطرهم فيها وشدة تأملهم لها وهكذا حكم  
الكون والقصاد فان الاصل المتفق عليه بين اهلها فيها هو معرفتهم بالطبائع  
الاربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والاركان الاربعة التي  
هي النار والهواء والماء والارض وكيفية استحالة بعضها الى بعض  
في بعض الازمان وبعض المكان واما فنون الكائنات منها في تلك الاماكن  
وفي تلك الازمان وفي تلك الاجناس فمهم في معرفتها متعوتوا  
الدرجات بحسب قوى نفوسهم وجود بحتم ونظرهم وتأملهم واعلم  
بالاخي بان الكائنات التي هي من استحالة هذه الاركان اربعة انواع همسا حوادث  
الجو وتغييرات الهواء ومنها الكائنات التي في باطن الارض السمحة المعادن ومنها  
الكائنات على وجه الارض التي يسمى النبات ومنها الكائنات التي تسمى الحيوان  
وكل جنس من هذه الاربعة فان النظر فيه هو صناعة قائمة بنفسها قائما الاصل  
المتفق عليه في حوادث الجو بين اهل هذه الصناعة فهو معرفتهم بطبيعة كرة التسميم  
وكرة الزهريرو وكرة الانير والبحارين الصاعدي الرطب واليابس من البحار  
والبر اري فاما كيفية حوادث الكائنات منها وارباع الامطار والبروق والزعود  
والبرود والتلوج والهالات والشهب وذوات الاذئاب في هذه الاكرو وبين  
سطوحها المشتركة فانهم في معرفتها متعوتوا الدرجات كل ذلك بحسب تفاوت  
قوى نفوسهم وجود بحتم ونظرهم وتأملهم وهكذا الاصل المتفق عليه في  
كون المعادن وهو معرفتهم بالزيق والكباريت اللذان هما عنصران ولباب جواهر  
المعدنية كلها واما اعلة اختلاف بقاع الارض والمواضع المخصوصة لها وفنون  
انواعها مثل الذهب والفضة والنحاس والرصاص والاسرب والحديد والكحل



والزرايخ والشبوب والزاجات والاملاح والنفط والقار والاسفيذاج وماشا  
كلها وخواصها ونصاريفها فهم في معرفتها وعلما متفاوتوا الدرجات بحسب  
قوى نفوسهم وجودة تاملهم لها وهكذا ايضا حكم النبات فان منه ماله حب او بذر  
يزرع ومنه ما هو اشجار يفرس ومنه ما هو حشائش تنبت وكذلك حكم الحيوان  
فان منها ما يتولد في الارحام ومنها ما يخرج من البيض ومنها ما يكون من العفونات  
فهذا هو الاصل المتفق عليه بين اهلها واما معرفتهم بعله اختلاف انواعها  
وخواصها واختلافها وافعالها ومتصرفاتها ومناصها ومضارها فان اهلها  
فيها متفاوتوا الدرجات كل ذلك بحسب قوى نفوسهم فيها وجودة  
بحتمهم عنها ودقة نظرهم وتاملهم فيها واما علوم المنطق فهي نومان  
لغوى وفلسفي فالغوى مثل صناعة النحو والاصل المتفق عليه بين اهلها  
هو معرفتهم بالاسماء والاعمال والحروف واعرابها من الرفع والنصب والحذف  
ومثل صناعة الخطب التي الاصل فيها هو معرفة السجع والقصاحة وضرب  
الامثال والتشبيهات ومثل صناعة الشعر التي الاصل فيها معرفة المقاميل والاسباب  
والاوتاد والحروف المتحركات والسواكن فالما النظر في فروعها ومعرفة  
المرتخفات منها والعويص وعللها فهم فيها متفاوتوا الدرجات بحسب نفوسهم  
وطول دريتهم ودوام رياضتهم وهكذا ايضا المنطق الحكمي هو فنون شتى منه  
صناعة البرهان ومنه صناعة الجدل ومنه صناعة السفسطائي يعني المغالطين  
فالما صناعة البرهان فان الاصل المتفق عليه بين اهلها هو معرفتهم بمعاني الستة  
الالفاظ التي في ايساغوجي والعشرة التي في كتاب قاطيغورياس والعشرين  
الكلمة التي في باراميناس والسبعة التي في انولو طبقا فاما ما يتفرع من فنون  
المعاني وما يعرض فيها من غرائب المباحث فبحر عميق قد تاه فيها افهام كثير  
من الناظرين فيها وتحيرت عقول كثير من المباحثين عنها الدقة المعاني لهذه الصناعة  
وعجيب اصولها وكثرة فروعها وبعد مراعي اهلها لان من هذه الصناعة  
يعرف اداب الفلسفة وآداب الحكم ويمران العقل ومقائيس الحقايق التي تسمى  
البرهان قد تبين بما ذكرنا ان لكل علم وصناعة فله اصول متفقة عليها بين  
اهلها وكأني في اوائل عقولهم ظاهرة ينفقوا ان كان عند غيرهم بخلاف ذلك مثال  
ذلك قول المهندسين ان كل ضلعين من اضلاع المثلث مجموعهما اطول من الباقي

لى من الضلع الثالث فان هذه الحكومة عندهم كانها في اولية عقولهم ظاهرة  
 بينة واما قولهم ان الضلع الاطول من كل مثلث يوتر الزوايا العظمى فهو ادى  
 واخفى قليلا يحتاج فيه الى تأمل واما قولهم ان الزوايا الثلثة من كل مثلث مساوية  
 لزوايتين قائمتين فيحتاج فيه الى برهان ومقدمات وهكذا ايضا صناعة المطلق فان  
 فيها اشياء كانها في اوائل عقولهم ظاهرة بينة وهو قولهم الضدان  
 لا يجتمعان في شئ واحد في زمان واحد فان هذه الحكومة بينة  
 ظاهرة واما التي هي ادى من هذا ويحتاج فيه الى البرهان فهو مثل  
 قولهم كون كل شئ شئ فساد لشئ آخر وعلى هذا المثال يكون حالهم في  
 المقولات عند اهل كل صناعة وعلم وادب ومذهب يوجد اشياء كانها في اوائل  
 عقولهم واشياء اخر مثل ثوان وثوالت واورا بسع بالغامغ مثال ذلك ان  
 الحكومات التي في كتاب المحسنى على هيئة الافلاك في تركيها هي بعد النظر  
 في علم المناظر ومعرفة الابعاد والاجرام وعلم المناظر بعد علم الهندسة والطر  
 في كتاب اوقليدس وعلى هذا المثال اوائل كل صناعة ماخوذة من صناعة اخرى  
 قبلها وان علم البرهان بعد العقولات والمحسوسات واعلم ان كل صناعة ماخوذة  
 من صناعة اخرى كما تقدم ذكره وان اهل كل صناعة او علم او مذهب هم بصناعتهم  
 واصولها وفروعها اعلم واعرف من غيرهم وانما ذلك لتعلمهم لها ودرستهم  
 فيها وطول تجاربهم اياها فاما سبب اختلافهم في فروعها فهو من اجل تفاوت  
 ضلهم فيها وان المتعلم المبتدى بها لا يمكنه ان يسأل العاقل الكامل فيها ويعارضه  
 ويطلبه بالدليل والحجة ويناقضه من غير بصيرة ولا بيان وهذه البلية العظمى  
 في الصنائع والعلوم والمخنة على اهلها القاضلين فيها ولكن من اشد بلية على الصناعة  
 واعظم مخنة على اهلها هو ان يتكلم عليها من ليس من اهلها ويتكلم في فروعها  
 ولا يعرف اصلها فيسمع منه قوله ويتقبل منه حكمه وهذا الباب من اجل اسباب  
 الخلاف الذي وقع بين الناس في ارائهم ومذاهبهم وذلك ان اقواما من القصاص  
 واهل الجدل يتصدرون في المجالس ويتكلمون في الاراء والمذاهب ويتناقضون  
 بعضها بعضا وهم غير عالمين بما هيها فضلا عن معرفتهم بحقائقها واحكامها وحدودها  
 فيسمع قولهم العوام ويحكم باحكامها فيضلون ويضلون وهم لا يشعرون واعلم  
 ان الجدل هو ايضا صناعة من الصنائع ولكن الغرض منها ليس هو الا غلبة الخصم

والظفر به كيف كان ولذلك يقال الجدل قتل الخصم عما هو عليه اما بحجة او شبهة  
او شبهة وهو الثقافة في الحرب والحرب كاقيل خدعة وهو يشبه الحرب والمعرفة  
اذ الحرب خدعة ﴿ فصل ﴾ ثم اعلم ان الاصل في هذه الصناعة المتفق عليها  
بين اهلها هو معرفة الدعاوى والسؤال والجوابات والدليل قانما كيفية السؤالات  
واجوبتها والاستدلالات بالشاهد على الغائب وبالظاهر على الباطن وبالمحسوسات  
على العقولات والحكم على الكل باستقراء الاجزاء في اى شئ يجوز وفي اى شئ  
لا يجوز وكيف طرد العلة في معلولاتها وكيف قياس القروع على الاصول ومعارضة  
الدعوى بالدعوى والدليل بالدليل وقلب المسألة على الاصل ومناقضة اصله  
لقروعها ومقايضة الاصل بالاصل والفرع بالفرع ولوازم الشناعات وما يعرض  
فيها وفي معرفتها لاهلها من الانقطاع والشكوك والخيرة فهم فيها متفاوتوا الدرجات  
كل ذلك بحسب قوى قلوبهم وجودة ذكائهم ودقة نظرهم وبخبرهم ومكابرتهم  
ووقاحتهم وشغبهم ثم اعلم انه ليس من صناعة ولا علم ولا ادب يعرض لاهله فيها  
من الخيرة والدهشة والشكوك والفتنون والخطايا والعدوان والبغضاء بينهم  
ما يعرض لاهل صناعة الجدل فيما يعتقدون فيها ويجادلون عنها والعلة في ذلك  
اسباب شتى منها ان جميع الصناعات والعلوم والمذاهب والآراء موضوعات لهم  
يتكلمون عليها ويعارضون فيها ويجادلون عنها قبل النشر والبحث عنها والعلم  
فيها وعلة اخرى انه يمكن ان يداخلهم في صناعتهم من اسئسهم بالسؤال لهم  
والمعارضة في دعاويهم والمناقضة لاجوبتهم لان السؤال اسهل من الجواب  
والمعارضة دعوى تحاذى دعوى والمناقضة اسمل من اثبات الحجج لانها افساد  
والافساد اسمل من الاصلاح في اكثر الاشياء وخصلة اخرى انهم ربما يكونون  
مقلدين في اصول ما يجادلون فيه من المذاهب فيصرون القروع ومن يكون في  
الاصل على التقليد كيف يمكنه ان يبصر القروع على تبصرة وخصلة اخرى ان اكثرهم  
ربما يجادل فيصر الراى والمذاهب لا على سبيل الورع والتدين وطلب الحق لكن  
على سبيل التعصب والحمية والتعصب والحمية يرمى عن الحق ويضل عن الصواب  
ثم اعلم انه ليست من طائفة تتعاطى العلم والادب والكلام اشرع على العلماء ولا اضر  
على الانبياء ولا اشد عداوة لاهل الدين وافسدا له قول السليمة من كلام هذه  
الطائفة المجادلة الظلمة وخصوماتهم في الآراء والمذاهب وذلك انهم ان

كانوا في ازمان الانبياء عليهم السلام وعند مبعضهم فهم الذين يطالبونهم  
 بالعجزات ويعارضونهم بالخصومات مثل ما قالوا للنبي عليه السلام ان تؤمن لك  
 حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وقالوا النوح عليه السلام ما نراك اتبعك الا الذين  
 هم اراذلنا بادي الرأي وهم الذين قالوا اذا امر وابل المؤمنين يتغامزون وقال تعالى  
 في ذمهم ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون فهذه حال من كانوا يعارضون  
 اهل الدين في ازمان الانبياء ع م فاما اذا كانوا في غير ازمان الانبياء فهم الذين  
 يعارضون اهل الدين والورع بالشبهات ويبدلون كتب الانبياء ع م ورا  
 ظهورهم بغير عوارض الاراء والمذاهب بعقولهم الناقصة ورائهم الفاسدة ويضعون  
 لمذاهبهم قياسات مناقضة واحتجاجات موهمة ويعارضون بها العقلاء من الاحداث  
 والعامه فيضلونهم عن سديد انهم البوية يعدلون بهم عن موضوعات الشرائع  
 الناموسية ثم اعلم انه ليس في صناعة بين اهلها من التعمات ما بين اهل هذه  
 الصناعة وذلك انك تجد فيهم من يكون له جودة عبارة وفساحة كلام وسحر  
 بيان يقدر معه على ان يصور بوصفه البليغ الحق في صورة الباطل والباطل في صورة  
 الحق وهو مع ذلك جاهل القلب عن حقائق الاشياء بعيد الذهن بالهرف وروى  
 عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم اخوف ما اخاف على ما نبي رجل ما فاق عليه  
 الانسان غير حكيم القلب بغيرهم نفعا حته وبيانه ويضاهم بحمله وقلة معرفته  
 وتجد فيهم ايضا من يعادل ويختج وينظر وكلامه يتقضى بعضه بعضا ولا يدري  
 بذلك فاذا نبه عليه لم يشعر به وتجد فيهم ايضا الرجل العاقل الذي المحصل في  
 اشياء كثيرة من امور الدنيا فاذا قشنت اعتقاده في اشياء بينة ظاهرة في القول  
 السليمة من الاراء الفاسدة وحدت رايه واعتقاده في تلك الاشياء اسخف واقبح  
 من رأى كثير من الجهال والصبيان والعملة من ذلك اسباب شتى منها شدة تعصبه  
 فيما يعتقده بقلبه من غير بصيرة واخرى اعجاب به بعبه في اعتقاده واخرى اعتقاده  
 الاصول خفي فيها خطاهه وبين ظاهر الشناعة في فروعها فهذا يلزم ذلك  
 الشناطات في القروع مخافة ان يتقضى عليه الاصول ويطلب لها وجوه  
 المراوغة عن الزام الحجة عليه نارة بشغب ونارة بموه وتارة يروغ في الجواب  
 والافرار بالحق ويانف ان يقول لا ادري والله ورسوله اعلم كما كان في  
 زمان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئلوا عما لا يدرون قالوا الله ورسوله

اعلم اقتداء بأذن الله كما قال وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله وقال  
ولوروده الى الله ورسوله والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولكن  
كثيرا من المجادلة يعتقدان لارحوع له الى الله على الحقيقة ولا يرجوا الفائه ولا يجوز  
رؤيته لما نظر بمقله الناقص اداء اجتهاده الى هذا الرأى فترك ما ذكر الله في كتابه  
في عدة مواضع وذلك قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق وقوله الى الله مرجعكم  
جميعا ثم يحكم بكم يوم القيمة وقوله اغتسلتم فمما خلقناكم عبثا وانكم اليانا ترجعون  
وقال من كان يرجو الله الله فاجل الله لا توقل ولو ترى اذ الظالمون موقوفون  
عند ربهم ولو ترى ادو قوا على ربهم قل اليس هذا بالحق وقال المسيح عم انت تحكم  
بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ويات كثيرة في هذا المعنى ولكن من هؤلاء من يخرج  
ويقول معنى "ارحوع الى الله" انى ثوابه ولو انهم اعتبروا ساس الديانات النبوية  
والموصوعات الناموسية لالهية كيف فرض فيها واضعوها في كل سبعة ايام  
يوما للترك الاعمال والاشتغال لأمور الدنيا ولم يخ العباد والاجتماعات في بيوت  
العبادات من المساجد والبيع والالتسوس والهيكل بالصوم والصلوة والقرابين في  
الاعباد والتبرور في الصحراء والدمار والخطب والسكوت والاستماع للواعظ  
والثذكار لأمرائه ادين هذه كلها اشعارات ومرامى احوال القيمة التي في سبعة الف  
سنة تعرض للهوس الجرية المتجسدة لدى النفس الكلية لعقل القضاء ليحكم بينهم  
فيما كانوا فيه يختلفون فلو تركوا اجدالهم واشتغلوا بما ينفعهم من اعمالهم الصالحة  
والتخلق بالاخلاق الحميلة وطلبوا الاداب المحمودة لكان خير اليهم من الجدال  
والخصومات والعصب والنصب والعداوات ولكن لاسنيلاء الرغخ عليهم  
في موبداهم يخشهم على ذلك وقوة المرافعة تسمى الى امر جتسم فيقيمهم  
على مثلها فيطول محبتهم مع استاذيهم وروسائهم معودون ذلك ودوا مهم فيما  
يتدربون به فيصرا عادة لهم لا يصبرون عنها فلا تطمع بالسخي في صلاحهم وانما اكثرنا  
ذكر هذه الطائفة المجادلة لان كثير من اسباب الخلاف في الاراء والمذاهب  
من قبلهم يقع وهم السبب فيه لانهم يتكلمون الكلام والجدال والحجاج في دقائق  
العلوم ويتركون تعلم اشياء واجب عليهم تعلمها وهي بينة ظاهرة جليلة وهم  
يجعلونها حجة **فصل** في بيان آداب الجدال فقول اعلم ان كل مسألة  
تنازع فيها اثنان او جماعة فلا يخلو من ان يكونوا من اهل تلك الصناعة التي

المسألة منها اويكونوا من غير اهلها فان كانوا من غير اهلها فكلامهم فيها على غير اصل مقرر منهم وكل كلام ومنازعة في شئ على غير اصل مقرر منهم فلا تحصيل لكلامهم فيه ولاجة للدعا وبهم وان كان احدهما من غير اهلها فان منازعته لصاحبه تعدى منه وظلم وكلام صاحبه معه ايضا تخلف منه اذ كان يجادل مع من ليس من اهل صناعته وان كانا من اهل تلك الصناعة فلا يخلو من ان يكون متساويي الدرجة فيها والمتفاوتين فان كانا متساويين فحكمهما مثل مائقم ذكرهما من ذكر حكم الاولين وان كانا متساويي الدرجة في تلك الصناعة فسيحكمهما ان يؤخذ افيا اختفا فيه الى قوانين تلك الصناعة واصولها وقيسان عليها تلك المسألة ان كانت من فروعها وان لم يكن في قوة نفوسهم استخراجها فسيحكمهما ان يهاكما الى من هو اعلى درجة منهما في تلك الصناعة ليحكم بينهما وان لم يجد من يحكم بينهما فيرضيان بحكمه ولا في قوة نفوسهم استخراجها من الاصول فليس لهما الا الترتل لتلك المسألة والسكوت عنها فان لم يفعل ما وصفنا في الجدل والحسومة فيكون ذلك بسبب العداوة والبغضاء بينهما وكلما ازدادوا الحاحا ازدادوا اخلاقا على خلاف وعداوة على عداوة وبغضاء الى يوم القيمة ويكون تلك حالهم وهذا من احداث سبب اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب فاما بيان فنون القياسات فاعلم حسب ما تبين ههنا وذلك ان الامور التي يعلمها الانسان ثلاثة انواع ماض ومستقبل وحاضر فعلمه بما هو حاضر في الوقت موجود في طريقة احدي الحراس والحواس قد تخطى وتصيب في ادراكاتها محسوساتها لعل شئ قد دينا طرفا فيما قد تقدم ذكره وعلمه بما كان من الامور ومضى مع الزمان وانقضى مع الايام او عاب عنه بالمكان فهو بطريق السمع والاخبار والخبر قد يكون صدوقا وقد يكون كذوبا وهكذا ايضا رب مستمع مكذب بالصدق ورب مستمع مصدق بالكذب فاما علمه بما سيكون او فائت عنه بالمكان فقد يكون بعضا بالقياس والقياس قد يكون صحيحا ويكون سقيما وهكذا المستعمل لقياس قد يكون جاهلا باستعماله كما بينا في قياس الصبيان والجهال والعوام وكثير من الخواص وهذا ايضا احداث سبب اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب ثم اعلم انك اذا اعتبرت ودققت النظر تبين ان اكثر علم الانسان انما هو بطريق القياس والقياسات مختلفة الانواع كثيرة الفنون كل

ذلك بحسب اصول الصنائع والعلوم وقوا نيتها مثال ذلك ان قياسات التقها لا تشبه قياسات الاطباء ولا قياسات النجمين يشبه قياس النعميين ولا المتكلمين ولا قياسات المتفلسفين تشبه قياسات الجدلين وهكذا قياسات المنطقيين في الرياضيات لا تشبه قياسات الجدلين ولا تشبه قياساتهم في الطبيعيات ولا القياسات في الاهيات وهكذا الحكم في سائر الصنائع والعلوم وسند كسر طرفان ذلك في موضعه ولكن نقول اولاً ما الاتباس وذلك ان القياس هو الحكم على الامور الكليات الفا ثابت بصفات قد ادر كت جميعها في بعض جزئياتها مثال ذلك لما ادرك الانسان ان النير ان الجريئة حارة حكم بان كل نار حارة ايضاً الفا ثبة قياساً على ما ادرك حساً وهكذا حكم على رطوبة الماء من جزئياتها على كلياتها بالحس جزئية وبالعقل كلياً واعلم ان هذا الحكم وهذا القياس لا يطرد في كل شئ ولا في كل مكان وذلك ان يكون في كثير من البلد ان اناس عقلاء لا يجدون من الماء الا عذبا فاذا حكموا بما ادر كوا على ان كل ماء في الارض عذب فقد اخطوا وهم لا يشعرون وعلى هذا المثال يكون الخطا والصواب في القياس الذي يطرد في كل شئ واذا تأملت يا نخي وجدت اكثر اختلاف العلماء وخطاهم انما هو في استعمال القياس من هذا الفن يكون ويخفي عليهم وهم لا يشعرون وان علموا ايضاً لا يحسنون كيف يميرون من الاشياء التي يطرد فيها القدماء الحكماء قد تمعوا في استخراج هذا احتي عرفوه ووضعوه في كتبهم بخطب طويل لا يصبر على طلب معرفته كل احد من الناس الا المحبون للحكمة الطالبون للحقايق وقد ذكرنا طرفان ذلك في رسائلنا المنطقية ولكن نذكر منها طرفاً في هذا الفصل مثلاً واحداً اعلم يا نخي بان القياس الذي يطرد الحكم فيه بالجزء على الكل انما هو في الصفات الذاتية للشيء لا في الصفات العرضية والصفات الذاتية هي التي اذا بطلت بطل الموصوف واذا ثبتت ثبت الموصوف وهي الصورة المقومة والصفة العرضية هي التي اذا بطلت لم يطل الموصوف والمثال في ذلك رطوبة الماء عذوبته فان الرطوبة اذا بطلت لا يكون الماء موجوداً فالعذوبة فليست من الضرورة اذا بطلت بطل الماء فالرطوبة هي الصورة المقومة للماء والعذوبة هي الصورة المتجهة له فعلى هذا المثال ينبغي ان يعتبر الحكم في القياس ليصيب ولا يخطى واعلم ان الحكماء الاولين لما اثبتوا الذي ذكرنا وعلموا ان اكثر علمهم انما هو بطريق القياس وقد بدخل الخطا

هو الزلل في القياس كما بينا طلبوا لذلك حيلة يا منون بها الخطاء والزلل في القياس  
 وسموها البرهان وميران العقل من اجل طلب الحقائق واصابة الصواب  
 وتجنب الزور والغرور بما لا حقيقة له لكن منهم مصيب ومنهم مخطى والله يهدي من  
 يشاء الى صراط مستقيم ثم اعلم ان كثير من اهل الجدل بطنون ويحكمون بحكمهم  
 وظنونهم ان الله سبحانه وتعالى كلف عباده طلب الحقائق واصابتها جميعاً  
 وجعل لهم وعيداً ان اخطاءوا واولام يصيبوا وليس الامر كما ظنوا لانه قال لا يكلف  
 الله نفساً الا وسعها والوسع دون الجهد والطاقة واصابة الحق ليس في وسع  
 الطاقة فكيف ولا في وسعها وانما كلف الله العباد طلب الحقائق والجهد في الطلب  
 فاما اصابتها فالله يهدي من يشاء اليها كما وعد جل جلاله والذين جاها هو افينا  
 لنهدينهم سبلنا وانما شرط بقوله فينا لان من الناس من لا يكون جهده في الطلب  
 لوجه الله ولكن لاسباب اخر بطول شرحها فن اجل ذلك لا يستحق الهداية  
 ولا يستاهل الاصابة ثم اعلم ان هذه المسألة من احدى مسائل امهات الخلاف  
 وذلك ان كثير من الناس من يقول او يظن انه مستغن عن العلوم في طلب  
 الحقائق بما رزقه الله تعالى من الفهم والتمييز والذكاء والاستطاعة فيشكل  
 على حوله وقوته وينسى ربه والاستعانة به والسؤال له والتوفيق فيحصل ويحرم  
 التوفيق كما قال الله تعالى نسوا الله فانهم انقسم { فصل } في بيان انواع القياسات  
 فنقول اعلم ان الموازين التي وضعها الحكماء ليعرف بها الخطاء والزلل في القياس  
 مختلفة القنوس وذلك بحسب الصنائع والعلوم والقوانين كما هو موجود في  
 اختلاف موازين اهل البلدان النائية ومكانتهم المعروفة بينهم بحسب موازين  
 اهل البلدان في موضوعاتهم ولكن مع اختلافها كلها فالعرض  
 المطلوب منها هو اصابة الحق والعدل والانصاف فيما يتعاملون بينهم في الاخذ  
 والاعطاء فهكذا ايضا غرض الحكماء في استخراج البرهان الذي يسمى ميران  
 العقل هو طلب الحقائق واصابة الصواب وتجنب الزور والخطاء استعمال  
 القياسات ولكن منهم من يصيب ومنهم من يخطى ايضا في استعمال هذه الموازين  
 وذلك من احدى ثلث خصال اما بجهله بحقيقة هذه الموازين وكيفية استعمال  
 هذه الميراث او لغرض من الاغراض في موازين الناس ومكانتهم المعروفة  
 بينهم والمستعملين لها كيف يدخل الخطاء والزلل عليهم اما بجهلهم بصحة



الميزان وبكيفية استعمالهم لها او لغرض من الاعراض فاما واضعوها فاما قصدوا  
في وضعها الا لطلب الحق والصواب والعدل والانصاف واعلم ان الموازين التي  
وضعتها الحكماء في طلب حقائق الاشياء في العلوم والصنائع كثيرة لا يحصى  
عدددها الا الله الواحد القهار ولكن كلها لا يخرج من ثلاثة انواع اما ان يستعمل  
بالايدى او باللسان او بالضمير والتي تستعمل بالايدى كالقنار والشاهين والمكائيل  
والموازين والاذرع وما شاكلها وبالجملة كل مقياس يستعمله الناس في معاملاتهم  
في الاخذ والاعطاء في طلب العدل والانصاف بينهم ومنها ما يستعمله النجومون  
واصحاب الرصد وقسام المياه كالبركاز والاصطرلاب والات الرصد كل ذلك  
في طلب معرفة اجزاء الزمان ومقادير الاوقات ومنها ما يستعمله المساح والقسام  
والمهندسون في طلب معرفة الاجرام والابعاد كالذراع والباب والاشل وذوات  
الشفنين وما شاكلها ومنها ما يستعمله الصاع في صنائعهم كالبركاز والمسطرة  
والكونياوالت. قول وزاوية وما شاكلها كل ذلك لمعرفة الاستواء والاعوجاج  
ومنها ما يستعمله اهل كل صناعة على حديثها فاما الذي يستعمله باللسان فكل العروض  
التي يستعملها الشعراء والخطباء والخبويون والموسيقيون فاما التي تستعمل بال  
الضمير فهو مثل ما يستعمله الفقهاء الحكماء عند تفكيرهم في المعلومات المحسوسات  
والمشاهدات واستخراجهم بها الخفيات المعقولات وصحة القياسات في ادراك  
المبرهنات ثم اعلم ان هذه المقائيس كلها طرقات الى المعلومات وهذه الموازين  
حكام وعدول نصبها البارئ تعالى بين خلقه ليتحاكمون اليها في طلب العدل  
والانصاف والحقايق والاستواء ويحتسبون الزور والخطا والطلم والجور  
ويرفعون بها الخلاف والمنازعة من بينهم بحرزا لطنون وتحمين الراى ثم اعلم  
انه قد يقع الخلاف والمنازعة بين المستعملين للقياس والموازين ايضا من جهات  
اربعة اما بقصد من المستعملين لهادغلا وغشا لاغراض لهم واما بسهو منهم  
واما بجهلهم بكيفية استعمال الميزان واما ان يكون القياس والميزان معا غير مستو  
اجل هذه الوجوه يقع الخلاف والمنازعة بين اهلها فهذه ايضا احد اسباب  
الخلاف بين العلماء في ارائهم ومذاهبهم ثم اعلم ان هذه الموازين والمقائيس التي  
تقدم ذكرها كلها دلالات ومثالات واشارات الى الموازين التي ذكر الله  
تعالى بقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ثم اعلم ان هذا

الميزان هي آخر الموازين كلها فمن رجحت حسناته في هذا الميزان فقد افلح  
 ورج سعادة ابدية وفاز فوزا عظيما ومن خفت موازينه فقد خاب وخسر خسرا  
 مبينا فانظر لنفسك يا اخي وبادر بعمل عملا صالحا وتزود فان خير زادك  
 التقوى وحاسب اليوم نفسك قبل ان تحاسب فهو ايسر لحسابك وكن وصيها  
 تامن تعربط وصيك بعدك وزن اعمالك اليوم ولا تغفل قبل ان تحاسب بموازين  
 فهو انقل لو وزن حسناتك ان كنت تحسن هذا الوزن وهذا الحساب كيف  
 يكون وان كنت لا تدري ولا تحسن فسلم الى مجلس اخوانك لنعصاه  
 اصداقا كرام فضلاء ليعرفونك كيفية محاسبة نفسك ووزن حسناتك فانهم  
 اهل هذه الصناعة وقد قبل استعيوافى كل صنعة باهلها وقد وصعنا هذا الحساب  
 وهذا الميزان في رسالة الميث والقيمة فاعرفها من هناك اذا وقعت على جبل  
 الاعراف مع اهل المعارف الذين ذكرهم الله تعالى ووصفهم بقوله وعلى  
 الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة سلام عليكم بما صبرتم  
 ثم وصفهم بقوله رجال لا تلطمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فلا تغتربا اخي بقول  
 من يقول ويعلن بان هذا يعرف بعد الموت هيات هيات اولئك يبادون من مكان بعيد  
 كيف يعرف بعد الموت والله تعالى يقول ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة  
 اعمى وامنل سبيلا نبيك الله ايها الاخ من نوم العلة ورقدة الجهالة واحيا قلبك  
 بنور المعارف وجعلك من الذين ذكرهم بقوله افن كان ميتا فاحيياه وجعلناه  
 نور ايمشى به في الداس كن مثله في الطلمات ليس بخارج منها وهي طلمات  
 الجهالات المتراكبات بعضها فوق بعض على قلوب العالدين كما ذكر في  
 كتب النوات من المعارف الشريفة والاسرار المكنونة التي لا يمسه  
 الا المطهرون من ادناس الشهوات الطبيعية والارور بالذات الجرمانية  
 الذين ذمهم الله بقوله انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة وقال يريدون  
 عرض الدنيا وقال رضوا بالحيوة الدنيا واطمأ نواها وقال تلك الدار الآخرة  
 نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا وايات كثيرة في القرآن في  
 ذم المريدن للدنيا ومدح المريدن للآخرة وقتل الله لافادة الدار الآخرة وجعلك  
 من اهلها وجعل اخواننا واذقتين بما ذكرنا طرف من مقتايس اهل الصنائع  
 والعلوم وموازين الحكماء فيها ونريد ان نذكر طرفا من مذاهم واراتهم

وبخاصة ما كان في امر الدين اذا كان هذا القرن من المباحث والمطالب من اشرف الصنائع البشرية والطف العلوم الانسانية واعجب المعارف واعرف الادراكات واهلها اعقل الناس ومدركاتهم اكثر من المعلومات وذلك ان هذه الدرجة احق درجة يبلغ اليها العقل في طلبهم العلوم والمعارف وهذا البحر من العلم اوسع اقطار اوقعره ووجه اعرق اغماره وجواهره انفس اقدارها وسالكوه ابعدها مراما وربحهم اكثر تزايدا واحزانها اعظم مصيبة من سائر ما تقدم ذكره لان من ارشد في هذا الطريق فسيرته سيرة الملائكة ومن ضل عنه سلك به سلك الشياطين والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وسنين صحة ما قلنا وحقيقة ما وصفنا عند ذكرنا الاراء الحكمية والمذاهب البدعية العرقية والديانات النبوية والمنهاجات السنية والسير الملكية والمقاصد الرامية **فصل** في اجناس الاراء والمذاهب فنقول اعلم ان الاراء الفاسدة واختلاف العلماء فيها مساهما هو من امر الدين والشرعية وستنها وما يتعلق بها من العلوم والاحكام ومنها ما هو في الادب والرياضات والعلوم والصنائع مما ليس له تعلق بامر الدين مثل الحساب والهندسة والنجوم والنحو والطب وما شاكلها فاما التي لها تعلق بامر الدين فهي كثيرة لا يحصى عددها الا الله ولكن يجمعها كلها نوعان حكمية ونبوية ونريد ان نذكر اصول هذه الاراء والمذاهب وبعض فروعها مختصرا اوجز مما يمكن اذ كان الشرح والاستقصاء يطول فنبداه اولا في بيان الاراء الحكمية ومذاهبها اذ كما قد بينا طرفا من الاراء النبوية في رسالة الواميس الالهية والمذاهب الرامية ولكن نريد ان نذكر من ذلك ما لا بد في هذا الفصل جلا قبل ذكرنا الاراء الحكمية والمذاهب البدعية ليكون الناظر فيها يحفظها ويعتقدها ويتعلق بقلبها قبل نظره في الاراء الحكمية والمذاهب البدعية والبحث عنها والاحتجاجات عن اهلها المفسدة للقول السليمة الغير المترافضة فاما بيان ماهية الحفعال المانعة للانسان عن الشرور حسبا نبين ههنا وذلك ان الناس يخلقون في طباعهم واخلاقهم واعمالهم وعاداتهم وعلومهم وصنائعهم ذو وفون شتى لا يحصى عددهم الا الله تعالى ولكن منهم خير وشرير فنقول اشر الناس من لادين له ولا يؤمن بيوم الحساب والعلة في ذلك ان الانسان لما خلق مستطيعا للعمل الخير بمكاتبه وهويتك الاستطاعة بعينها يقدر ان يعمل الشر لاسباب شتى ويمنع عنه علل عدة وقد بيناها في رسالة الاخلاق

ولكن امنع الخصال للانسان من الشر واقصها عنه الدين وتواضعه من الورع  
والتقى والحياء والمروءة والرحمة والخوف وما شا كلهما من خصال الدين  
والايمان فمن لا يؤمن بيوم الحساب ولا يرجو الثواب ولا يخاف العقاب  
فهو لا يمتنع عن الشر جهده وطاقته سيما اذا دعت اليه الاسباب  
وامكنه وان تجنبها في الظاهر مخافة للناس فهو لا تجنبها في السر واعلم ان الدين  
هو شيان اثنان احدهما هو الاصل وملائكة الامر وهو الاعتقاد في الضمير و  
السر والاخر هو القرع المبني عليه القول والعمل في الجهر والاعلان ونحتاج  
ان نشرحهما اجمعاً حسب ما جرت عادة اخوتنا الكرام الفضلاء فنبداً اولاً بذكر  
الاعتقادات اذ كانت هي الاصول والقوانين فيما هو غرضنا وقصودنا في  
هذا المقام كما قيل الاعمال بالنيات ولكل امرء ما نوى ﴿ فصل ﴾ في بيان  
ماهية اجود الاراء وخير الاعتقادات فنقول اعلم ان اعتقادات الناس كثيرة  
لا يحصى عددها الا الله تعالى ولكن لا يخرج كلها من ثلاثة انواع فهم ما يصلح للخاص  
دون العام ومنها ما للعام دون الخاص ومنها ما بين الخاص والعام ونريد ان نذكر في  
هذا الفصل ما يصلح للخاص والعام جميعاً ان يعتقدوه اذ كان القسمين الاخرين كثيرة  
الانواع والفروع يطول شرحها فنقول اعلم ان من اجود الاراء واقع الا  
عتقادات وما يصلح لجميع الناس من الخاص والعام ان يعتقدوها ويقرروا بها  
هو القول بحدوث العالم وانه مصنوع وان له باري حكيم وصانع قديم وخالق  
رؤف رحيم وانه قد احكم امر عالمه واتقن امر خلقه على احسن النظام  
والترتيب ولم يترك فيه خللاً واعوجاً جالته فانه لا يجري في عالمه امر ولا  
يحدث حدث صغير ولا كبير دقيق ولا جليل الا هو يعلمه قبل كونه لا يخفى  
عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة وان له ملائكة هم خالص عباده وصفو  
بريته نفسهم لحفظ عالمه ووكلهم بتدبير خلائقه لا يعصونه طرفة عين مما نهاهم  
عنه ويفعلون ما يؤمرون وان له خواصاً من بنى آدم اصطفاهم وقربهم  
وجعلهم وسائط بين الملائكة وبين خلقه من الجن والانس وسفراء له وانه  
امر عباده باشياء اذا فعلوها فهو خير لهم واقنع الجميع ونهاهم عن اشياء  
ان لم ينتهوا عنها صرفهم عن الاتقع وقاتهم الافضل وانه لم يامرهم شيئاً لا يطيقون  
به ولا يفعلون شيئاً مما هو لا يعلمه وانهم قاصدون نحوه متوجهون اليه منذ يوم

خلقهم ينقلهم حالا بعد حال من الاتمسك الى الاثم ومن الادون الى الاكل ومن الادنى الى الافضل الى يوم يلقونه ويشاهدونه فيوفيههم حسابهم ثم اعلم انه ليس الى معرفة هذا الرأى سبيل والى هذا الذى ذكرنا وحقيقة ما وصفنا طريق الاشيتان اثتان احدهما الاستبصار والملاحظة بعين البصرة واليقين بالقلب العساقى من الشوائب للنفس الزكية النقية من الذنوب بعد تأمل شديد لمجسوسات ودقة نظر فى العقولات ودربة بالرياضيات وبحث عن القياسات كما فعلت القدماء الحكماء الموحدون الربانيون وقرار باللسان واثمان بالقلب وتسليم بالقول كقرار الملائكة بها الهاما وتأيدا او كقرار الانبياء للملائكة وحياءا واثمان او كقرار المؤمنين للانبياء ايمانا وتسليما او كقرار العام والمتابع للخواص والعلماء لتقليدا وقولا او كقرار الصبيان للاباء والمعلمين لتعلما وتقليدا فهذا الذى ذكرناه هو احداً كان الدين وهو الاعتقاد الصحيح والآخر الذى هو الطاعة فهو الاتقياء من المأمورين المرؤسين للأميرين لانهن ثم اعلم ان الاوامر والواهى تختلف بحسب مراتب الامرين والمأمورين فى احوالهم فمن ذلك طاعة الاولاد للاباء والامهات فيما يامرونهم بمما فيه صلاحهم وينهونهم عنه مما فيه فسادهم وهلاكهم قتل لهم ما قولا كريمة او اوجاهته على ان تشرك فى ما ليس لك به علم فلا تطعمها ومنه طاعة الصبيان للمعلمين فى قول التاديب فيما هو صلاح لهم ومنها طاعة التلامذة للاستاذين فى قبولهم تعليم الصانع فيما هو صلاح لهم ومنها طاعة الأزواج لبعولتهن فيما يامرونهم من زروع المنزل والتعمول الذى فيه صلاحهم ومنها طاعة المرضى للأطباء فى الحمية وشرها الادوية مما فيه صلاحهم وبرؤهم ومنها طاعة الجهال للعلماء فيما يامرونهم بالتمسك بامر الدين واجتناب المحارم بما هو صلاح لهم ومنها طاعة الرعية للسلطان العادل فيما يامرهم به من المعروف وينهاهم عن المنكر ومنعهم من ظلم بعضهم بعضا مما فيه صلاحهم ومنها طاعة السلاطين والامراء والملوك لحلفاء الانبياء عليهم السلام فيما يولونهم من البلدان وجباية الخراج ومحاربة الخوارج والاعداء وحفظ الثغور وتحصين البيضة فيما فيه صلاح لهم وصلاح الرعية منهم ومنها طاعة العلماء للانبياء عليهم السلام فيما رسموا لهم من حفظ الشريعة على الامة واقامة السنة على اهل الملة ومنها طاعة الانبياء عليهم السلام للملائكة فيما تلقى اليهم من الوحي والانباء فى تدوين

الكتب المفصلة ووضع الشريعة وايضاح السنة وجمع شمل الامة وتاليف قلوب  
 الجماعة ببلاغ الوصية واظهارها لدعوة فيها فيه صلاح الكل وتقع الجميع ومنها  
 طاعة الملا ثقة رب العالمين فيما قضت له من عبادته وولدت به من تدبيره وحفظ  
 خليقته مما فيه صلاح الجميع وتقع للعموم ويقا، للعالم ودوام الخليفة والبلوغ  
 بها الى اقصى مدى غاياتها التي هي السعادة العظمى فهذا هو الدين النبوي  
 الحنيفي والمنهاج السني والسيرة الملكية وهو ان يكون مرؤس يقاد لطاعة  
 رئيسه ولا يعصيه فيما يامر به وينهاه عنه فيما فيه صلاح الجميع واذ قد تبين بما  
 ذكرنا ما للدين الحنيفي والمذهب الرباني والا اعتقاد الجيد والراي الصواب  
 والطريقة المختارة التي يصلح ان يتدبر بها كل الناس ويعتقد كل احد من الخاص  
 والعام جيباً وزيدان نذكر طرفاً من المذاهب المختلفة والاراء الذائعة وما الا  
 سباب الداعية لاهلها اليها ومن اين انصرفوا عن الطريقة المستقيمة وضلوا  
 عن الصواب ووقعوا في الا باطل ونبداً اولاً بسذكر الاراء الحكيمة والمذاهب  
 البدعية ثم نذكر علل اختلاف اهل الديانات والنواميس الالهية في فروعها  
 من السنن والاحكام **فصل** في بيان الاراء الحكيمة وهي نوعان دهرية  
 ازلية ومحدثة مغلطة فنقول اعلم ان من هذين نوعين سائر الاراء الحكيمة ومذاهبها  
 فبدأ اولاً بذكر الدهرية ثم نقول هؤلاء كانوا اقواماً قد كان لهم من العزم والتغيير  
 قد راموا ففطنوا الى الموجودات الجزئية المدركة بالحواس وتاملوا واعتبروا والها  
 احوالها فوجدوا النكل مصنوع اربع علل هي لانية وعلة صورية وعلة  
 فاعلية وعلة تامة فلما فكروا في حدث العالم وصنفته طلبوا لها هذه الارباع العلل  
 وبحسوا عنها وهي هذه اترى من عمله ومن اي شئ عمله وكيف عمله ولم عمله وايضا  
 متى عمله فلم يبلغ فهمهم الى ذلك ولم يتصوروه لقصور نفوسهم عن فهم دقة معانيها  
 لان الباحث عنها يحتاج الى نفس زكية فاضلة في العلم والعمل ويحتاج الى ذهن  
 صاف خلوع عن الفس او الدغل ونظر دقيق وبحث شديد ليدرك هذه العلل  
 ومعانيها وحقائقها كما بينا في رساله المعارف ولما نظروا في هذه الباحث ولم يعرفوها  
 دهاهم جهلهم واعجابهم بارائهم الى القول بقديم العالم وازليته وانكروا العلة  
 الفاعلية لما جهلوا الثلثة الباقية ولم يعرفوها ثم اعلم ان كل ناظر في مصنوع متامل  
 له يطلب بتامله وفكره اربع علل من عمل ومتى عمل وكيف عمل ولم عمل فانما

يطلب هذه المباحث لانه يرى ويعاين باول نظرة في ذلك المصنوع اشياء ثلثة  
 ظاهرة جليلة من اثر الصنعة لا تخفى على كل عاقل سليم العقل من الاوقات العارضة  
 للعقول وهى الثلثة المخصوصة والشكل والنقش والتصاوير والاصباغ وما شاكلها  
 فقلوا ان هؤلاء الذين زعموا وقالوا بقدم العالم قد راوا هذه الاشياء بنظرهم  
 الى هذا العالم وبتمامهم بنيتهم وشككهم ومثابته من انواع التصاوير والنقوش  
 والاصباغ لما طلبوا من الفاعل لها ولا بحثوا عنه كيف عمل ومتى عمل ومن اى شئ  
 عمل ولم عمل وايضالوا بهم حين لم يعرفوا هذه العلل ولم يفهموا رجوعا الى قول  
 من هو اعلم منهم واعرف بما هياتها وحتايقها وافروا على انفسهم بالعجز لما قالوا هذا  
 القول ولا اعتقدوا هذا الاعتقاد ولكنهم لا عجبهم بانفسهم واتكلمهم على بحثهم  
 ودقة نظرهم دعاهم جهلهم الى القول بقدم العالم وذلك انهم تكلموا ما لم  
 يطبقوا وتعاطوا ما لم يكن من صناعتهم فوقعوا فيها وتعيروا فيه واصابوا ما صاب  
 القرد من التجار فهذا الباب من اختلاف الناس واعطاهم ابلية ان يعطى الصناعة  
 من ليس من اهلها ❀ فصل ❀ في بيان مناقب العقل والافات العارضة  
 للعقول فقول اعلم ان هؤلاء القوم لم يرتابوا ولم يضلوا من قلة العقل ولا ردائه  
 التميز ولا من ترك النظم ولكن من الاوقات العارضة للعقول وذلك ان العقل  
 وان كانت له مناقب كثيرة فالله يعضا آفت كثيرة تعرض لها وقد ذكرنا طرفا  
 منها في رسالة الاخلاق ولكن لا بد ان يذكر في هذا الفصل طرفا منها فقول  
 اول ما العقل الانسانى وذلك ان العقل الانسانى ليس هو شئ سوى النفس  
 الناطقة اذا هو كبر وشاخ بعد ايام العسى وذلك ان النفس يوم ربطت بالجسد  
 اعنى الجبين فى الرحم كانت ساذجة لاعلم لها من العلوم ولا خلق من الاخلاق  
 ولا راي ولا مذهب ولا تدبير ولا سياسة ولا رياضة فى ادب كما ذكر الله تعالى والله  
 اخرجكم من بطون امها تكمل لا تعلمون شيئا وانما كانت جوهره روحا نية حية بالذات  
 علامة بالقوة فعالة بالطبع فاذا حصلت فيها رسوم المحسوسات التى تسمى  
 انواعا واجناسا مصورة بعد غيبة المحسوسات عن مشاهدة الحواس لها فغيرتها  
 وتاملتها ونظرت فيها وعرفت اعيانها ومنافعها ومضارها وجر بها  
 واعتبرت بها سميت عند ذلك عاقلة علامة بالفعل كما بينا فى رسالة الحاس والمحسوس  
 فلما مناقب العقل وافعاله كثيرة لا يتحصى عددها الا الله الواحد القهار وقد

ذكر فاطرافاً في رسالة العقليات وشرحاً ولكن نريد ان نشير اليها في هذا  
 الفصل اشارة فنقول ان جميع الافعال البشرية المحكمة وجميع الارأ والمذاهب  
 المختلفة العقلية والوضعية من افعال العقل الانساني تكن له مع هذه القضايا  
 والمناقب كلها افات عارضة كثيرة فمن تلك الافات الهوى الغالب نحو شئ ما  
 والعجب المفرط من الرء برأى نفسه وللكبر المانع عن قبول الحق والحسد الدائم  
 للاقران وابناء الجنس والحرص الشديد على طلب الذات والشهوات والعجلة  
 وقلة التثبت في الامور والبعض والعداوة عند الحكومة والخصومات والميل  
 والتعصب لمن بهوى والحمية الجاهلية عند الافتخار والافتقار من الاتقياد للطاعة  
 وحب الرياسة عن غير استحقاق وما شاكل هذه الافات العارضة للعقلاء المفضلة  
 لهم عن سن الهدى المانعة عن الانتعاج بمضائل العقل ومناقضهم اعلم انه ليس  
 من مرتبة في الدنيا ارفع ولا فضيلة احسن من الرياسة في العقلاء لذوى  
 السياسات والتدبير ولا نعمة الذولا رتبة احسن من اتقياد العقلاء للرئيس  
 وطاعتهم له ولا محنة اعظم ولا ملية اشد من عصيان العقلاء للرئيس العاضل  
 وعداوتهم له وهذه الحصان من احدى امهات الخلاف والمعاصى وهى كبر ابليس  
 وحرص آدم عم وعجلته حين بادرو حسدنا بل قاما لكبر فمى الفضلة التى سنسها ابليس  
 فرعون آدم كفر اعة الانبياء الذين هم حيوده يوم امر بالسجود لادم والطاعة  
 والاتقياد لامره والفضلة الاخرى التى هى ايضا احدى امهات المعاصى حرص  
 ادم وعجلته حين بادرو طلب ما ليس له تناول قلة حينه واستحقاقه فلماذا قها بدت  
 له عورته وسقطت مرتبته واخطت درجته وانكشعت عورته وشتمت به اعداؤه  
 فلو لا انه كانت سبقت كلمة من ربه تفضلا منه عليه ورجوة منه لكان زاماً له  
 العقوبة وكل من عصى من دريته كان يتعاجل بالعقوبة من ساعته ولكن امهل  
 الى وقت ما فلما تاب وندم استحق الغفران والعفو ربنا طلبنا انفسنا وان لم تغفر لنا  
 وقرحنا انكون من الخاسرين قاما ابليس فانه لما نكر السجود والاتقياد للطاعة  
 واستكبر وتمرد ولم يندم ولم يرجع ايس من الرجوة ولكن انظر ايضا وامهل واخرت  
 العقوبة والعذاب هه الى يوم الوقت المعلوم قال رب فانظرنى الى يوم يعثون  
 قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال فبعزتلك لا غوينهم اجعين  
 الا ابادك منهم المخلصين وهذه سنة القراعنه وحالهم في الدنيا والدين الذينهم



جنود ابليس اجمعون الذين ياتقون من الدخول تحت امر الانبياء والطاعة لهم  
ويؤخرون ويجهلون الى يوم يموتون فاذا ماتوا قامت قيامتهم واخسوا بالعذاب  
فلا يزال ذلك دابهم الى يوم يبعثون كما قال تعالى النار يرضون عليها غدوا وعشيا  
ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب فقد تبين بما ذكرنا ان القائلين  
بقدم العالم لم يرتابوا ولم يضلوا عن الصراط من قلة العقل والبلاهة او ترك النظر  
والبحث ولكن من الاقات العارضة والاخلاقي الرديئة للنفوس والاسباب المختلفة  
والامور المشككة والقصور عن التمام وتركهم ما كان اخذهم عليهم اوجب  
وفعله بهم اولى وتعاطبهم مالم يكن من صناعتهم وتكلفهم مالم يكن في قوة  
نفوسهم \* فصل \* واما الاخر من الخطاء الذي يطرى عليهم وذلك  
انهم ارادوا ان يعرفوا العلة الفاعلة قبل معرفتهم العلول وانما يعرف  
الصانع المحجب الغائب عن ادراك الحواس اذا عرف المصنوع المكشوف  
الظاهر وانما يعرف المصنوع بالنظر الى الهيولى واعتبار احوالها لان في معرفة  
حقيقة الهيولى ومعرفة احوالها معرفة المصنوع وفي معرفة المصنوع معرفة  
الصانع وقد بينا في رسالة سمع الكيان ماهية الهيولى وحقيقتها واهوالها ولكن  
نذكرها هنا من امرها مالا بد منه ثم اعلم ان الهيولى وحقيقتها هو جوهر سادج  
لا كيفية له ولا النفس ولا الصورة ولا الاشكال ولا الاصباغ ولا الاعراض بل  
هو منهى لقبولها ولا يقبلها الا قصد قاصد وجعل جاعل مثل ذلك الحشب فانه  
شبهى لقبول صورة الالواح والسرير والكرسى والباب وغيرها ولكن بقصد  
من التجار وعناية منه وهكذا قطعة من حديد فانها لا تقبل الصورة الا بعد قصد  
قاصد من الحداد وكذلك سائر الهيوليات الموضوعة في سائر الصنائع البشرية  
وهكذا ايضا الهيولى الطبيعية التي هي الاركان الاربعة التي لا تجموع ولا يكون  
منها المعدن والنبات والحيوان الا بقصر قاسر او صنع صانع والعلة الفاعلة لها  
هي قوة من قوى النفس الكلية القلكية باذن الله تعالى وهكذا الجسم المطلق  
الذي هو جوهر طويل عريض عميق حسب لا يصير على الاشكال كريات  
مدورات بعضها يعض بعضها كواكب صفار وكبار وبعضها اركان مختلفة  
الطبائع من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وخفيف وثقل ولطيف  
وغليظ وبعضها متحرك وبعضها ساكن وبعضها اسرع حركة وبعضها ابطا

حركة وما شاكل هذه الحالات التي هي موجودة عليها لا يقصد قاصدو جعل  
 جاعل وهو الله العزيز الغفار الواحد القهار تعالى وتقدس وكفى بهذا دليلا  
 وبيانا وجة للقول الغريزية على ان العالم مصنوع والمصنوع يقتضى الصانع  
 وهذه قضية موجبة في اوائل العقول بينة ظاهرة جليلة لا تخفى على كل عاقل شامل  
 سليم القلب والعقل من الافات العارضة وان لم يعلم من عمله ومتى عمله وكيف  
 عمله ولم عمله فاما النظر في امر الهيولى والدليل والحجة على حدوثه فيحتاج الى  
 نظر اذق من هذا ويبحث اشد وتامل اجود وتخير الطيف كما بينا في رسالة المبادئ  
 العقلية واذ قد تبين بما ذكرنا بطلان قول القائلين بقدم العالم ونريد ان نذكر طرفا من  
 اقوال القائلين بحدوثه وفنون مذاهبهم واختلاف طبقاتهم والاسباب المؤدية لهم  
 اليها وفيما اذا اصابوا وفيما اذا اخطوا ( فصل ) في بيان العلة الداعية الى التقدم بحدث  
 العالم عن علة واحدة فنقول اعلم ان القائلين بحدث العالم طائفتان احدهما  
 تعتقد ان العالم محدث مصنوع وله علة واحدة مبدعة مخترعة وهو حي قادر  
 حكيم وهذا رأى الانبياء عليهم السلام واتباعهم وبعض القدماء الموحدين  
 والحكماء منهم والاخرى ترى وتعتقد ان العالم محدث مصنوع ولكن ترى وتعتقد  
 ان له صلتين اثنتين قد يمتين ازليتين وهذا الخلاف من احدى امهات الاراء  
 والمذاهب المتفرعة بها وبحساج ان تذكر الاعتبار والقياس الذى اداهم الى  
 هذا الرأى والاعتقاد كيف كان فنقول اعلم ان السبب في ذلك هو نظرهم الى  
 الشرور التى تجرى في عالم الكون والفساد الذى هو دون ذلك القمر وذلك انهم  
 راوا من الصبح الشنيع ان يكون صانع العالم واحدا ثم يترأى عالمه مملوا من الشرور  
 والفساد ولا يمنع من ذلك ولا يغيره وان كان لا يتقدر عليه فقد وجب علة اخرى  
 لان الشرور افعال والفعل لا يكون الا من فاعل ومنفعل هذا كان نظرهم والى  
 ها هنا كان مبلغهم من العلم والى هذا اداهم اجتهادهم في البحث والنظر والتمييز  
 والقياس وهذه المسألة اعنى طلب علة كون الشرور في العالم هو من احدى  
 امهات اسباب الخلاف من العلماء في الاراء والمذاهب وذلك انه منذ كان الناس  
 في الدنيا والعلماء مختلفون في علة كون الشرور في هذا العالم لمن هو ومن الفاعل لها  
 بالحقيقة ومن اين كان اصلها وسد ذكر بعد هذا الفصل ما قالوه وتكلموا فيه  
 ❖ فصل ❖ في بيان اسباب العلة الداعية للقائلين بالاصلين فنقول اعلم

وقتك الله ان القائلين بالاصلين طائفتان احدهما ترى وتمتدنان لهما  
فاعلان من احدهما نور خير والاخر ظلمة شرير وهذا رأى زادشت  
وماني واتباعهما وبعض الفلاسفة والطائفة الاخرى ترى وتعتقد  
بان احدى العلتين فاعل والاخرى منفصل بعنوان به الهوى وهذا رأى  
بعض الحكماء اليونانية والذي دعاهم الي هذا الرأى هو نظرتهم الى الشرور  
التي تجري بين كل اثنين متارعين من الناس والحيوان من القتل والحروب  
والخصومات والعداوات وما يحدث بينهما من الاسباب والاحوال فبهذا  
الاعتبار قالوا وبهذا القياس حكموا بان حدوث العالم كان سببه من فاعلين  
اثنين متنازعين لكن احدهما خيرو والاخر شرير فهذا كان قياسهم والى هذا الموضوع  
كان مبلغهم من العلم والى ههما اداهم احتدادهم ولهم ايضا في كيفية حدوث  
العالم كلام واقول يطول شرحها الا انها مذكورة في كتبهم فلذلك تركناها  
اذلا فائدة في بيان ذلك فاما القائلين بان احدى الاصلين فاعل والاخرى منفعل  
فانما دعاهم الى هذا الرأى ما راوا انه يلزم القائلين بالفاعلين من الشبهة والقبح  
وما يوجب لهما من المحذور القس من فعلتهما وتناقضهما وما يقتضى دون ذلك  
من قلة النظام في تركيب العالم وخلق السموات وما يعرض من الفساد العام  
والبوار الكلى وقد يوجد الامر بخلاف ما يلزم من هذه الحكومة وذلك انهم  
قد تبينوا نظام العالم وعرفوا اتقان خلق السموات مع سعتها وكبر اجرائها وكثرة  
خلاقتها التي هناك وليس فيها شئ من الفساد والشرور البتة وانها كلما على  
احسن النظام واجود الترتيب والهندام وان الشرور لا توجد الا في عالم الكون  
والفساد التي تحت فلك القمر وليس توجد الشرور ايضا في عالم الكون والفساد  
الا في النبات والحيوان دون سائر الموجودات ولا في كل وقت ايضا ولكن  
في وقت دون وقت لاسباب عارضة لا بالقصد الاول من العاقل بل من جهة  
نقص الهوى وعجزه عن قبول الخير في كل وقت او على كل حال وقياسهم  
في ذلك اعنى كون الشرور من قبل الهوى واعتبارهم الموجودات في الشاهد  
وذلك انهم قالوا انا نجد في ودكل صانع ان تكون مصنوعاته على اتقن ما يمكن  
واجود ما يكون ولكن ربما لا يتأتى في ذلك المادّة والهوى الموضوع في صناعته  
الا على قدر ما فهو يفعل فيها بحسب ما يتأتى فيها ويعمل عليها ما يحث

عنهما وليس الجهر منه بل هو من الهوى الناقص العسر القبول ومثال  
ذلك ان الحكيم منا في الشاهد في وده ان يعلم كل علم وكل حكمة  
بحسبها اولاده وتلامذته وان يجعلهم حكماء فضلاء مثله في اسرع ما يكون ولكنهم  
لا يقبلون ذلك الاعلى التدرج وفي ممر الايام والاوقات شيئا بعد شيئا لنقص فبهم  
لا يهز في الحكيم والنقص في الكمال يسمى شرا وليس الشر شيئا سوى عدم الخير  
والتمام والكمال فهذا كان مبلغ علمهم والى ههنا ادى اجتنب ادهم فاما القائلون  
بالعلة الواحدة وانها واحدة قديمة فانهم نظروا ادق من نظروا لك وبخثوا الجود  
من بحسبهم وتاملوا غير ملهم فراوا من القبيح الشنيع ان يكون محدث العالم قديمين  
واعتبارهم وقياسهم كان في ذلك هكذا قالوا لا يخلو الاصلان القديمان من ان يكونا  
متفقين في كل شي من المعاني او مختلفين في جميع المعاني او متفقين في شي ومختلفين  
في شي فان كانا متفقين في جميع المعاني فواحد لا اثنين وان كانا مختلفين في المعاني  
فاحدهما عدم وان كانا متفقين في شي ومختلفين في شي فالثاني الثالث وقد بطلت  
المنوية فيجب ان يكون اصل العالم ثلثة والقائلون بالثلاثة او اكثر لازمة لهم  
هذه الحكومة والشبهة ايضا فاما العلة الواحدة متفق عليها بان يقول بالاثنتين واكثر  
قد قال بالواحد ثم ادعى الى مادة الزيادة فصل في ما يبين البحث عن  
حدوث الهوى فنقول اما المترون بحدوث الهوى من الحكماء القدماء فانهم  
لما ارادوا البحث عن ذلك ابتدأوا اولاً بالنظر في العلوم الرياضية فاحكموها ثم  
بحثوا عن الامور الطبيعية فعرفوها معرفة صحيحة ثم تفكروا عند ذلك في الامور  
الالهية وبحثوا عنها بحثا شديدا بنفوس صافية وافهام زكية وعقول وافية  
قادر كوا ما طلبوا وتصوروا ما خدوا عنها عن قوة معرفة صحيحة وسكنت  
صدورهم الى ذلك وقد بينا في رسالتنا الالهية طرفا من ذلك ولكن نذكر ايضا  
في هذا الفصل مثلا واحدا ليكون دليلا على صحة ما قلنا وذلك انهم لما ارادوا  
النظر في حدث العالم كيف كان بعد ان لم يكن وما ذلك الصانع  
الذي صنعه نظروا اولاً الى المصنوعات فتاملوها فوجدوها اربعة انواع  
فمنها مصنوعات بشرية نحو ما يعملها الصانع في اسواق المدن ومنها مصنوعات  
طبيعية مكونة من الاركان الاربعة مثل اشخاص الحيوانات والنباتات والمعادن  
ومنها مصنوعات نفسانية كالافلاك والكواكب والاركان ومنها مصنوعات

السيرة كالعقل الفعال والنفس الكلية والهيولى الاولى والصورة المجردة ثم نظروا الى المصنوعات الدرية فوجدوا كل صانع من البشر محتاجا في صناعته الى ستة اشياء ليتم بها صنعه وهى الهيولى والمكان والزمان والحركة والادوات والآلة وكل صانع طبيعي محتاج الى اربعة منها وهى الهيولى والمكان والزمان والحركة ووجدوا كل صانع تقسافى محتاجا الى اثنين منها وهى الهيولى والحركة فوجدوا ذلك تبين لهم ان البارئ تعالى غير محتاج الى شئ منها لان فعله وصنعه انما هو اختراع وابداع بلا حركة ولا زمان ولا مكان ولا ادوات وذلك ان الله تعالى اول شخص اخترعه واوجده جوهر اشرىفا بسيطا روحا نيا يسمى العقل الفعال ثم ابداع بتوسط هذا الجوهر جوهر اخر دونه في الشرف يقال له النفس الكلية ثم ابتداء النفس الكلية بتوسط العقل الفعال فحركت الهيولى الاولى طولا وعرضا وعمقا وكان منها الجسم المطلق ثم ركب من الجسم عالم الافلاك والكواكب والاركان الاربعة جميعا ثم ادار الافلاك حول الاركان واختلطت بعضها ببعض وكان منها المولدات الكائنات من المعادن والنبات والحيوانات فبارك الله رب العالمين فقد تبين بهذا الاعتبار وبهذا القياس العلة الفاعلة والعلة الهى لانية والعلة الصورية فاما الدليل على صحة ما قلنا وحقيقة ما وصفنا فلا يتبين الا بعد معرفة النفس ذاته فانه اشرف جوهر من الجسم وقد بنا طرعا من ذلك في رسائلنا الرياضيات والطبيعات والاهيات ما فيه كفاية ولكن نذكر في هذا الفصل طرعا منها بعون الله ﷻ اعلم ﷻ فنقول اولاً ان الجسم جوهر طويل عريض عميق ايجاب غير حى ولا متحرك ولا حساس سلب هذا باجتماع من العلماء فاما النفس فانها جوهر ليست بجسم وهى حية بذاتها علامة بالقوة فعالة بالطبع والدليل على ذلك ما قد بان من تأثيراتها فى الاجسام وذلك انها هى الحركة للجسم المدبرة له المكتسبة له الحياة والقدرة وهى المصورة فيه الاشكال والنفوس المتحركة عليه المتصرفه بحسب ما تتاقى فى شخص واحد من الاجسام الكليات والجزويات اجمع وكفى بهذا دليلا على وجود النفس وشرف جوهرها واما الدليل على ان العقل اشرف من جوهر النفس فهو بين ظاهر لكل عاقل وذلك ان الانسان لما كان افضل من سائر الحيوانات التى تحت فلك القمر وكان فضله انما هو من قبل عقله لا من جهة النفس لان سائر الحيوانات لها نفوس ايضا فكفى بهذا دليلا على ان

العقل اشرف من النفس ولما تبين ان العقل اشرف الموجودات وافضلها بعد  
البارى تعالى وكان العقل هو المقر على نفسه وعلى مادونه من الموجودات بان  
كأها مبدعات محدثات مكونات وانه عبد لربه وان ربه علة لها وهو الذي ابدع  
الهيولى واختر عها بعد ان لم تكن فوجب الرجوع الى حكم العقل وقضيته  
فان قال قائل ان الذين قالوا بقدوم الهيولى وازليته فبقضية العقل حكموا فلم  
لا يجب النزول على قضيتهم والرضى بحكمهم فنقول ان عقل الانسان نوعان  
غريزي ومكتسب فاما الغريزي فيحصل للانسان بعد تامله للمحسوسات واما  
المكتسب فكل من كان اكثر تاملا للمحسوسات واصفى نفسا كان اعقل وبهذا  
العقل يعلم ان العالم مصنوع مركب من هيولى وصورة اذا تامل جزوياته من  
الافلاك والاركان والمولدات والمصنوعات وذلك ان كل مصنوع اثار  
الصنعة باقية فيه يضطر العقل الغريزي الى الاقرار به وان لم يعلم متى عمل وكيف  
عمل ولم عمل ومن عمل واما حدث الهيولى فليس يعلم بهذا العقل الغريزي ولكن  
بالعقل المكتسب والعقلاء متفاضلون والدرجات في هذا العقل كثرة وتهم في  
العقل الغريزي وفوق كل ذي علم عليم وذلك ان من كان اكثر تاملا واكثر  
رياضات للمعقولات الغريزية الماخوذة او اثلها من المحسوسات واصفى نفسا  
كان اعقل واعلى درجة في المعارف واذا تاملت باسخي وجدت اكثر اختلاف  
العلماء في احكام هذا العقل المكتسب امان اجل تما وتهم في درجات عقولهم  
واما من اجل اختلاف قياساتهم وفنون استعمالهم لها وذلك ان منهم من  
يستعمل في البحث عن دقائق العلوم القياس الجدلي ومنهم من يستعمل القياس  
الخطابي او البرهان الهندسي او المنطقي او العددي فيختلف نتائجهم بحسب  
اختلافها ويختلف احكام العقول بناء وتما اختلافا كثيرا لا يحصى عددها الا  
الله الواحد القهار وقد ذكر في كتب المنطق طرقا من ذلك بشرح طويل  
ولكن نذكر لذلك مثالا واحدا ليكون دليلا على ما وصفنا فنقول اعلم ان العقلاء  
انما وضعوا القياسات العقلية ليستخرجوا بها المجهولات بالعلومات فيما اختلفوا  
فيه بنهرز العقول كما وضعوا الموازين والمكائيل والاذرع ليستخرجوا بها مقادير  
الاشياء المجهولة بالاشياء المعلومه لا اختلفوا فيه بالخزرو القمين فيما تعاملون كان  
هذا الموازين مختلفة بحسب بلدانهم وسن شرائعهم كذلك قياسهم العقلي يختلف

بحسب مراتبهم في درجات العقول المكتسبة والذين قالوا بقدم الهيولى اداهم الى هذا الحكم طريق القياس الذي استعملوه وذلك انهم نظروا في هذه الهيولى كنظرهم في هيولى الصناعة وهيولى الطبيعة وهيولى الكل قاسوا بها ومن ههنا انحرفوا عن الصواب واخطوا القياس وما مثلهم في ذلك الا كمثل اولئك الصبيان الاغبياء الذين ذكرناهم في رسالة المعارف وذلك ان هيولى الصناعة مصنوع الطبيعة فهي شئ موجود وهيولى النفس هو مصنوع البارئ تعالى مبدع مخترع لا من شئ آخر فلو انهم سلكوا في البحث من حدث العالم مسلك الفلاسفة الربانيين لما اختلفوا وذلك ان هذه الحكماء الربانيين لما ارادوا البحث عن حدث العالم وهيولى الاولى ابتدأوا اولاً بالفكر في الامور الرياضية فاحكموها ثم بحثوا عن الامور الطبيعية فعرفوها معرفة صحيحة ثم تفكروا في الامور الالهية وبحثوا عن حدث العالم وحدث الهيولى كيف كان قادر كوا ما طلبوا او فهموا اما دركوا وتصوروا اما بحثوا عنه وبحثوا عما تصور لهم وسكنت نفوسهم الى ذلك ونحن قد بينا طرفاً من ذلك في رسالة المبادئ العقلية

فصل في بيان اقوال العلماء في ماهية الهيولى فنقول اعلم ان القائلون في ماهية الهيولى وحدثها فهم مختلفون في ماهيتها وكيفية حدوث الاجسام منها وهذا الخلاف هو من احدى امهات الآراء والمذاهب المفرقة عنها وذلك ان منهم من يرى ويعتقد انها اجزأ صغيرة لا تتجزأ فان علت ضرباً من التاليف كانت منها الاجسام المختلفة الاشكال كما ذكرنا في رسالة الهندسة الحسية فانها مختلفة الكيفيات يعنون ان منها اجزأ نارية واجزأ ترابية واجزاء مائية واجزاء هوائية فاذا اختلطت ضروباً من الاختلاط كانت منها المولدات الكائنات من المعادن والنبات والحيوان وسانث الافلاك والكواكب والذى اداهم الى هذا الراى اعتقادهم للامور وقياسهم هيولى الصناعة وذلك ان منهم لما راوا هيولى الصنائع مختلفة الكيفيات فاذا علت كانت منها اجزويات من المصنوعات المختلفة كالسيرير والباب المؤلف من الخشب وهكذا حروف الكتابة ونغمات الالخان واصوات الموسيقى وعقاقير الاطباء واصباغ المصورين وحوامج الطباخين والخلابين وما شاكلها فانها كلها مختلفة الكيفيات اذا اجتمعت والعت وركبت كانت منها ضروب المصنوعات كما بينا في رسالة نسب الموسيقى فبهذا الاعتبار والقياس حكموا على

تلك الاجزاء التي زعموا انها لا تنجز بكيفيات مختلفة الصور والى هذا الموضع  
 كان علمهم واليه اداهم اجتهادهم ومنهم من كان ادق نظراً من هؤلاء واشد تحييراً  
 وبحافزاً زعموا ان تلك الاجزاء كلها متماثلة فيسبب بعضها سبب بعض وينوب منسابة  
 فاذا الفت ضرورياً من التاليف وشكلت ضرورياً من الاشكال واختلطت ضرورياً من  
 الاختلاط حدثت منها اراض ثم كيفيت وهيات وصفات والوان وطعوم وورائح  
 وما شاكاهو الذي اداهم الى هذا الرأي والاعتقاد اعتبارهم هيولات الصنائع فانها  
 متماثلة الاجزاء فاذا صورت ضرورياً من الاشكال اختلفت اسمائها وافعالها كما بينا  
 طرفاً في رسالة الهيولى والصورة مثال ذلك قطعتين من حديد صورت احدهما  
 بشكل تسمى سكيناً والاخرى منشار او فعل السكين خلاف فعل المنشار والحديد  
 واحد لان الذي عمل من هذه كان جائزاً ان يعمل من تلك والاجزاء متماثلة والمؤلف  
 المركب مختلف والى هذا الموضع كان بلغ علمهم ودقة نظرهم ومنهم من كان ادق نظراً  
 واشد بحشاً والطف وقالوا ان الهيولى انما هو جوهر بسيط وحائ معاً من جميع  
 الكيفيات قابل لها على النظام والترتيب الاول فالاول كما بينا في رسالة المبادئ العقلية  
 فقد تبين بما ذكرنا وشرحنا ان العالم مصنوع يعلم ذلك بالعقل الفر يزي اذا اعتبر هذا  
 الاعتبار ويعلم ان الهيولى مبدع مخترع بالعقل المكتسب اذا اعتبر هذا الاعتبار ويعلم ان  
 الهيولى على ما ذكرنا ولم تبين لهؤلاء الحكماء ما للعلة الفاعلة وما للعلة الهیولانية  
 وما للعلة الصورية بحثوا ان العلة التمامية التي هي الفرض الاقصى الذي من اجله  
 يفعل الفاعل فعله وهذه المسألة ايضا من احدى امهات المباحث التي منها تنفر سائر  
 الارأ والمذاهب والذي اداهم الى هذا البحث هو نظرتهم الى الصنائع البشرية  
 وذلك انهم وجدوا كل صانع بشري في فعله غرض والغرض هو الغاية التي  
 يسبق اليه فهم الفاعل اولاً وهو من اجله يفعل الفاعل فعله فاذا فعله وبلغ اليه قطع  
 ذلك الفعل وهما طائفتان ففهم من يرى ويعتقد بان البارئ تعالى خلق العالم لعله  
 ما والاخرى تعتقدو ترى بانه لالعلة والذي اداهم الى ارای هو نظرتهم وبحسبهم  
 واعتبارهم على هذا الوجه الذي تقرره نحن وهو انهم قالوا لا يخلو تلك العلة  
 من ان يكن هو الله تع او غيره فان كان غيره وجب القول بالتبوية وقد قام البرهان على  
 فساد هذا الرأي وان كانت ليس غيره فهذا الذي قلنا والى هذا كان علمهم والى ههنا  
 كان اجتهادهم والذين قالوا بالعلة التمامية طائفتان احدهما ترى وتعتقدان



تلك العلة هي ارادة البارئ تعالى ومشيئته ومنهم من يرى ويعتقد انها علمه السابق والقائلون بالارادة طائفتان فمنهم من يرى ويعتقد انها علمه السابق وان ارادة الله صفة من صفاته ومنهم من يرى ويعتقد انه فعل من افعاله والذين قالوا انه صفة من صفاته طائفتان فمنهم من يرى ويعتقد انها صفة ذاتية ومنهم من يرى انها صفة عرضية والذين يرون انها صفة عرضية فمنهم من يرى انها قائمة به ومنهم من يرى انها قائمة بغيره ومنهم من يرى انها قائمة بنفسها وبين هؤلاء منازعات ومناقضات يطول شرحها مذكورة في كتب جدالهم وخصوماتهم والذين قالوا ان تلك العلة هي علمه السابق طائفتان فمنهم من يرى ويخرج بانه خلق العالم لانه كان عالما بانه سيخلق فلو لم يخلق لكان مخالفا للعالم والحال لم يعلم جاهل وهو تعالى منزّه عن امثال الخلق ومنهم من يرى انه سيخلق لان خلقه للعالم حكمه وفضل الحكمة عند الحكيم واجب فاذا لم يفعل الحكيم الحكمة يكون سفيها فلو لم يخلق اذ العالم كان تاركا للحكمة وتارك الحكمة فيه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا ارجح الاقوال واحق واصوب **فصل** في بيان قول القائلين ان اسباب الشرور في العالم بالعرض لا بالقصد واما القائلون بان الشرور هي عارض في العالم من قبل الهيولى الذي هو جوهر منفعل ناقص القبول للمعشئين طائفتان احدهما ترى وتعتقد قد منها فيما مضى دهر اطويلا وهي عادمة للصورة والاشكال والكيفيات اجمع ثم ان البارئ تعالى قصد وصور في تلك الهيولى عالم الاجسام ذوات الثلاثة الابعاد وجعلها على اشكال كريات مستديرات محيطات بعضها ببعض كما ذكر في كتاب المجسطي وكتاب بانياس الحكيم في تركيب الافلاك والطباق السموات وجعلها مسكنا لعبيده وماوى لجنوده وهي الغوس السارية في العالم من اعلى العلك المحيط الى متمى مركز الارض وهي اجناس الملكة وقبائل الجن واحزاب الشياطين وارواح بنى آدم والحيوانات اجماع وهم سكان سمواته وقاطنة ارضه العارمون عالمه المديرون افلاكه المسيرون كواكبه المعيشون حيوانات الرميون نباتها والمكونون معادنها كل ذلك باذن الله تعالى وتقدس والله جود السموات والارض ولكن اكثرهم لا يعلمون ومن اجلهم خلق السموات ومن اجلهم بسط الارض وبهم تدبير العالم كل ذلك ليبلغهم الى اقصى فاياتهم

التي هو البعث والخلود في النعيم ابد الابدين وقالوا هذا كلد حكمة وجود  
وفضل ونعم واحسان وخيرات والله تعالى خالقها وجاعلها وعلتها ومبقيها  
ومتتمها فاما الشرور فهي عدم هذه الخيرات عن الهوى ونقصاها عنه  
وذلك انها لو خلقت بطبيعتها لجمت الى حالتها الاولى وحلعت الصورة عن  
ذاتها وبطل نظام العالم واضمحلى وجود الخلائق وكان من ذلك بوار  
الكل والفساد وهو الشر المحض ولكن من حكمة الله لا يقتضى تركها  
لان تصويره الهوى ايجاد وترتيب العالم منه حكمة والشئ وجود منه  
وتفضل عليهم ورحمة لهم والعدم بعد الوجود شر ونقص الحكمة منه واستر  
جاع الفضل اؤم وترك الرحمة قساوة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم اعلم يا اخي  
ان ليس مما يحكى هؤلاء من احوال الهوى ووضعوا من اسباب الشرور ونسبوا  
الى الهوى بمنكر عند خصما نعم غير قواهم بقدمها وانكناوا ارادوا بقواهم  
قدم الهوى الى الاولى انها اقدم من الشئ الموضوع المصنوع منها فهذا قول  
صحيح وان ارادوا انها ليست مبدعة ولا مخترعة فالتنازعة في هذه الحكومة  
وقعت فقد بينا في رساله المبادئ حقيقتها وكيف هي مبدعة ومخترعة ثم اعلم ان كثيرا  
من اهل العلم ومن تكلم في حقائق الاشياء لا يعرفون الفرق بين الشئ المخلوق  
والمصنوع وبين المبتدع وهذا احد اسباب الخلاف بين العلماء في اراهم  
ومذاهبيهم في قدم العالم وحدثه ثم اعلم ان الخلق هو تقدير كل شئ من شئ  
آخر والمصنوع ليس هو بشئ غير كونه الصورة في الهوى واما الابداع  
والاخراج فهو ايجاد شئ لامن شئ وهذه المعرفة وتصور هذه الحكومة  
يبعد عن كثير من المتناضين بالرياضات الحكيمة فكيف على غيرهم ثم اعلم ان  
الذين قالوا بقدم الهوى فان الذي دعاهم الى هذا النظر والراى نظرهم الى  
الموجودات الجزويات التي دون فلك القمر واعتبارهم هذه الكائنات الفاسدات  
من المعادن والنبات والحيوان وذلك انهم وجدوا كل مصنوع بشرى وطبيعى  
مركبا من هوى سادج لاشكل فيه قبل تصوير الصانع له بذلك الشكل واذا  
خلا ذلك المصنوع زمانا طويلا اندرس واضمحلى واتخلت الصورة عنها  
ورجعت الى حالتها الاولى ترى امثال ذلك البنيات المتخذة في المدن والقرى  
وذلك انهم راوا صناعتها جمعوا التراب والخشب ونحوها ثم يحفظونها بالرمات

ليدوم زمانا فاذا خليت زمانا طويلا تهدمت وانقرمت واضمحلت وصارت  
ترابا وحجارة كما كانت بديا وهكذا حكم النبات والحيوان والمعادن التي هي  
مصنوعات طبيعية فانها تصير كلها يوما ترايا وان طال الزمان ضل هذا القياس  
والاعتبار حكموا على الهوى الاولى وصنعة الباري فيها العالم وحفظه  
على ما هو عليه الان من النفس والتصاوير والاشكال والهيئات المختصة بفلك  
فلك وكوكب كوكب وركن ركن واجناس الحيوانات اجمع والنبات والمعادن  
واحدا واحدا واما الهوى التي لا كيفية فيها فليست هي محتاجة في وجودها  
الى صانع وفاعل زعمهم فهذا كان اعتبارهم والى هذا الموضع كان يبلغ اجتهاهم  
فاما الذين قالوا بحدث الهوى فانهم نظروا ادق نظر من اولئك وتاملوا اجود  
من تاملهم وبخثوا شدة بخثانهم كما ينال فيم تقدم ذكر ذلك فاطلب من هناك  
فصل في بيان كمية انواع الحيرات والشور في هذا العالم فنقول اعلم  
ان اخير الشرح على اربعة انواع فيها ما ينسب الى سعود الفلك ونحوه ومنها  
ما ينسب الى الامور الطبيعية من الكون والنفس ودوام الحقيق الحيوانات من الالام  
والاوجاع ومنها ما ينسب الى ما في جبلت الحيوانات من لاداف والتنافر والمودة  
والتباعد وما في طباعها من التنازع والتعالب ومنها ما ينسب الى ما يلحق  
النفوس التي تحت الامروالهي في احكام العرس من السعادة والمصعة في الدنيا  
والاخرة جميعا ثم اعلم ان لهذه الانواع من الحيرات والشور التي ذكرناها اسبابا  
وعلا بطول شرحها وقد ذكرنا طرفا في رسالة العلل والمعلولات ولكن نذكر  
في هذا الفصل منها ما لا بد منه فنقول ان الحيرات التي تنسب الى سعود الفلك فهي  
بعناية من الله تعالى وقصد منه لاشك فيه واما الشور التي تنسب الى نحوس الفلك  
فهو عارض لا بالقصد مثال ذلك اشراق الشمس وطلوعها على بعض البقاع تارة  
وتسخيها الماء مدة ومغيها عنها تارة اخرى كما يبرد تلك البقاع مدة مافهو  
بعناية من الله تعالى وواجب حكمته لما فيه من الصلاح والنفع للعوام كما قال تعالى  
قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيمة من الله غير الله ياتيكم بضياء  
افلا تسمعون وقال من رحته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله  
ولعلكم تشكرون وانما ذكر الله تعالى انعامه على عباده واحسانه اليهم وافضاله  
عليهم فاما التي يمرض بعض الحيوانات ولبعض النبات من الحر المفرط والبرد المتلف

في بعض الاوقات وفي بعض الاحاث وفي بعض البقاع فليس ذلك بالقصد الاول  
 وهكذا ايضا حكم الامطار فانما يرسلها لكيما يحيى بها البلاد ويصلح بها شان  
 العباد فان عرض من ذلك اذية لبعض الحيوانات او تلف النبات او تحزنت به  
 الجائز فليس ذلك بالقصد الاول وعلى هذا القياس حكم جميع ما ينصب الى  
 نحوس الفلك من الامور العارضة للحيوان والنبات والمعادن ومواليد الناس  
 وما يحكم في تحاويل من السنين واحكام القرائن وما شاكل ذلك وما ينسب  
 الى نحوس الفلك من الشرور والفساد جميعا عارضا بالقصد الاول واما الخيرات  
 التي تنسب الى الامور الطبيعية فهي كون الحيوان والنبات والمعادن والاسباب  
 المعينة لها على الشئ المبلعة لها الى اتم حالاتها واكملها ياتها فهي كلها بقصد  
 من الله تعالى وهناية من تفضله وانعامه واما الشرور التي هي الفساد والبلى  
 الذي يلحقها بعد الكون والفساد والاسباب التي يعوقها عن البلوغ الى التمام  
 والكمال فهي عارضة بالقصد الاول ولكن بالقصد الثاني وذلك ان هذه الكائنات  
 التي دون فلك القمر لما لم يكن ان تبقى اشخاصها في الهوى دائما في هذا العالم  
 لطف الحكمة الالهية والعناية الربانية ان يكون بقاؤها بصورها وان كانت  
 الاشخاص في الذوبان والسيلان دائما والمثال في ذلك صورة الانسانية التي  
 هي خليفة الله في ارضه فانها باقية منذ خلق الله تعالاهم ابا البشر الى يوم القيمة  
 وان كانت الاشخاص في الذهاب والمحيى فهكذا حكم سائر الحيوانات والنبات  
 والمعادن وانوا عها باقية بصورها وان كانت الاشخاص في السيلاان والذوبان  
 وانما كان ذلك بواجب الحكمة لان في القوة فضائل وخيرات بلا نهاية لا يمكن  
 خروجها من القوة الى العمل والظهور دفعة واحدة وفي وقت واحد لان الهوى  
 لا تتسع لقبولها الاشياء شيئا بعد شئ على التدرج ومرارا والوقت والزمان  
 دائما ابدا والمثال في ذلك انه لو خلق الله بني آدم كلهم من مضي منهم ومن  
 هو موجود الان ومن يحيى من بعد الى يوم القيمة في وقت واحد لم يكن  
 تسعهم الارض برحبها فكيف حيوانهم ونبات غذائهم وامتعهم وما  
 يحتاجون اليه في ايام حياتهم فمن اجل هذا خلقهم قرنا بعد قرن وامة بعد امة  
 لان الارض لا تسعهم واليهوى لا تحمّلهم دفعة واحدة فقد تبين بما ذكرنا  
 ان النقصان ليس من قبل الله تعالى وعلّة اخرى ايضا لاسباب الشرور وذلك انه

لما كانت هذه الكائنات يشتد كونها من انقص الوجود واضعف القوى متروكة  
 الى اتم الحالات واكمل الغايات باسباب معينة لها على النشوء والنمو مبلغة  
 الى اكل غاياتها بعناية من الله تعالى سميت تلك الامهات خبيرات  
 وكذلك كل سبب عارض بلوغها من ذلك يسمى شراوى عارضة لا بالقصد  
 الاول والمثال في ذلك ما تقدم ذكره من امر الشمس والمطر **فصل** في بيان  
 الفرق بين القصد الاول والقصد الثاني على قول الحكماء فنقول اما الحيريات التي  
 تنسب الى جبلة الحيوان وما في طباعها واخلاقها وافعالها بقصد منها وارادة  
 فهي بالقصد اولى لا بالقصد الاول ثم اعلم ان معنى قول الحكماء القصد الاول  
 والقصد الثاني فالفرق بينهما هو ان ما كان من قبل الباري تعالى من الابداع  
 والايجاد والاختراع والبقاء والتمتع والكمال والبلوغ وما شاكل ذلك من  
 الاوصاف يسمى القصد الاول والقصد الثاني هو كل ما كان من قبل نقص الهوى  
 انه لم يجئ منها الا هذا ولم يقبل الا هذا وما شاكل ذلك من الاوصاف وما يبان  
 انواع الشرور والمنسوب الى بعض الحيوانات والى الجبلة المركوزة فيها فنقول  
 ان الشرور التي تنسب الى جبلة الحيوانات وما في طباعها هي ثلاثة انواع فيها  
 الالام التي تعرض لها دون سائر الموجودات ومنها العداوة التي في جبلتها ومنها  
 افعالها التي بقصد منها وارادة فاما الالام فتكون من ثلاثة اوجه احدها المالجوع  
 والعطش عند حاجة اجسادها الى المودة والغذاء والثاني الم الضرب والصدم  
 والكسر المضرب اجسادها المتلف اعيانها كلها والالثالث الم لامراض والاسقام المقعدة  
 لمزاج اجسادها واختلاط ابدانها فاما الالام التي تعرض لنفوسها عند الجوع والعطش  
 فان ذلك بالقصد الثاني وذلك انه لما كانت هذه الاشخاص كل واحد منها  
 مركب من جسد جسماني ونفس روحاني وكانت الاجسام مركبة من الاختلاط  
 المركبة المتضادة وهي دائمة في الذوبان والسيلان ومحتاجة في بقائها الى  
 المادة والغذاء جعلت لنفوسها الام عند حاجتها الى الغذاء والمادة لتكون تلك  
 الالام باعثة لنفوسها لتنهض باجسادها في طلب الغذاء فلم يكن تعرض لها  
 تلك الالام لثباتها وتوثر كتمانها بلا غذاء وكانت تذوب وتضمحل كلها  
 وتبطل لا قرب مدة واهون سعي وكانت تبقى تلك النفوس اما باجساد او بلا  
 اجساد ناقصة غير تامة ولا كاملة وكانت تعوقها المارب التي هي مقصودة بها

كما بينا في رسالة البعث والقيمة وجعل لها ايضاً عند تناول الغذاء لذة وشهوة اما  
 الشهوة فلان لاتتناول من الغذاء ما لا يصلح لها واما اللذة فلان تاكل وتشرب ما  
 دام الطبيعة محتاجة لها واذا اكتفت زالت اللذة فهذه كلها بقصد من الله الواحد  
 القهار ومن اجل النقص الذي في الميولى كيمائتم النفوس وتكمل واما الضرب  
 والكسر والصدم والجرح والحرق والامراض والاسقام وبالجملة كل  
 امر مضر بالجسد فسدله فانما جعل للنفوس المساكين ما تحبها تلك الالام على حفظ  
 اجسادها وصيانة هياكلها اذا كانت الاجساد لاحيلة لها في جر منفعة ولا دفع  
 مضرة عنها ومن الدليل على صحة ما قلوه ما تبين منها انها كيف تشبه من حال  
 النوم وكيف تنيقظ من حالة الغفلة وكيف تحس وتشعر بالاشياء المؤذية المفسدة  
 من الجسد وكيف تدفع تلك الاشياء عن جسدك اما بالقرار والاقباض عنها  
 واما بالقوة والجلادة والمجاهدة واما بالخلية والمداراة ولولم تفعل ذلك لهلكت  
 الاجساد في اقرب مدة واهون سعى قبل التمام والكمال فاذا جاشت المقادير  
 والوقت المعلوم والاسباب الغالبة القاهرة فانظر كيف تسلمها اليها وكيف  
 تقارحها على غير اختيار منها فاما مادام له طمع في دفع تلك الالام الواردة  
 المؤذيات فهي في العلاج والجهاد رجاء لفصلاح وحرصاً على البقاء ومحبة  
 على الوجود على اتم ما يمكن اذ كان هذا هو الخير وكرهية منها للفناء على هذا النقص  
 اذ كان هذا هو الشر لان العدم المطلق ليس للاجسام ولا للنفوس مادام العالم  
 موجوداً فتدبين ذلك ان الالاء ايضاً بقصد وعناية واقتضاء الحكمة **فصل**  
 في بيان الشرور التي في جملة الحيوانات المختلفة الصور والاشكال هي بالتصدد  
 الثاني فتقول اما الخيرات التي في جملة الحيوانات واخلقها التي هي الالف والمائة  
 والشرور التي هي العداوة والغلبة والقهر فهي ايضاً بالتصدد الثاني وذلك انه  
 لما كانت الحيوانات مختلفة الصور والاشكال والطباع والعادات والاخلاق  
 والافعال لاسباب يطول شرحها وقد بينا طرقاً في رسالة العلل والمعلولات جعل  
 بين بعضها وبعض القه ومودة لكيما يكون ذلك سبباً لاجتماعها وانقاذها  
 لما في ذلك من صلاح الكل والنفع على العموم وجعل ايضاً بين بعضها وبين بعض  
 نفوراً وعداوة ليكون سبباً لتباعد ما وتفرقها لما في ذلك ايضاً صلاح الكل والنفع  
 العموم جداً مثل ذلك الف بعض الحيوانات الانسان واتباعها للطاعة كالقهر

والغنم والحيل والبغال والحمير والحمل والعرس لـ في ذلك صلاح ونفع للناس  
العروف المشهور لا حاجة الى تفصيل كيفية ذلك ولها ايضا من النفع في مرعاة  
الناس ما علف والسق والكن من الحر والبر دو مع السباع عنها ومد اوتها من  
الافات العارضة لها وما ساكل ذلك ومثال معور بعض الحيوانت الانسان  
وتباعد ها لطاعته مثل السباع والحيات وجلة الحيوانت القليلة النفع لكثيرة  
الضرر لما فيه من صلاح الكن والنفع العموم وعلى هذا القياس حال سائر الحيوانات  
بعضها مع بعض فيما بينها من الالام والمحبة والعرضة والعداوة لـ فيما من النفع  
والصلاح واما لشور التي تنسب الى بعض افعال الحيوانت بالقصد منها والارادة  
فنها ايضا عارضة من اجل الهيولى التي هي مادة لاجسادها وقوام لها كلها  
وذلك ان المنافع لما كانت مشتركة بين الجميع وكانت في جعلها طلب المنافع ودفع  
المضار بالقصد الاول من الله تعالى كما تقدم ذكره وقعت بينها هذه الممازعة في طلب  
تلك المنافع ودفع تلك المضار بالعرض لا بالقصد واما علة كون الحيوانت بعضها  
آكلة وبعضها ماكولة فقد بينا طرفا منها في رسالة اخيو انا في **فصل** في  
بيان انواع الشور التي تنسب الى الانفس الانسانية من جهة احكام الناموس  
فنقول اعلم ان الحيات والشور التي تنسب الى الانفس الانسانية الجردية  
من جهة احكام الناموس هي نوعان فمنها ما هي اعمال لها واكتساب منها ومنها  
ما هي جزاء لاعمالها ومكافاة لها فاما التي هي الاكتساب فهي خمسة انواع منها  
ما هي علوم ومعارف ومنها ما هي اخلاق وسجايا ومنها ما هي اراء واعتقادات  
ومنها ما هي كلام واقاويل ومنها ما هي اعمال وحركات وهذه الحصص الخمس  
نسمى خيرات وشور من وجوه اما عقلية واما وصعية والوضعية منها هو  
كل شئ امر به الناموس او حث عليه او مدحه فيسمى ذلك خيرا او كل شئ  
نهى عنه او زجر عنه يسمى ذلك شرا واما العقلية من هذه الحصص فهو كل شئ ينبغي  
فعله منه ما ينبغي على الشرائط التي تنبغي في المكان الذي ينبغي في الوقت الذي ينبغي  
من اجل ما ينبغي يسمى ذلك خيرا او متى نقص من هذه الشرائط واحد يسمى ذلك  
الامر شرا او معرفة هذه الشرائط ليس في وسع كل انسان في اول مرتبته الا بعد ما  
تهذب نفسه وتترقى في العلوم والاداب ومن اجل هذا يحتاج كل انسان الى  
معلم ومؤدب او استاذ في تعلمه وتخلقه واقاويله واعتقاده واعماله وصنائعه ثم

اعلم ان اصحاب الداموس هم الملبون والمؤدون والامتادون للشر كلهم  
ومعلموا اصحاب النواميس هم الملائكة ومعلم الملائكة هي النفس الكلية ومعلمها  
العقل الفعال والله تعالى معلم الكل وانما طولنا الخطاب في الكشف من الخيرات  
والشعور لان هذه المسألة من احدى مسائل امهات الخلاف بين العلماء  
المنشبة منهم الاراء والمذاهب الكثيرة كل ذلك لقلة معرفة من يتكلم منها  
وهو لا يدري ما الخير على الحقيقة وما الشر وما السبب العارض واذ  
قد تبين بما ذكرنا علل اختلاف العلماء في الاراء والحكمة وحدث العالم وقد مره  
ونريد ان نذكر ايضا طرعا من عبادة الاصنام التي هي اقدم الديانات واغلبها من  
الكل **فصل** في بيان طباع الناس في الرغبة في الدنيا والاخرة فقول اعلم  
يا اخي ان الناس وانما كانوا اكثرهم مطبوعين على الرغبة في الحياة الدنيا والحرص  
على طلب شهواتها والميل الى التمتع بلذاتها فقلون عن امر الاخرة ونعيمها وسرور  
اهلها ودوام لذاتها وان كثير من الناس ايضا كلهم مجبولون على التدين والورع  
والخير والزهد في الدنيا وترك شهواتها والرغبة في الاخرة وطلب نعيمها وكثرة  
التعكر في امر المعاد بعد الموت والرغبة في معرفته وحقيقة الحال في المقلب وهم  
في دائم الاوقات يسألون الله الرحمة والمغفرة ويطلبون منه حسن التوفيق وخير  
الاخرة ويتقربون اليه بالصلوة والصوم والتسبيح والقرآن والدعاء وفنون  
العبادات كل ذلك بحسب ما يمكنهم ويؤدى اليه اجتهادهم ويحسن في عقولهم  
وتحقيق في نفوسهم ثم اعلم ان الله تعالى ما بعث الرسل والانبياء عليهم السلام الى  
الناس الا بالاثبات كيد لما في نفوسهم من امر الدين بطلب الاخرة ارشادهم الى ما هو  
الصالح مما اختاروه بعقولهم واقراب مسلكا وافضل سيرة واحسن طريقة فيما اداهم  
اليه اجتهادهم وتحقق في نفوسهم بآرائهم والدليل على صحة ما قلنا قوله تعالى  
لنبيه عليه السلام قل اولو جئتمكم بما هدى بما وجدتم عليه آباءكم وذلك ان القوم  
الذين بعث اليهم النبي عليه الصلاة والسلام والتحية والرضوان كانوا يتدينون  
بعبادة الاصنام وكانوا يتقربون الى الله تعالى بالتعظيم لها والسجود والاستسلام  
والبخورات وكانوا يعتقدون ان ذلك يكون قربة لهم الى الله وزلفى والاصنام فهي  
اجسام خرس لا تطق لها ولا تميز ولا تحس ولا صورة ولا حركة فارسلهم الله  
ودلهم على ما هو اهدى واقوم واولى بما كانوا فيه وذلك ان الانبياء عليهم السلام



واما كانوا بشر افهم احياء وطقون ميمزون علما مشاكلون لللائكة بنفوسهم  
 الزكية يعرفون الله حق معرفته والتقرب الى الله تعالى بهم اولى واهدى واحق  
 بالتوسل بالاصنام الحرس التي لا تسمع ولا تبصر ولا تعنى عنك شيئا ثم اعلم انا نبيين  
 هاهنا بدء عبادة الاصنام فقول بان بدأ عبادة الاله للاصنام اولا كان عبادة  
 الكواكب وبدء عبادة الكواكب كان عبادة الملائكة وسبب عبادة الملائكة كان  
 التوسل بهم الى الله تعالى وطلب القرينة اليه وذلك ان الحكماء الاولين لما عرفوا ابدا  
 نفوسهم وصفاء اذهانهم ان للعالم صانعا حكيميا وذلك لما لهم عجائب مصنوعات  
 وتمكرهم في غرائب مخلوقاته واعتبارهم بتصاريح احوال مخترعاته ولما تحقق في  
 نفوسهم هويته اقرؤا له عند ذلك بالواحدانية ووصفوه بالربوبية وعلموا ان له ملائكة  
 هم صفوته من خلقه وحاصل عباده من بريته طلبوا عند ذلك الى الله القرينة  
 وتوسلوا اليه بهم وطلبوا الزلفى لديه بالتعظيم لهم كما يفعل اناء الدنيا ويطلبون  
 القرينة الى ملوكهم بالتوسل اليهم باقرب المختصين بهم وكان من الناس من  
 يتوسل الى الملك باقاربهم وندمائهم ووزرائه وكشائه وخوادمه وقواده ويحسب  
 بحسب ما يتأق الى الاقرب فلا قرب والادنى فالادنى كل ذلك طلبا للقرينة اليه  
 والزلفى لديه فهكذا وعلى هذا المثال فعلت الحكماء واهل الديانات ومن عرف  
 الله وآمن به واقربه فانهم طلبوا القرينة اليه والزلفى عنده كل واحد بحسب  
 ما امكنه وتأتى له وادى اليه اجتهاده وتحقق في نفسه فقامضى اولئك الحكماء  
 والاربابون العارفون بالله حق معرفته وانقضوا خلفهم قوم اخرون ولم يكونوا  
 مثلهم في المعرفة والعلم ولم يعرفوا معزاهم في دياناتهم فارادوا الاقتداء بهم في سيرتهم  
 واتخذوا اصناما على مثل صورتهم وصوروا تماثيل على مثل ما فعلت النصارى  
 في بيعهم من التماثيل والصور مثل اشباه المسيح عليه السلام ومثل روح القدس  
 وجبرائيل ومريم عليها السلام وكذلك احوال المسيح في تصرفاته ليكون ذلك  
 تذكارا لهم باحواله كيف ما عمو اقلك التصاوير والتماثيل (فصل) ثم اعلم يا اخي ان من  
 الناس من يتقرب الى الله بانبيائه ورسله وبأئمتهم واوصيائهم او بابولياء الله وعباده  
 الصالحين او بلائكة الله المقربين والتعظيم لهم ومساعدتهم ومشاهدتهم والاقتداء  
 بهم وبافعالهم والعمل بوصاياهم وستهم على ذلك بحسب ما يمكنهم ويتأتى لهم  
 ويتحقق في نفوسهم ويؤدي اليه اجتهادهم فاما من يعرف الله حق معرفته فهو

لا يتوصل اليه باحد غيره وهذه مرتبة اهل المعارف الذين هم اولياء الله  
وامان قصر فهمه ومعرفته وحقيقته فليس له طريق الى الله تعالى  
الا بانياته ومن قصر فهمه ومعرفته بهم فليس لهم طريق الى الله تعالى الا بالآية  
من خلفائهم واوصيائهم وعباده الصالحين فان قصر فهمه ومعرفته بهم فليس  
له طريق الا اتباع آثارهم والعمل بوصاياهم والتعلق بصنعتهم والذهاب الى  
مساجدهم ومشاهدتهم والدعاء والصلوة والصيام والاستغفار وطلب الغفران  
والرجعة عند قبورهم وعند التماثيل المصورة على أشكالهم لتذكارياتهم وتعرف  
احوالهم من الاصنام والاوزان وما يشكاه كل ذلك طلبا لا مقربة الى الله والازاني  
لديه ثم اعلم انه على كل حال من بعد شيئا من الاشياء ويتقرب الى الله تعالى باحد  
فهم واصح حال امن لا يدين شيئا ولا يتقرب الى الله البتة وذلك ان قوما قد رزقوا  
من القهم والتبخر قد رافخروا بذلك من جلة العامة ولم يحصلوا في جلة الخاصة  
فهم لا يعرفون الله حق معرفته ولا يتحققونه بصفات وحدانيته ولا يعرفون الآخرة  
علما واستبصارا ولا يرضون الدين تقليدا واما انافهم مذنبون بين ذلك لا الى  
هؤلاء ولا الى هؤلاء فاحذرا انت يا اخي ان تكون من جملتهم فانهم جنود ابليس  
واخوان الشياطين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول شرورا يعيبون الديانات  
ويزرون على اهلها ويهلكون اسمهم ولا يشعرون ثم اعلم انهم اسوء حال من عابدي  
الاصنام على كل حال لان عابدي الاصنام يدينون بشئ ويتقربون الى الله ويخافونه  
ويرجونه فاما هؤلاء فلا دين لهم ولا يعتقدون شيئا ولا يعبدون ولا يخافون ولا يرجون  
شيئا ثم اعلم ان علة تركهم الدين اصلا من اجل اسمهم لما تأملوا بعبه ولهم اختلاف  
اهل الديانات وجدوا دين كل قوم معيوبا عند قوم آخرين فلم يجدوا  
مذهبا ولا دينا بلا عيب وتركوا الدين جلة من اجل هذا ولم  
يتأملوا ولا يفكروا ان كون العاقل بلادين اعيب واقبح من كل عيب ثم اعلم  
ان في ذكراهل الديانات عيوب بعضهم بعضا حكمة جليلة قد بيناها في رسالة  
العلل والمعلولات وليس ذلك بان الدين معيوب وان كان كانت مفروضات  
واضعي الشريعة وستنهم مختلفة لا غراض شتى والاعراض يطول شرحها  
ويكون تلك السن عند قوم محمودة صالحة لسبب نشوهم عليها ودرجتهم في  
طول الزمان وجريان عاداتهم عليها ويكون الدين معيوبا ومنكرا عند قوم

آخرين لانهم نشؤا على غيرها واعتادوا سواها والقوا خلافا لها لابان الدين  
معيوب ومن الديانات قبيحة ثم اعلم انه لما كان طباع الناس مختلفة واخلاقها  
متغايرة واراداتها مختلفة والنفس يعرض لها امراض مختلفة بحسب الزمان  
والامكنة والطباع والامرجة والعادات وكان واضعي النواميس هم اطباء  
النفوس ومنجموها كقول النبي صلى الله عليه وسلم ان مثل اصحابي كالنجوم بايهم اقتصد يتم  
اعتد بهم وعرض كلهم اكتساب الصحة وحفظ السلامة عليهما من الافات العارضة فمن  
اجل هذا اختلفت معروضاتهم وتغايرت سنتهم حسب ما يليق بامة طائفة  
طائفة من الناس والامم من مداواة نفوسهم والحماية لها من المحرمات عليهم كما  
يفعل اطباء الاجسام في العلاجات المختلفة بالبلدان المختلفة لاجل الامراض  
المختلفة في الازمان المختلفة من تغير الاشربة وتبديل الادوية وتقليل الاوزان  
وتكثيرها بحسب اختلاف الازمنة والامكنة وسيا بحسب اختلاف امرجة  
الانسان ومراعاة العادات وذلك ان غرضهم حفظ الصحة الحاصلة واسترداد  
الصحة المفقودة فهكذا افعال اطباء من النواميس واختلف سنتهم وترتيب  
اوضاعهم وامرهم واجازتهم في شئ ونهيهم وتحريمهم عن شئ تشده بعينها  
افعال اطباء الاجسام ومداواتهم قطعا ولا يخفى عليك ايها الاخ مداواة المسيح  
لاقوا ام شتى واحياء الموتى وبراء الاكمه والبرص حتى نجت نفوس قوم ضالين  
من امراض الجهالة الرثة العسرة الزوال بشريات الاسرار والحكم ومعاجين  
التوحيد والتعجيد ومسهلات الحليم والاستغفار وحسن تحمية ترك الشهوات  
ورحلة الشتاء والصيف من غليان نار الغضب وبرد الباردة وكذلك ابراء  
الاكمه بالمداوة اللاتمة بالعين اذا المعنى عى القلب لا عى العين كان المعنى غنى القلب  
غنى القلب وكيف داوى الاكمه فيا عجبا كل العجب انه اراد الاكد باكتحال  
ابهار الروحانية وتاليف الاسرار الزبانية وبذورات المعردات الهيولى لانية  
وبسائط الاركان الناموسية والمائعات التي انزل من السماء فصالت اودية بقدرها  
فلا جرم انه يحى الموتى ويرى الاكمه والبرص بهذه المداواة باذن الله وتوفيق الله  
فاتبه يا اخي من نوم الغفلة ورقدة الجهالة ولا تنظن بالله ظن السوء واطلب اولياء الله  
الكرام ومجالسة واضعي النواميس لتنجو بشفاعتهم وتنال ببركاتهم سرور ونعيم  
في دار القرار ﴿ فصل ﴾ في بيان علة الاختلافات التي بين اهل الديانات

النبوية بعضهم في الاصول وبعضها في الفروع وذلك لاسباب شتى نحتاج ان  
نذكرها ولكن من اجل ان كثير ممن ينظر في الارامو يشكك في المذاهب لا يعرف  
الفرق بين ذلك لكننا ذكر ههنا طرقا فنقول ان معنى الدين في لغة العرب هو  
الطاعة من جماعة لرئيس واحد ولما كانت الطاعة لاثنتين الا بالوامر والنواهي  
والامر والنهي لا يعرفان الا بالاحكام وحدود وشرائط في المعلومات سميت هذه  
كلها شريعة الدين وسن احكامه فلما كان الانسان هو جلة مركبة من جسد  
جسماني ظاهر جلي ومن نفس روحانية باطنة خفية صار احكام الدين والاسلام  
وحدود الشريعة على وجهين ظاهرا وباطنا والظاهر هو اعمال الجوارح  
والباطن هو اعتقادات الاسرار في الغموض وهو الاصل كما قال ع م الاعمال  
بالنيات ولكل امر ما نوى ثم اعلم ان الانبياء عليهم السلام لا يختلفون فيما يعتقدون  
من الدين سرا وعلانية ولا في شيء منه البتة كما قال تعالى اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه  
وقدينا انها اثني عشر خصلة يعتقدونها الانبياء واصحاب النواميس الالهية اجمعين  
لا يختلفون فيها كما بينا في رسالة النواميس واما الشرائع التي هي امر ونواهي  
واحكام وحدود وسن فهم فيها مختلفون كما قال تعالى ولكل جعلنا منكم  
شريعة ومنها جاو قال لكل امه جعلنا منسكا هم ناسكوه ثم اعلم  
ان الاختلاف للشرائع ليس بفشار اذ كان الدين واحدا الان الدين  
هو طاعة واتباع الرئيس الامر فيما يامر وينهى المؤمنين بحسب ما يليق بواحد  
واحد وما يرى انه يصلح له ويصلح فيه لان امر اصحاب النواميس ونواهيهم  
نماثلة لامر الطبيب الرفيق الشفيق فيما امر العليل من الجمية في الصيف من  
تناول الاشياء الحارة بالظيع واجازته شرب المبردات في البلدان الحارة وفيما يرى  
ويامر له فن اجل هذا اختلفت شرائع الانبياء عليهم السلام وكذلك ان اختلفت  
سنن الدين وقواعد النواميس لانهم اطباء النفوس ومنجموها ر ذلك ان في  
الادوار والقدرات والالوف قد تعرض للنفوس من اهل كل زمان امراض  
واعلال مختلفة من الاخلاق الرديئة والعادات الجائرة والاراء الفاسدة  
من الجهالات المتركة كما يتعرض للجساد من الامراض والاعلال من  
تغييرات الزمان والاهوية والاغذية فبحسب ذلك يجب ان يكون اختلاف  
علاجات الاطباء ومداداتهم فهكذا شرائع الانبياء واختلاف سننهم بحسب اهل

كل زمان وما يليق بهم امة امة وقرنا قرنا مثل شريعة نوح عليه السلام في زمانه  
وشريعة ابراهيم عليه السلام بعده في زمان آخر وقوم آخرين وشريعة موسى عليه  
السلام في زمان آخر وقوم آخرين وشريعة المسيح بعده في زمان آخر وقوم آخرين  
وشريعة سيد الانبياء محمد عليه الصلوة والسلام والتحية والرضوان في زمان آخر  
وقوم آخرين كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحى اليك  
فهو لاه كلهم دينهم واحد وان كانت شرائعهم مختلفة وانما ذكرنا في هذا الفصل  
من هذه الاشياء لان الذين انكروا نصح الشرائع من هذا الباب لم يعرفوا الفرق  
بين الدين والشريعة واما الاختلافات التي وقعت بين شريعة واحدة وبعضهم من  
بعض كالذي بين طوائف اليهود فيما بينهم وبين طوائف النصارى وكما  
بين طوائف المسلمين كذلك فهي حجة انواع منها اختلاف في الفاظ التنزيل  
كالذي بين القراء ومنها اختلاف المعاني كالذي بين المفسرين ومنها اختلاف  
في اسرار الدين وحقا ثقب معانيه الخفية كالذي بين القائلين  
والمستبصرين ومنها اختلاف في الاثمة الذين هم خلفاء الانبياء كالذي بين  
الشيعية ومنها اختلاف في احكام الشريعة وسنن الدين كالذي بين الفقهاء فعلة  
اختلاف القراء فهو من اجل الالفاظ المشتركة المعاني والمترادفة والمتباعدة والمتوا  
طية والمشتقة كما يسمعون في هذه الخمسة الانواع في رسالة المنطق وانما يستعمل  
صاحب النواميس هذه الالفاظ في تنزيله وخطبه لان كلامه عموم للناس الخاص  
والعام وفي الخفا طين نساء وحسبان وعلماء وجهال وعقلاء واغبياء ما بين  
ذلك لكي يعقل ويكمل كل انسان منهم معاني العاصم بحسب فهمه وذكائه وصفاه وجو  
هره فلا يخلو احدهم من فائدة اذا سمعوا قراءة التنزيل وهذا هو من اجل المعجزات  
في كتب الانبياء وخاصة القران منها ومن اجل هذا قال النبي صلى الله عليه وعلى  
آله وسلم انزل القران على سبعة احرف كلها شاف كاف كل آية لها ظاهر وباطن واما  
سبب اختلاف المفسرين المحدثين في معاني الفاظ التنزيل فهو من جهتين احدهما  
احتمال الالفاظ لتلك المعاني والاخرى من جهة مراتبهم في المعارف وصفاه وجو  
هرهم وذكاء افهامهم فيسخ لكل واحد شي خلافا لما يسخ للاخر اذا فطر في معاني  
كتب الانبياء عليهم السلام بحسب اجتهاده وفهمه ودقة نظره وبلغ علمه  
كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال وفوق

كل ذي علم عليم وهكذا حكم اختلاف العلماء والفقهاء الذين اصلوا الاراء والمذاهب في فقه الدين والاحكام والحدود فمها معاني اخذوها من ظاهر الاله والقرآن ومنها معاني اخذوها من قاييل القسرين ومنها قياسات واجتهادات ومنها اخبار ورؤيات اخذوها من طريق السمع واجتهاد كل واحد منهم بحسب قوة نفسه وصفاء جوهره واجتهاده وبخسه نسخ له شيء خلاف ما نسخ لصاحبه فقلعوا واجتهدوا واحتجوا على صحتهم وهذا الذي كلف عباده معنى الاجتهاد في المذهب كما قيل كل مجتهد مضطرب يعني في اجتهاده وكما قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها واما سبب اختلافهم في الائمة الذين هم خلفاء الانبياء عليهم السلام في اعمهم بعدهم فمن اجل ان صاحب الناموس يحتاج في وضع الناموس وتقيمه وتكميله الى نيف واربعين خصلة من الفضائل البشرية والمالية جميعا كما ينساق في رسالته لما فاذا احكم صاحب الناموس امر اشريه في وسس الدين ومنهاجه وبين المهاج واوضح الطريق ومنه لسيبه بقيت ثلث الحصن ورثة في صحابه وانصاره والفضل من ائمة ونحن لا يكون اجتماعهم اجمع ورثة في واحد منهم ولا يخلو ايضا احد من شيء منها فاذا اختلفت ثلث الامة بعد وفات نبيها وتعاونت وتماضت وتناصرت مع ثلاثة القلوب كما امرها صاحبها واوصاها بقواها دين راشد دين منصورين على اعدائهم سعداء في الدنيا والاخرة جميعا ثم ذموا اولئك على مسح الدين خلفهم من بعدهم قوم اخرون من ذريتهم وثلاثتهم متمسكين بسننهم في اي بلد كانوا اي منازل نزلوا هادين راشدين كما قل عليه السلام ان مثلهم في كائنهم باهم اقتديتم اهتديتم فاما تنازعوا وتخاصموا وتفرقت جماعتهم وضعفت قوتهم كل واحد برأيه محبا بنفسه شئت شئت منهم وتفرقت جماعتهم وضعفت قوتهم فافسد عليهم امر دينهم وشئت بهم حسادهم ونزع عدوهم ان تفرقوا في البلدان النائية وشرع كل واحد لنفسه مذهبا واعتقد رأيا وتفرق به ورعا دما الناس اليه فبهذا السبب تصير الامة بعد نبيها فرقا واعداء وخوارجا واكن من اجل هذه المذاهب انما هي فروع على الدين تفرعها اصحاب الناموس على تمله تكون تلك الملة واحدة بذلك السبب والمذاهب مختلفة والى هذا اشار تعثم اورنا الكتب الذين اصطفينا من عبادنا هم طالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات

من الله ثم اعلم ان في اختلاف العلماء في الاراء والمداهب هو من انبثرت نقي على  
 كثير من العقلاء في اهل ذلك انك تجد الى العقول منه وتم الاختلاف كثير الا انهم  
 عدوها الا الله او احد القهار وقد نرى في كتب المحدثين طرفا من ذلك نذكره  
 ضوئيل ولكن نذكر في هذا الكتاب الا واحد لا يكون دليلا على ما وضعنا  
 وقول اعلم ان العقلاء لا يكاد يصعبوا الفقيه سادات الى كل من احدث مذهب  
 واعتقد رأيا من الاراء انك لا تصير داعية الى طلب الحق عند حصره ثم  
 وعد راعى العقلاء ويكون سبب له في طلب المعاني الدينية  
 والضرب الى الاسرار الخفية ووضع القياسات واستخراج الباطن  
 واتساعا في المعرفة وتكون سبب لثقة العوام من يوم انهم يدونوا  
 لهم من السمو والعلو وخمسة اخرى من انوار في اختلاف العلماء وذلك انهم كان  
 الانسان لا يخلو من محاسن وفضائل ولا يملك من مساوي وذنائب ايضا في اخلاقه  
 وسيرته ومذهبهم وافقه وكان اثر ليس تجدهم يترقبون محاسنهم ويتفخرون  
 بفضائلهم ويعفون برذائلهم وينصرون عيوبهم ومساوئهم صار يدعوهم  
 اختلافهم في الاراء والمداهب الى كشف عيوب بعضهم ودكر مساوي بعضهم  
 لبعض ويكون ذلك تسببا للجميع على تركه اثره وحملهم على اكتساب  
 الفضائل ويكون في ذلك صلاح الكل فافعلوا ما يؤمرون به وتركوا ما ينهون  
 عليه ومن اجل هذا قيل اختلاف العلماء رحمة وخمسة اخرى من فوائد العلماء  
 في الاختلاف في احكام الدين وشرائعهم وفنون المداهب وهو ان لا يكون امر الدين  
 ضيقا حرجا لا رخصة فيه ولا تاويل كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من  
 حرج وقل عليه السلام دروا الحدود بالشبهات فهذا الوجه في الاختلاف  
 العلماء رحمة واختلاف اهل البيئات في امر الدين ومن حكمه حكمة حلية  
 لا يعرفها لا محققون المستصرون في فصل في بيان انه لا يمكن وصول الانسان  
 الجبروت الى الآخرة الا بعد ان يورود الى الدنيا فيقول اعلم انك لله من الله تعالى لما  
 خلق الانسان وجعل قصي مدحه بلوغه الى دار الآخرة ولم يمكن ان يحصل  
 هناك الا بعد ان يتك في الدنيا زمانا لا يعلمه في الدنيا في الدنيا على اتم الحالات  
 الا بعد ان يتك في رحمة ما واما كان العرض من المك في الرحمة هو تقيم نسبة  
 الجسد وتحويل الصورة كما اذا خرج الى الدنيا من الجنة كما ملأناه اعم بالحيمة

في الدنيا والتمتع بلذاتها ونعيمها فهذا كان الغرض من السكون في الدنيا  
 والمكث فيها زمانا ما هو لتتيمم صورة النفس وتكمل فضائلها ولم يكن يتم  
 فضائلها الا بهذا الجسد المملو من آثار حكمة الله كما ينشأ في رساله تركيب  
 الجسد ورسالته الانسان عالم صغير ثم اعلم ان النفس ان لم تتم صورتها مادامت مع  
 الجسد ولم تكمل فضائلها مع الجسد مادامت في الدنيا لم تنفع في الدار الآخرة بعد  
 الموت على التتم. وانكملت كما انه ان لم تكمل بنية الجسد في الرجب ولم يكمل هناك صورته  
 لم ينفع الانسان في الحياة الدنيا واعلم ان الله تعالى جعل الدين طريقا من الدنيا الى  
 الآخرة وجعل في قوام الدين صلاحا للدنيا والآخرة جميعا وذلك ان الدين له  
 ظاهر وباطن وقوامه بهما جميعا فمن الناس من لا يريد بمسكته بالدين الاصلاح الدنيا  
 ومنافعها فيحرص في احكام الدين وشرعيته من الصلوة والصوم وماشا كلها  
 ويرأى الناس وبذلك يطلب منافع الدنيا فيكون في حفظه ظاهر احكام الدين  
 قوام له كما قيل ان الله ينصر هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ومن الناس من يريد  
 الدنيا لطلب الآخرة وصلاح المعاد فهم يزهدون في الدنيا ويتركون الشرور  
 ويؤدون الامانات سرا وأعلانا ويعاملون الناس بالصدق والورع من غير غش  
 ولا دغل وفي ذلك صلاح امر الدنيا والآخرة جميعا ثم اعلم ان كل من احدث في  
 شريعة اصحاب النواميس حدثا من تغير في احكامه وتبدل في حدوده وطلب  
 بذلك مرضى الدنيا فان صاحب الناموس هو خصمه يوم اقيم ومن فعل شيئا من  
 ذلك واراد به صلاح ذات البين ولكن دخلت عليه شبهة من غير عناد وبني  
 او طلب في سبب عرض الدنيا فان ذلك يغفر له ولا يؤاخذ به **فصل** في بيان  
 سبب اختلاف العلماء في الامامة فنقول اعلم ان مسألة الامامة هي ايضا من احكامها  
 مسائل الخلاف بين العلماء قد تاه فيها الخائفون الى حجاج شتى واكثرها فيها القيل  
 والقال وبدت بين الخائفين فيها العداوات والبغضاء وجرت بين طائفتها الحروب  
 والقتال والبحث بسببها الاموال والدماء وهي باقية الى يومنا هذا لم تنفصل بل  
 كل يوم يزداد الخائفون المختلفون فيها خلافا على خلاف وتنشعب لهم فيها  
 ومنها اراء ومذاهب حتى لا يسكاد يخصى عددها الا الله فحتاج ان  
 نذكر او لا ما الاصل المتفق عليه بين اهلها ثم نذكر اسباب  
 الخلاف في فروغها ونقول اعلم ان الامامة كلها تقول انه لا بد من امام يكون



خليفة ليه في امته بعد وقته وذلك لاسباب شتى وخصال عدة احدها هو ان  
 يجمع الامام اشهر نعمة على الامة ونجى السنة في الملّة والامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر ويكون لامة تصدّر عن رايه وقوم آخرون يكونون خلفاءه في سائر  
 البلدان المحسبين رايها في حياطة الخراج واخذ الاعشار والجزية وتقريبها  
 على الجند والحشية لخدمتهم ثغور المسلمين ويحصن بهم البيضة ويظهر الاعداء  
 ويخفف الشدّة من مخصوص ولفظ في جمع لظلم وبربح القوى عن الضعيف  
 المظلوم ويصنف ويعمل بين الناس فيهم ملون به وما شاكل هذه الخصال  
 الذي لا راد احسن من قيمته في طهر امور دنياهم وخصّة حري ان يرجع  
 قبحه منسب وسننهم عند مشكلاتهم في امر الدين البديع وعدمه مثل الخلاف  
 فيكم هو رايهم فيهم فيدختمون من الحنوفة في شتمه والاحكام والحدود  
 والتمسك ونسبوا الخلفاء والاعيان والعيون والعروة ونولية التمسك والعدل  
 ومنوى بنده ويصدرون كلهم عن رأيه وتديره وامره ونهيه فهذا هو الاصل  
 متفق بينهم في حجتهم الى الادم وامان نفي ان يكون ذلك الامام ومن هو  
 هم فيه مختلفون على رايين ومذهبين فيهم من يري ويعتقد به لا ينبغي الا ان يكون  
 افضلهم كما به بعدهم وفيهم اليه نسبة ويكون قد نص عليه ومنهم من يرى  
 بخلاف ذلك واليه في هذين الرأيتين منزعجات وخصومات بطول شرحها مذكورة  
 في كتبهم ولكن نحتاج اليه ان يذكر علة اختلافهم من بين كل ادواها ومن  
 اين اقبل الامر عليهم فيه وعلم ان الامامة هي خلافة والخلافة نوعان  
 خلافة النبوة وخلافة الملك والكلام في خصائص الامامة وتعدد شرائطها قبل  
 معرفة خصائص النبوة وتخصيل شرائطها وقبل معرفة خصائص الملك وشرائطه  
 والفرق بينهما كلام على غير اصله وكل كلام على غير اصل هذين لا تحقيق له  
 ونحتاج ان نذكر اول اخصال النبوة قبل اخصال الملك فيقول ان اول اخصال  
 النبوة الوحى والانباء من الملائكة ثم اظهار الدعوة في الامم ثم تدوين الكتاب المنزل  
 بالاعطال الوجيزة وتبيين قرآئه في العصا حقة ثم ايضاح تفسير معانيه وبلوغ تاويله  
 ثم وضع السنن المركبة ومداد الفوس الرقيقة من المذاهب الفاسدة والاراء السخيفة  
 والعادات الرديئة والاعمال السيئة والافعال القبيحة ثم نقلها من تلك العادات وتلك  
 الارامو نحوها عن ضميرها بذكر عيوبها ومداد اتهامها من اسقام تلك العادات بالحجة

لها من العود اليها واشهرها ما رأى الرخصين والعادات الجميلة والاعمال اربية  
والاحلاق الجميدة الممدوح والترغيب في حربل الثواب يوم الحساب واجتماع  
خصمال السوة معرفة كيفية سياسة الدموس الشريفة عن قصد سيل الرشاد  
وردها عن سلوكها في وعور طاعة الهيمنة من عسول الانفس بها ذكر المعاد  
المعرس الساهية والارواح الالهية من عسول الانفس بها ذكر المعاد  
التدكار لها يوم المعاد اثلا بقولوا مدح من شبر ولا ير ولا ثبات ومن  
حصا السوة ابدا احراء السفة في الشريعة واليهج المخرج في المنة وتبين  
اللال والحرام وسفيل الحدود والاحكام في امور الدين والديناجيه ثم  
الترغيب في الدنيا ودم الدين فيها وتقص الاحكام الخمس والهدوم باسم  
من سائر المذاهب الناس وماش كل هذه الحفص المعروفة بين اهل نعم الموحود  
وصمم في الكتب المتفرقة من اوراق الاشيل ونقره بحسب الاعلهم السلام  
وما حصل الملكاؤها احدا ليعتد على الاتع المستجيب وترتيب الخاص والعام  
مراتبهم وحماية الحراج والعشرو الخرية من المله وسرى الارقي على الجدد  
والخشية وحفظ الثغور وتخصيص البيعة ووقول الصنيع ولمه دية من الملوك  
ورؤساء من الامور المستعنة والهدايا لالت الملوك وشمن الالة وما شاكل  
هذه الحفص المعروفة بين الرؤساء والملوك ثم اعلم انه رعاي جمع هذه الحفص في  
شخص واحد من البشر في وقت مر زمان فيكون هو لدى المعوث وهو الملك  
وراء يكون في شخصين اثنين احدهم النبي المعوث الى تلك الامة والاخر امك  
المسلم عليهم واعلم لاقوام لاحدهم الا الاخر كما كان ملك ادرس ادرش في وصيته  
ان الملك والدين اخوان توأمان لا قوم لاحدهما الا لآخره وانك ان الدين  
اس لملك وامك حارسه والا اس له فينهدم وما لا ساطة فيه نعم ولا بد لملك  
من اس ولا بد لاس من حارس ثم اعلم ان الله تعالي قد جمع لديه محمد عليه  
الصلاة والسلام والتحية حصان الملك والسوة جميعا كما جاءه الدود سليمان  
عليهما السلام وكذلك جمع ابو صف الصديق عليه السلام وذلك ان النبي  
صلى الله عليه وسلم اقام بيعة في اول مبعثه نحو من اثني عشر سنة يدعو الناس  
ويعلمهم معالم الدين حتى استوفى خصال النبوة واحكمها ثم هاجر بعد ذلك  
الى المدينة واطم بها نحو من عشرة سنين يرتب امر الامة وتحدير الاعداء وحماية

الخراج والعشر ومعصاة الاعداء والمهادنة وقبول الهدايا وجلبها والتزويج  
منهم واليههم حتى احكم امر الملك ثم اعلم ان الله تعالى لما اضاف الى نبوته الملك  
لم يصفها لرغبته في الدنيا وحرصه عليها ولكن اراد الله تعالى ان يجمع لامته الدين  
والدنيا جميعاً وكان القصد الاول هو الدين والملك عارض لاسباب شتى احدها  
انه لو كان الملك في غير امة لم يكن يومن ان يردهم عن دينهم اويسوهم سوء  
العذاب من كان مسلماً عليهم مثل ما كان يضل فرعون بنى اسرائيل والحصلة  
الاخرى ما قل ازيد يشران الملك والدين اخوان توأمان وخصلة اخرى ان الناس  
في طباعهم وجبلتهم ان لا يرغبون الا في دين الملوك ولا يرغبون الا منهم وبهذه  
الحصائل وخصم ال آخر يطول شرحها جمع الله الملك والنبوة لنبي محمد عليه  
الصلوة والسلام واتحىه والرؤساء ولما اشكلت هذه المسئلة على اليهود والنصارى  
وارتدوا وشكوا في نبوته لما راوا ان الملك والنبوة لمحمد عليه السلام فما انزل الله  
عج قصة داود وسليمان ليحاج بهما اليهود والنصارى اذ كانوا عقرون  
بنيتهم قد جمع الله لهما من الملك والنبوة ولم يكن الملك قادحاً في نبوتهم  
فمكذبا كان حكم محمد عليه السلام فان الملك لم يكن قادحاً في نبوته واعلم يا اخي  
بان الله تعالى قد جمع لمحمد عليه السلام الملك والنبوة وابده بروحه منه حتى  
قد قام بواجب حقهما لما خصه الله من اجلة القوة والقوة المينة كما قال تعالى  
وانك اعلى خلق عظيم وقل من يكون ككذلك لان النبوة ثم النبوة ثم النبوة  
واربعين خصلة من فضائل البشرية والملك يحتاج الى شرائط اخر غيرها  
فصل في ما علم ان في بعض اخلاق الملوك مضادة لخصلة النبوة وذلك ان  
الملك امر دنياوي والنبوة امر اخروي والدنيا والاخرة كانهما ضدان واكثر  
الملوك يكونون راغبين في الدنيا حربين عليها تاركين الذكر والاخرة تسيير لهما  
والانبياء عليهم السلام من خصم لهم الترهيد في الدنيا والترغيب في الاخرة  
ياأمرون بها وينشرون عليها فاعلى هذه الدرجة يكون بعض حال الملوك مضاداً لحال  
النبوة ولكن الانبياء عليهم السلام الذين جمع الله لهم الملك والنبوة لم يكونوا  
شديدي الرغبة في الدنيا ولا حرصى في شهواتها كما حكى الله تعالى عن يوسف  
الصديق عليه السلام حين قال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث  
الاية فهذا يدل على انه كان من الزاهدين في الدنيا فمكذبا كان داود عليه السلام

وسليمان عليه السلام ولقد ذكر الله تعالى في قصة داود عليه السلام انه كان اوابا  
 حليما وفي قصة سليمان هذا من فضل ربي ليبلوني اشكر ام اكفر وهكذا كان  
 النبي عليه السلام را هذا في الدنيا راغبا في الآخرة وقدر ربي في الخبر ان جبرئيل  
 عم عرض عليه من تنج حر من النار من ان خذها ولا تصك ما عبد الله شيئا  
 فقال عم لا حاجة لي في شيء من ذلك حملها حسا وحرامها عذابا وغدا جعل  
 ذلك اسما فاعطى الله الارض لغيره او يشكوا اليه يقول الله تعالى يريدون عرض  
 الدنيا والله يريد الآخرة واولئك الذين يضلون عن الآخرة خير من الذين  
 والآخرة خير من الدنيا وما فيها من الاخرة خيرا من الدنيا وما فيها من  
 ايضا من احسن من الدنيا وما فيها من الاخرة خيرا من الدنيا وما فيها من  
 انه مد كل سنة و من - ل هم فيه يختدون في بعض من الايمان والجهل  
 هما طائفتان ايليرية وبتدريعية ما جارية من الدنيا ما يعتقدون في هذه  
 المسألة هو سرهم وعذرهم عو رب الامور وخونهم بها وذلك انهم  
 لما تبين لهم ان الامور كلها التي تخرج الى الكون والفساد والوجود  
 والعدم فعلى ما في مقدور الله وسنن عنه لا يكون خلاف ذلك شيئا  
 وزعموا هذا ذلك وسوا انهم لا يتدرون على شيء من الافعال التي تظهر  
 على ايديهم ولا يستطيعون لا تفهم عن شيء من ذلك ولا اتركها الحقيقة  
 ونسبوا كلهم الى الله ولقدروا ما خصهم به من الامور كما ينظرهم واعتبرهم  
 في هذه المسألة الا وهو ان الله هو المدبر والامر والامر والامر والامر  
 على الانسان العاقل المستطيع وراؤد محجوج بها امراح العلة فيه وليس له ان  
 يتحكم على احد لا عدل الله ولا احد الدار بالحق والقدرة وعلم الله السابق في الكائنات  
 لانه لا يدري احد في مبدأ امره واول افعاله قضاء الله وقدره وعلمه السابق وانما  
 تبين له ذلك بعد فراغه مما قد فعل او ترك ما امر الله به وهذا السر نظر اولئك  
 واعتبارهم فلا جرم ان المسألة باقية بحالها بخلاف باقي الحكومات لم تفصل  
 الى يومنا هذا بل كلما ازدادوا فيها نظرا واعتبرا وبخنا وجدالا ازدادوا اخلافا  
 على خلاف الى يوم القيمة والله يفعل بينهم يوم القيمة فيا كانوا فيه يختلفون ثم  
 علم ان ليس احد من المخلوقين بقادر على شيء من الاشياء ولا عمل من الاعمال الا  
 ما قدره الله تعالى عليه وقواه ويسره له واعلم ان قدر الله له درين وتقويته

الاقوياء وتيسر الامور ليس بمجبر لاحد منهم على فعل من الافعال ولا عمل من الاعمال  
 ولا تركه واعلم ان كل قدرة في احد من القادرين او قوة في احد من الاقوياء على فعل  
 من الافعال وعمل من الاعمال فهو بتلك القدرة وتلك القوة بعينها التي يقدر بها  
 على الفعل يقدر ايضا على ترك الفعل بعينه مثال ذلك القوة التي جعلت في لسان  
 المتكلم على الكلام فهو بتلك القوة بعينها يقدر على السكوت وبالقوة التي في  
 الرجلين كذلك وفي العينين على فتحهما وكذلك فانه بتركه ذلك الفعل ايضا قادر  
 وعلى هذا القياس حكم سائر القوى التي يقدر على الافعال بها ولكن رب فعل تركه  
 اسهل من اخذه ورب فعل اخذه اسهل من تركه ويوجد ذلك بحسب الاسباب  
 الداعية الى الامور المسيرة بها مثال ذلك اللص وسرقة بالليل فان  
 النوم على الفراش الوطية على كل حال اسهل من الذهاب في ظلم الليالي الى  
 المواضع البعيدة الشاقة وتقب الدور وتسلف الحيطان العالية مع الخوف والوجل  
 ولكن الحرص والرغبة وشدة الحاجة وطول الامل وشهوات النفوس وترك  
 النظر في العواقب والفروور بالاماني ووساوس الشيطان وما شاكل هذه من  
 الاسباب يدعوهم الى فعل ما هو اصعب وعمل ما هو اشق وترك ما هو ايسر  
 واسهل وعلى هذا المثال حكم سائر الاعمال الصعبة والافعال الشاقة التي يفعلها  
 الفاعلون فان تركها اسهل من اخذها ولكن قيل كل ميسر لما خلق له فمن الناس  
 من تيسر له اخذ الفعل ومنهم من تيسر له تركه فلا تطن يا اخي انه يقع من احد  
 فعل ولا ييسر له عمل ولا ترك شيء مما هو مندوب اليه الا ما قد سبق له في علم الله  
 الذي يسمى القضاء المبرم والقدر المحتوم اللذان هما موجبات احكام النجوم  
 وتأثيرات الاشكال القامحي كما بينا في رسالة الايمان فليعرف من هناك ( فصل )  
 ثم اعلم ان احكام النجوم هي ايضا من احدى امهات الخلاف بين الناس مذ كانوا  
 والعلماء في حكمها على ثلاثة اقاويل فمنهم من يرى ويعتقد ان الاشخاص الفلكية  
 دلالة على الكائنات قبل كونها في هذه الاشخاص السفلية ولها ايضا فيها افعال  
 وتأثيرات ومنهم من يرى ويعتقد بان لها دلالات ولكن ليست لها فعل ولا تأثيرات  
 ومنهم من يرى ويعتقد انه لا تأثير لها ولا دلالة البتة ولكن حكمها حكم الجمادات  
 والاجزاء المطرحة في البراري والقفار وانما قالوا هذا وانكروا دلالتها واضالها  
 لتركهم النظر في علم احكام النجوم واغفالهم عن تعليمها واعراضهم عن البحث

عنها واما الذين قالوا بان لها دلالات فانما عرفوا ذلك وتبين لهم صحته بطول  
 التجارب وكثرة الاعتبار في مرور الايام والشهور والسنين الكثيرة امة بعد امة  
 وقرنا بعد قرن كما تبين ذلك في كتب الاحكام واما الذين قالوا ان لها دلالات  
 وافعال وتأثيرات وانهم احياء ناطقون وهم ملائكة الله وملوك افلاكه وسكان  
 سمواته فان ذلك عرفوه بعد النظر في العلوم الالهية واحكامها والعلوم الطبيعية  
 عرفوها بعد النظر في العلوم الطبيعية واحكامها والعلوم الرياضية عرفوها بعد  
 النظر في علوم الرياضة واحكامها وعلوم الرياضة عرفوها بعد التعلم لها والتدرب  
 بطول الزمان من الدهور والايام فسموا المؤثرات روحانيات السكواكب  
 في الكائنات ثم اعلم ان العلماء لا يشكون في علم وادب قد تعلموه وفكروه بقول المنكرين  
 له والجاهلين به وهكذا العقلاء مجبولون على ان لا يترك احدهم ديناً ومذهباً  
 قد نشأ عليه وانس به وقد اعتاد التعبد بطول الزمان على سنته واخذه عن آبائه  
 وشيوخه واستاذيه من غير ان يتبين له بطلانه وينكشف له عوارده وهكذا الايرغب  
 احد منهم في الدخول في دين او مذهب لم يتبين له صحته ولم تصح له حقيقته ولا قامت  
 عنده حجته فلا تلوم الناس على تمسكهم بدين آبائهم ومذاهب اسلافهم فاعلم ان الحق في  
 كل دين موجود على كل لسان جاروان الشبهة دخولها على كل انسان جائر ممكن  
 فاجتهد يا اخي ان تبين الحق لكل صاحب دين ومذهب بما هو في يده او بما هو متمسك به  
 وتكشف عنه الشبهة التي دخلت عليه ان كنت تحسن هذه الصناعة والاتعاظاها  
 ولا تدعها ان كنت لا تحسنها ولا تمسك بما انت عليه من دينك ومذهبك  
 واطلب خيرا منه فان وجدت فلا يسعك الوقوف على الادوار ولكن واجب  
 عليك الاخذ بالخير الافضل والاتقال اليه ولا تشغلن بذكر عيوب مذاهب  
 الناس ولكن انظر هل لك مذهب بلا عيب واعلم ان الانسان العاقل قد يخفى  
 عليه عيوب مذهبه كما يخفى عليه مساوي اخلاقه وقبائح افعاله وسيئات اعماله  
 وتسخر له عيوب غيره ومساوي اخلاقه وقبائح افعاله كما قيل في المثل يا ابن آدم لك  
 محلان احدهما فيه عيوب تقسك وفي الآخر عيوب غيرك وانت قد جعلت التي  
 فيها عيوب غيرك قدام وجهك ولا تزال تطلع عليها والتي فيها عيوب نفسك  
 تجعلها خلف ظهرك فلا تلفت اليها وقال حكيم اليونانيين الانسان يعصى ويصم  
 عن عيوب نفسه لان نفسه احب الاشياء وحب الشيء يعصى ويصم ثم اعلم ان العلوم

اجناس كثيرة ولكل جنس انواع متفنة وكل نوع منها بحر آخر واهل كل علم متفساوتوا الدرجات فيها مبتدء متعلم وعالم راسخ وما بينهما من الطبقات ولاهل كل علم ومذهب ادلة قد نصبها لهم الباري تعالى فهم يصيرون ويخطئون في احكامهم والاستدلال بها قلة ومكثر كل ذلك بحسب قوى نفوسهم وطول دريتهم ودقة نظرهم فيها ولا يظن ان الصناعة تبطل او تكون الادلة غير صحيحة من اجل خطاياهم وزلتهم في الاستدلالات فعلم النجوم وادلتها صحيحة وحق وهى الاشخاص الفلكية التى نصبها الباري تعالى واجراها بحجارتها وان كان النجوم يخطئون فى بعض استدلالاتهم او فى اكثرها فلا تبطل صناعة علم نجوم من اجل ذلك وهو علم جعله الله تعالى معجزة لادريس النبي آ من به ملك زمانه وله قصة يقول شرحها كذلك الطب صناعة فان دلالة صحيحة وقد يصيب الاطباء ويخطئون فى قضاياهم باستدلالاتهم التى نصبوها فى اكثرها فلا تبطل صناعة الطب من اجل ذلك والادلة التى نصبها الباري سبحانه وتعالى هى اختلاف حرركات البيض واصباغ البول وتغير احوال المريض لعل وهكذا ايضا الفقهاء والحكام والقنون فى احكام الدين من الحلال والحرام قد يصيبون ويخطئون فى قضاياهم واستدلالاتهم التى نصبها لهم الباري من آيات كتبه المنزل وسنن احكام الشريعة ومفروضات النواميس الالهية فخطأهم وزللهم لا يبطل العلم والصناعة والادلة المنصوبة ولكن التقصير والعجز موكلان بالانسان لنقصه عن التمام ثم اعلم ان مسئلة الوعيد فهى ايضا من احدى امهات مسائل الخلاف بين العلماء وذلك ان منهم من يرى ويعتقد بانه واجب فى حكم الله وعذله ان يفي بوعيده كما وفى بوعده لانه ان لم يفعل كان كاذبا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا او منهم من يرى ويعتقد اذ لا يكون كاذبا لان الكذب هو الخبر بانه قد فعل ولم يكن فعل او يقول ما فعلت وقد كان فعل فاما اذا قال ما فعل ثم لم يفعل فيكون مخالفا والمخالف فى الوعد يكون مذموما وغير وفى فاما فى الوعد فرمما كان الخلاف عفوا وضغما ورجة وتحتا واشفاقا وكرما وسماحة وانما ما وكذلك هذه الخصال بمدوحة محمودة تليق بفضل الله ورحمته وكرمه واحسانه ومنه قول بعض العرب وانى اذ اوعدته او وعدته لمخلف ايعادى ومنجز موعدى فان اخلاف الوعد مكرمة افتخر بها وذلك ان وعيد الله تعالى

لعبيده مماثل لو عيّد الاب الشفيق الطيب العلم لاولد الجاهل العليل  
يقول لا تأكل ولا تشرب ~~بيت~~ بيت ~~كيت~~ كيت و افعل كيت كيت فانك ان  
لم تفعل ولم تقبل نصيحتي ضربتك وحسنتك وعاقبتك فان لم يفعله  
الولد ولم يقبل نصيحة والده ولم يأتمر له ولم ينته عما نهاه عنه واكل  
وشرب ما نهاه عنه وترك ما كان مانورا به بقي عيلا سقيما فانتة الصحة والانتع  
والاصحح وبقي متالما جيعا فان الاب الشفيق يشفق عليه ان يني بوعيده فيضربه  
ويزيده الماوعذابا فمكذا حكم عذاب الله ووعيده لعباده وهذا البق به ويرجته  
وجوده وكرمه واحسانه واما وقت وفاة الوعيد لثواب المحسنين متى يكون  
وكيف يكون فان هذه المسائل هي من غوامض العلوم ودقائق الاسرار وقد  
اكثر العلماء فيها القال والقليل وتعبت فيها عقول كثير من الناس اولي الالباب  
فهم من يرى ويعتقد انها في الدنيا قبل الممات ومنهم انها تكون في الآخرة  
بعد الممات واما كثير من الناس فينكرون امر الآخرة فلا يعرفونها ولا يقرون  
بها واما المقرون بها فيختلفون ايضا فيها وفي ماهيتها وكيفيتها وابتدعوا على مذاهب  
شتى فهم من يرى ويعتقد ان الآخرة ودار الجزاء انما يكون بعد خراب السماء  
وفساده الخلق اجمعين ثم ان الله تعالى يعيدهم مرة ثانية خلقا جديدا فيحييهم  
ويجازيهم ما كانوا يعملون في الدنيا من خير او شر او عرف او نكر وهذا راى  
جيد للعامة ولما لا يعرف من الامور شيئا ويرضى الدين تقليدا او ايمانا واما الخاص  
ومن قد نظر في بعض العلوم الرياضية والطبيعية الالهية فان هذا الراى لا يصلح  
لهم وذلك ان كثير من العقلاء الحكماء ينكرون خراب السموات ويابون ذلك  
ابا شديدا او الجيد لهم اذن ان يعتقدوا امر الآخرة ان لها وجودا متاخرا عن  
الكون في الدنيا كما كان في الدنيا وجودا متاخرا عن الكون في لرحم وكما كانت ايام  
الشيخوخة متاخرة عن ايام الشباب و ايام العتل والتبر والحكمة والكمال كانت  
متاخرة عن احوال الجمل وهو احوال تطرد على النفس بعد مفارقتها للجسد اذا هي  
اتبعت من نوم غفلتها في الدنيا واستقرت من رقدة جمها لتها قبل الممات  
ونظرت الى الدنيا واعتبرت احوالها وتصاريف امورها ليكون ذلك  
دلالة على معرفة الآخرة فاذا لم تفعل وماتت ميتة جاهلية بمئاتها فتكون  
بعد بامر الآخرة اعمى واضل سبيلا وقدينا في رسالة الالام والذات طرفا



في كيفية ثواب المحسنين وجزاء المسيئين بعد الممات وطرفا اخرى منها بينا في رسالة  
البعث والقيامة ونريد ان نذكرها هنا طرفا اخرى **فصل** في جزاء المحسنين  
فتقول اعلم يا اخي ان جزاء المحسنين يتفاضل في الآخرة بحسب درجاتهم في المعارف  
واجتهادهم في الاعمال الصالحة والناس متفاوتو الدرجات في اعمالهم كل يعمل  
على شاكلته واجود احوال العامة والجهال كثرة الصوم والصدقة والصلوة  
والقراءة والتسبيح وما شاكل ذلك من العبادات المقروضة والمسنونة في الشرائع  
المشغلة لهم عن فضول وبطالة وما لا ينبغي لهم كيلا يقعوا في الاوقات وافضل اعمال  
الخواص الفكر والاعتبار بتصاريف امور المحسوسات والمعقولات وبخاصة  
ما يتعلق بالدين وقد قيل افضل اعمال الخير خصلة واحدة وهو التفكير قال الله تعالى قل  
انما اعطاكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا ثم اعلم ان الانسان اذا عقل  
الامور المحسوسة وعرفها وتفكر في الامور العقلية وبحث عنها وعن علامها  
استقبلته عند ذلك طريقان احدهما ذات اليمين تؤديه الى الهداية والرشاد والاخرى  
ذات الشمال تؤديه الى الفی والضلال وذلك ان امور العالم نوعان كلييات وجزئيات  
لا غير فاذا اخذ الانسان يفكر في كلياتها ويعتبر احوالها وتصاريفها وبحث عن الحكمة  
فيها بانته له وامكنه ان يعرفها بحقائقها وارشادها فكلما تقدم فيه ازاد هداية  
وبيقينا ونورا واستبصارا وتحققا وازداد من الله قربا وكرامة واذا اخذ بتفكر في  
جزئياتها والبحث عنها وعن علامها خفيت وانغلفت منها بها وكلما ازاد تفكرا ازاد  
تحيرا وشكوكا ومن الله بعدا وكان قلبه من اجل ذلك في عذاب الیم مثال ذلك انه  
اذا ابتداء الانسان او لاو تفكر في نفسه ونظر الى شدة هيكله ونفسه وكيفية تركيب  
جسده وكيف كان اولافى صلب ابيه ماء مهين ثم كيف صار نطفة في قرار مكين ثم كيف  
صار مضغة ثم كيف كسا العظام لحما ثم كيف صار جنينا بعد اطوار متعاقبة ثم كيف  
قبل قبلة جسده قبول نور شعاع فيض روح القدس الالهی ثم كيف اخرج من الرحم  
الذي هو عالم كونه الى الدنيا الذي هو عالم آخرته ثم كيف صار طفلا حساسا ثم كيف  
تربا وهو طفل صبي جاهل ثم كيف نشأ وصار شابا جالما وجاهلا ثم كيف صار رجلا  
عالما فيلسوفا حكيما مدبرا احتملكا على ماملک ثم كيف صار زاهدا عابدا ثم ان طال  
عمره كيف يرجع كما كان بدیا ضعيفا ذاهب القوة ثم كيف ظهر بعد الشبابة  
والقوة الضعيف والشيبة الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل بعد ضعف قوۃ ثم جعل

من بعد قوة ضعفه وشيعة يخلق ما يشاء فاذا فكر الانسان في هذه الحالات التي ينقل فيها من  
 ادونها الى اتها ومن افضلها الى اكملها فيعلم بالضرورة ويشهد له عقله ان له صانعاً حكيماً  
 هو الذي اخترعه وانشأه وانما اذا تحقق عنده ما وصفنا من هذه الحالات جعل  
 نفسه عند ذلك مقياً على سائر ابناء جنسه فعلم علماً يقيناً انه قد فعل بهم مثل ما  
 فعل به وهكذا سائر الحيوانات وكلها ازاد تفكراً في هذا الباب ازاد بربه  
 يقيناً وبأوصافه معرفة واعلم ان الله تعالى حي عالم قادر عليم حكيم محسن جواد  
 كريم مشفق رحيم ولو نظر في التشریح او في كتاب منافع الاعضاء او كتاب  
 الحيوان او كتاب النبات او كتاب المعادن او كتاب الاثار العلوية او كتاب تركيب  
 الافلاك وما شاكلها من الكتب والعلوم والمعارف من وصف مصنوعات وعجائب  
 مخترعاته فانه كلما ازاد فيها نظر ازاد بالله علماً وبأوصافه اللاتقة به معرفة واستبصاراً  
 واليه قربته والى لقاء الله اشتياقاً فهذا هو الطريق ذات اليمين المؤدى الى الله  
 الى الله تعالى والى نعم جنانه واما الطريق الاخر ذات الشمال المؤدى الى  
 الشكوك والحيرة والضلالة والعمى فهو ان يتبدى الانسان قبل النظر في العلوم  
 والاداب والرياضيات وقبل ان يحسن اخلاقه ويهذب نفسه بالكشف  
 عن الامور الجزئية الخفية المشككة على الخذاق من العلماء والفلاسفة فضلاً  
 عن غيرهم نحو معرفة الما الاطفال وطلب معرفة مصائب الاخيار والبحث  
 عن الانبياء وتبصير امور الاشرار ولم زيد الحازم قسیر وعمر العا جز غنى  
 ولم جعفر القبی امیر وعبدالله الحکیم قسیر ولم هذا الرجل ضعيف والاخر  
 قوى صحيح ولم هذه الدودة صغيرة وهذا الحمل كبير ولم القیل مع كبر جثته له  
 اربع قوائم والبق مع صغر جثته له ستة ارجل وجناحين ولماذا يصالح  
 البق والذباب والقردان والبراغيث وما في فائدة في خلق الخنازير والوزغ  
 وما في حكمة في خلق العقارب والحيات وما شاكل ذلك من المسائل التي لا يحصى  
 عددها الا الله ولا يعلم سواه علماً بما الانسان فانه لا يعرف الحكمة في عللها الا بعد  
 النظر في العلوم الالهية وهو لا يعرف الا بعد النظر والتفكير في الامور الطبيعية  
 وهو لا يعرف الا بعد النظر في الامور المعقولة وهو لا يعرف الا بعد النظر والتفكير  
 في الامور المحسوسة فن لم يكن مرتاضاً بهذه العلوم والمعارف ولا متادابها  
 ولا صافي النفس ولا صالح الاخلاق فيبتدى او لا يطلب الامور المشككة التي تقدم

ذكرها فلا يدركها ولا يعقلها فيرجع عند ذلك خاسراً متفكراً صغيراً غافلاً بنفسه  
وسواساً في قلبه فينظر عند ذلك الى امر العالم مهملًا والكائنات باتفاق لا بعناية  
حكيم ولا صنع صانع عليهم او نظر الى ان رب العالمين غافل عن امر عالمه حتى يجرى  
فيه ما لا يليق بالحكمة او يظن انه لا يعلم ما يجري فيه او انه لا يفكر في هذه الامور الجزئية  
ولا يهجه او يظن انه قاسي قليل الرحمة والنظر لضعفاء الخلق او انه جائر في قضائه  
واحكامه متعبد خلقه مفرط في تقديره غير مدلل ولا حكيم في كثير من افعاله  
لا يرحم الضعيف وما شاكل هذه من العنوت والشكوك والخيرة والضللال الذي  
قد تاه في طلب معرفة عقول كثير من العقلاء المتقدمين المرتاضين بالعلوم الحكمية  
فكيف غيرهم ممن ليست لهم رياضة ولا معرفة بتحقيق الاسرار المعروفة وقيل ان حكيم  
القرن بزرجمهر لم تفكر في هذه الامور المشككة ولم يعرف عليها قال عند ذلك احتجاجاً  
لنفسه اذ قد تبين له بان الله حكيم عدل فان مصائب العباد اذ لعل لا يعرفها اقراراً  
على نفسه بالجهل عن معرفة هذه الامور المشككة ويقال ان نبياً اجتاز مرة بعين من الماء  
في سنج جبل فتوضى منها ثم ارتقى الى اجبل ليحتمل فيسبح الله وكذلك اذنظر  
الى فارس قد اقبل على تلك العين فشرب منها الماء وسقى فرسه ثم ركب فحضى  
ونسى عند العين حسرة فيها دراها من ماء جاء من بعده راعي الفم وراى الكيس  
فاخذته ومضى ثم جاء بعده شيخ خطاب عليه ثوب البوس والمسكنة على ظهره  
حزمة من الخشب ثقيلة حملها على حزامه واستلقى يستريح بمأبده من شدة  
الضعف والتعب والريق والانهاك فكر النبي وقال في نفسه لو ان ذلك الكيس  
مكانه اكان هذا الشيخ الضعيف اولى باخذه من ذلك الراعي الشاب الغني  
القوى فما كان الا قليلاً حتى ان الفارس قدر جمع الى مكانه الذي شرب الماء  
وحلب الكيس فلم يجده فطالب الشيخ فابى الشيخ وقال ما عندي خبر هذا فضر به  
وعذبه حتى قتله ومضى الفارس فقال عند ذلك يارب ما وجه الحكمة في هذه  
القصص و اين هذا من العدل فاحسب الله تعالى اليه ان اب الشيخ قتل في زمان  
الماضي اب الفارس وكان على اب الفارس دين لابي الراعي بمقدار ما في الكيس  
فاخذت القود ورددت الدين وانا حكيم عادل ولذلك يحكى ان نبياً من انبياء الله  
تعالى اجتاز بنهر فيه صبيان يلعبون وبينهم صبي مكفوف وهم يغو صوته في  
الماء ويولعون به وهو يطالبهم ولا يظفر بهم فتفكر النبي في امره ودعابه ان

یرد بصره ویساوی بینہ و بین الصبیان فلما رد الله بصره فتح عيناه فقرأ الى  
 واحد من اولئك الصبيان فتعلق به وغوصه في الماء ولم يفارقه حتى قتله  
 وطلب آخر كذلك وهرب الباقر فدها النبي حين ذلك ربه ان يكفيهم شره  
 فاروحى الله تعالى اليه وقال اني قد فعلت ولكن لم ترض بحكمي وتعرضت في  
 تدبيرى خلقتي قنين للنبي ان كلما يجرى في العالم من امثال هذه الامور لله تعالى  
 فيه سر وتدبير وحكمة لا يعلمها الا هو وقد اخبر الله تعالى في القران من حديث  
 نبين وما جرى بينهما من الخطاب في هذا المعنى احدهما موسى عليه السلام  
 وهو صاحب شريعة وامرو نهى وحدود ورسوم واحكام والاخر  
 الخضر عليه السلام وهو صاحب سر وغيب وكتمان وكيف تعرض له  
 موسى عليه السلام فيما فعله بواجب حكمة وكيف اعذاره اليه  
 لما لم يستطع معه صبر او انما ذكرنا هذه الحكايات في هذا الفصل لان  
 اكثر الاراء والمذاهب تشعب من هذه الامور الثلاثة التي فكر فيها العلماء وطلبوا  
 علمها فاذا لم تبلغ افهامهم كيفية معرفتها تفرقت بهم الاراء وانذرت عند ذلك  
 الامن عصمه الله وهدى قلبه وعرض كفايل ولا يفسدون بشيء من عهده الا بما شاء  
 وقال الملايكة لا علم لنا الا ما علمنا وتر له ردنا وسعت كل شيء رحمة وعلما **فصل**  
 ثم اعلم ان الامور المشككة كثيرة لا يحصى عددها الا الله تعالى ولكن يجمعها كلها  
 ثلثة انواع فمنها ماهى امور جسمانية طبيعية محسوسة ومنها ماهى امور روحانية  
 معقولة ومنها ماهى امور رياضية متوسطة بين الجسمانية والروحانية فاما الامور  
 الجسمانية فثلثة انواع منها ماهى ظاهرة جليلة ومنها ماهى خفية دقيقة ومنها  
 ماهى بين ذلك وقد ذكرنا طرقا من هذه الامور في رسائلنا الطبيعية وتكلمنا عليها  
 في تلك الرسالة حسب ما يليق به ويتيسر غرضها واما لامور الروحانية فهي تنقسم  
 ثلثة انواع فمنها ماهى قريبة من الاوهام ومنها ماهى بعيدة لا يمكن الافكار تصورها  
 والاوهام تخيلها ومنها ما بين ذلك وقد ذكرنا طرقا من هذه الامور الرياضية  
 والالهية في رسائلنا العقلية وهكذا حكم الامور الرياضية فانها ثلثة انواع فمنها  
 ماهى قريبة من الاوهام يمكن ادنى تأمل ومنها ماهى بعيدة جدا يحتاج الى تأمل  
 شديد وبحث دقيق في تصورها ومنها ماهى بين ذلك وقد ذكرنا طرقا منها في  
 رسائلنا الرياضية فهذه تسعة انواع لا يخرج عنها شي من الامور المشككة المختلفة

فيما بين العلماء فاما فروعها كثيرة لا يحصى عددها الا الله تعالى ثم اعلم ان الله تعالى  
 خلق لكل نوع من هذه العلوم والاداب امة من الناس وجعل في جبلة نفوسهم  
 محبة معرفتها ومكنهم من طلبها وتعليمها والبحث عنها والنظر فيها ليكون العلوم  
 والاداب محفوظة عليهم لا تنقرض كما خلق لكل صناعة وتجارة امة من الناس  
 وجعلها سبب معاشهم طول حياتهم في دنياهم ليكون كل ما محفوظ باقية لحاجة  
 الانسان اليها في الدين والدنيا جميعاً ثم اعلم ان العلوم والاداب تتعاضل كما ان  
 الصنائع والتجارات والاعمال تتفاضل وان اهلها يتفاضلون فيها وافضل كل اهل  
 علم هم الراسخون في العلم العارفون باصوله وفروعه كما ان افضل اهل الصناعة  
 والتجارة هم الخدق بها الاستاذون فيها ثم اعلم انه ليس كل علم وادب يليق بكل  
 انسان ان يتعلمه ويتعاطاه ولكن اولى العلوم بكل انسان ان يتعلمه ما لا يضره  
 جبلة وواجب عليه طلبه فخر يا سخي لا يعطاك ومير يصرك واختر من العلوم  
 والاداب ما بدلك منه كما تختار من الاعمال والصنائع والتجارات ما لا بدلك  
 منها ثم اعلم ان الناس على طبقات كثيرة في احوالهم من الصنائع والاعمال  
 والاخلاق والاراء والمذاهب والعلوم والمعارف لا يحصى عددها ولكن يحصرهم  
 كلهم ثلث طبقات منهم العامة من النساء والصبيان والجهل ومنهم الخاصة  
 من العلماء والحكماء البالغين فيها راسخين ومنهم متوسطون بين ذلك ولكل طبقة  
 من هؤلاء علم هو اولى بهم والبقى فالتى تصلح للخاصة لا تصلح للعامة والتي تصلح للعامة  
 لا تصلح للخاصة ولئن الذي يصلح للخاص والعامة وما بينهما من سائر الطبقات جميعاً  
 من العلوم والمعارف والاداب هو علم الدين وادابه وما يتعلق بهما من الاعمال  
 (فصل) ثم اعلم ايديكم لله ان علم الدين وادابه وما يتعلق به فروعان فظاهر جلي  
 ومنها ما هو باطن خفي ومنها ما هو بين ذلك واولى ما يصلح للعامة من حكم الدين  
 وادابه ما كان ظاهر اجلياً شواظاً مثل علم الصلوة والصوم والزكات والصدقات  
 والقرآن والتسبيح والتهليل وعلم العبادات ومثل علم الاخبار والروايات والقصص  
 وما شا كلها تعليم وتسلية وایمان واولى علوم الدين بالمتوسطين بين الخاصة والعامة  
 هو التفقه في احكامها والبحث عن السيرة العادلة والنظر في معاني الالفاظ مثل  
 التفسير والتزويل والتاويل والنظر في المحكمات والتشبهات وطلب الحجة  
 والبرهان وان لا يرضى من الدين تقليداً اذا كان يمكنه الاجتهاد ودقة النظر

والذي يصلح لخواص الباقين في الحكمة الراسخين في العلوم من علم الدين  
 ان يطلبوه وبليق بهم ان ينظروا فيه ويبحثوا عنها هو النظر في اسرار الدين  
 وبواطن الامور الخفية واسراره المكنونة التي لا يحسها الا المطهرون من ادناس  
 الشهوات وارجاس الكبر والرياء وهو البحث عن مرامي اصحاب النوايس في  
 رموزاتهم و اشاراتهم اللطيفة الماخوذة معانيها عن الملائكة وما تأويلها وحقيقة  
 معانيها الموجودة في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وصحف الانبياء عليهم  
 السلام من الاخبار عن بدء كون العالم وخلق السموات والارض في ستة ايام  
 ثم استوى على العرش وخلق آدم الاول الترابي واخذ الميثاق عليه وعلى ذريته  
 وعتاب الملائكة لربها ومراجعتها اياه في الخطاب وسجودهم لادم عليه السلام  
 وعصيان ابليس واستكباره عن السجود وما شجرة الخلد والملك الذي لا يبلى  
 وما شاكل هذه الاشارات والمرامي عن امور قدمضت مع الزمان وانقضت  
 مع الايام وما ينتظر في المستقبل كالملكوت في البرزخ والبعث والقيامة والحشر  
 والنشر والميران والوقوف على الاعراف والجواز على الصراط ودخول الجنة  
 وما نعيمها وكيفية لذاتها وما هي دركات النيران وعذاب اهلها وما شاكل هذه  
 الامور المذكورة في كتب الانبياء عليهم السلام واما حقائق معانيها فقد بينا طرفا  
 من هذه العلوم والمعارف في رسالتنا الناموسية الالهية ثم اعلم ان هذه الطبقات  
 الثلاثة المتقدم ذكرها متغا وتوالي الدرجات في علومهم ومعارفهم فان استوى  
 ان تكون في اعلى المراتب واعلى الدرجات فلا ترضى لنفسك بالدون واجتهد  
 في الطلب فان الذين هم فوقك قد كانوا اوليست هذه مراتبهم ثم طلبوا واجتهدوا  
 في الطلب وبلغهم الله كما وعد فقال والذين جاهدوا فابنا لنهدهم سبلنا (فصل)  
 ثم اعلم ان اشرف العلوم واجل المعارف هي معرفة الله وصفاته اللاتقة به وان  
 العلماء قد تكلموا في ماهية ذاته واكثروا القال والقليل في حقيقته وصفاته وتواتر  
 اكثرهم في الصباح عن النجاج والفلح والعلة في ذلك هو من اجل ان هذا  
 المطلب من ابعد المرامي اشارة وهو اقرب المذاهب وجدانا كما قال تعالى وضرب  
 لهذه الحاني مثلا فقال كسر اب ببيعة بحسبه الظمئان ماء الاية ثم اعلم انه لم يفت من فاته  
 وجدانه من اجل خفاء ذاته ودقة صفاته وكنهانها ولكن من شدة ظهوره  
 وجلالة نوره وانما ذهب على من ذهب معرفة ذاته وحقيقة صفاته من اجل انهم

طلبوه كطلبهم سائر الاشياء الجزئية المحسوسة وبحثوا كبحثهم عن سائر الموجودات  
الكليات المبدعات المخترعات المصنوعات الكائنات من الجواهر والاعراض  
والصفات والموصوفات المحتوية عليها الا ما كن والازمان والاكوام من الاشخاص  
والانواع والاجناس وذلك ان كل واحد من هذه الموجودات يطلب فيه ويبحث  
عنه بتسع مباحث وهى هل هو وما هو وكى هو وكيف هو واى هو واين هو  
ومتى هو ولم هو ومن هو ثم اعلم ان مبدع الهويات وعمى الماهيات وموحد الكميات  
ومكيف الكيفيات ومميز الانيات ومرتب الانينات وعلة المايات لا يقال له ما هو  
ولا يسأل عنه كيف هو وكى هو واى هو واين هو ومتى هو ولم كان وانما يجوز  
ويسوغ فيه وعنه من هذه المباحث والستولات ان حسب وهما هل هو ومن هو كما  
يقال هو الذى فعل كيت كيت هو الذى صنع كيت وكيت ومن اجل هذا اجاب  
موسى عليه السلام فرعون اذ ساله مارب العين فلم يجبه موسى عن جواب ما  
واجاب عن جواب من الذى يليق به وربوبية فقال رب السموات والارض  
وما بينهما فلم يرض فرعون الجواب فقال لمن حوله من الناس المتكلمين الاتسمعون  
اساله ما هو ويجيبني من هو وكذا سال مشركو قريش ومجادلوهم النى عليه  
السلام فقالوا نعبدا صنمانا وآلهتنا ونحن نراها وشاهدها ونعرفها فاخبرنا عن  
الهك الذى تعبد ما هو فانزل الله تعالى بقوله قل هو الله احد فقالوا لايعهم ولا  
يعرف يريدون ماهية ذاته اجوهر هوام عرض انور هوام طلة اجسم هوام  
روح اداخل هوام خارج اقام هوام قاعد افارغ هوام مشغول وما شاكل هذه  
المباحث والمطالب التى لاتليق بربوبية تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا  
❖ فصل ❖ ثم اعلم ان مسألة الخلاف للذات والصفات هى ايضا من احدى  
المسائل الخلافية بين العلماء فى الاراء والمذاهب وذلك ان كثرة الظنون والتخيلات  
العارضة للفهام اذا تفكرت النفوس فى ماهية الله وكيفية صفاته الثلاثة فلا  
يهتدى الظنون ولا يقر الافهام عن الجولان ولا يسكن النفوس اليه ولا يطمئن القلوب  
به حتى يعتقد الانسان رأيا من الاراء ويسكن نفسه اليه ويطمئن قلبه به ففى الناس من  
يرى ويعتقد ان الله تعالى شخص من الاشخاص القاضلة ذو صفات كثيرة بمدوحة  
وافعال كثيرة متغايرة لا يشبه احدا من خلقه ولا يماثله سواء من بريته وهو منفرد من  
جميع خاقه فى مكان دون مكان وهذا رأى الجمهور من العامة وكثير من الخواص

و منهم من يرى ويعتقد انه في السماء فوق رؤس الخلائق جميعا ومنهم من يرى  
انه فوق العرش في السموات وهو مطلع على اهل السموات والارض وينظر  
اليهم ويسمع كلامهم ويعلم ما في ضمائرهم لا يخفى عليه خافية من امرهم واعلم  
ان هذا الراى والاعتقاد جيد للعامة من النساء والعريان والجهال ومن لا يعلم شيئا  
من العلوم الرياضية والطبيعية والعقلية والالهية لانهم اذا اعتقدوا فيه هذا الراى  
تقنوا عند ذلك وجوده وتحققوا علموا وصاياهم التي جاءت بها الانبياء عليهم  
السلام من الاوامر والنواهي وعلموا علمها وعلموا بها خوفا ورجا من الوعد  
والوعيد وتجنبوا الزور والشور وعلموا الخير والمعروف وكان في ذلك صلاح  
لهم ولمن يعاملهم ويعاشرهم من الخاص والعامة وليس يضرب الله شيئا مما اعتقدوه  
ومن الناس طائفة اخرى فوق هؤلاء في العلوم والمعارف ترى بان هذا الراى باطل  
ولا ينبغي ان يعتقدوا في الله تعالى بانه شخص يحويه مكان بل هو صورة روحانية  
سارية في جميع الموجودات حيث ما كان لا يحويه مكان ولا زمان ولا يناله حس  
ولا تغير ولا حدان وهو لا يخفى عليه من امر خلقه ذرة في الارضين والسموات  
يعلمها ويراهها ويشاهدها في حال وجودها وكان يعلمها قبل كونها وبعد فناءها  
ومن الناس طائفة اخرى فوق هؤلاء في العلوم والمعارف والعقل ترى وتعتقد  
انه ليس بذى صورة لان الصورة لا تقوم الا في الهوى بل ترى انه نور بسيط  
من الانوار الروحانية لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ومن الناس من فوق  
هؤلاء في العلوم والمعارف والنذر والمشاهد ترى وتعتقد انه ليس بشخص ولا  
صورة بل هوية روحانية ذوقية واحدة وافعال كثيرة وصنائع عجبية لا يعلم  
احد من خلقه ما هو واين هو وكيف هو وهو القائض منه وجود الموجودات  
وهو المظهر لصور الكائنات في الهوى المبدع جميع الكيفيات بلا زمان ولا مكان  
بل قال ~~كان~~ فكان وهو موجود في كل شئ من غير المخالطة ومع كل شئ  
من غير الممازجة كوجود الواحد في كل عدد كما وصفنا في رسالة المبادئ ثم  
اعلم ان الله تعالى جعل بواجب حكمته في جملة النفوس معرفة هويته طبعاً من  
غير تعلم ولا اكتساب ليكون تلك المعرفة داعية لها ومؤدية الى طلب ماهيته  
ومعرفة اينيته وليكون طلبها في هذه المعارف داعية لها ومؤدية الى احكام جميع  
العلوم والمعارف الالهية والطبيعية والرياضية والعقلية والحسية حتى اذا



وحكمت هذه العلوم والمعارف عرفه عند ذلك حق معرفته وسكنت اليه والطمأننت  
 وثبتت معه ونالت السعادة القصوى التي هي سعادة الآخرة ثم اعلم ان السعادة  
 نوطان دنياوية واخرى والسعادة الدنياوية هي ان يبقى كل شخص في هذا  
 العالم اطول ما يمكن على احسن حالته واكمل غاياته والسعادة الآخروية ان  
 تبقى كل نفس بعد مغارتها الجسد الى ابد الا بدین هلی اتم حالاتها واكمل  
 غاياتها ثم اعلم ان احسن حالات النفوس ان تكون عالمة بالامور الالهية عارفة  
 بالمعارف الربانية ملتذذة بها مسرورة فرحانة منعمة ابدالا بدین خالدة سرمدية  
 كما قال تعالى فيها ما تشبه الا نفس وتلذ الاعين واتم فيها خالدون وقال عليه  
 السلام فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ( فصل )  
 ثم اعلم ان مسألة الصفات هي ايضا من احدى مسائل الخلاف بين العلماء ولكن  
 من المسائل ما هي فروع مبنية على اصل فن ذلك قول القائلين بخلق القرمان  
 فان هذا الحكم مبني على ان الكلام انما هو حروف واصوات يحدته المتكلم في  
 الهواء فعلى هذا الاصل يجب ان يكون القرمان مخلوقا واما على اصل من يرى  
 ان الحروف والاصوات انما هي سمات والالات والكلام انما هو تلك المعاني التي في  
 افكار النفوس فعلى هذا الاصل يجب ان لا يكون القرمان مخلوقا لان الله تعالى  
 لم يزل عالما بتلك المعاني التي هي في علمه وتلك المعاني لم تزل معلومة له ومنهم  
 من يرى ان كلام كل متكلم فهو افهامه غيره معنى من المعاني بای لغة وای عبارة  
 وای اشارة كانت فكلام الله جبرئيل عليه السلام هو افهامه اياه تلك المعاني  
 وكذلك جبرئيل عليه السلام لمحمد وكذلك محمد لآمنه وامته بعضهم لبعض  
 وكلها مخلوقة فلما افهام الله جبرئيل عليه السلام فليس مخلوق لان افهام الله  
 ابداع منه والابداع غير المبدع كما ان العلم غير العالم وغير العلم وكثير من هؤلاء  
 المجادلة لا يعرفون الفرق بين المخلوق وبين المبدع ولا بين الخالق  
 والابداع ثم اعلم ان الخلق هو ايجاد الشئ من شئ آخر كما قال الله تعالى  
 خلقكم من تراب واما الابداع فهو ايجاد الشئ من لا شئ وكلام الله هو ابداع  
 ابداع به المبدعات كما قال انما قولنا لشي اذ اردنا اى ابدعنا ان نقول له كن فيكون  
 والمكونات انما تتكون بقوله كن فكن بای شئ يتكون ان كان مخلوقا على زعم هؤلاء  
 المخالفين ثم اعلم ان اختلاف العلماء في معلومات الله لم تزل ايضا من احدى امسيات

المسائل للخلاف وذلك ان منهم من يرى ويعتقد ان معلومات الله لم تنزل هي  
اشياء في القدم جواهر امراض لان الشئ عندهم هو الذي يخبر عنه ويعلم فقد  
علم الله الاشياء قبل ان اخرجها من العدم الى الوجود واخترعها وهذا راى  
بعض القدماء وبعض متكلمي اهل هذا الزمان ومن العلماء من يرى ان الله لم ينزل  
علما بانه لاشئ سواء وكان علما بانه سيجلق الاشياء ويجعلها جواهر او امراضا  
ويؤلفها على ما هي عليه الان ثم فصل كما علم واما مسألة المشيئة والارادة فهي ايضا  
من احدى مسائل الخلاف وامانتها بين العلماء وذلك ان منهم من يرى ان في  
علم الله تعالى اشياء لا يريد ها هو ولا يشاء البتة وهي الشرور والعصيان والمنكر  
وهم من يرى ويعتقد بانه لا يجوز ان يكون في علم البارى اشياء لا يريد ها هو مع  
قدرته على تغيير هاو عليه بكونها شرا كان او خيرا او منهم من يرى ان الله تعالى  
لا يوصف بالارادة والمشيئة الا على سبيل المجاز وانما يوصف البارى تعالى  
بالعلم وما علمه بانه سيكون فلا بد من كونه كونه هو او كونه غيره وما علم بانه لا يكون  
فلا يكونه هو وعباده فالارادة لا يحتاج اليها ولا معنى لها لان الارادة يوصف  
بها من لا يدري هل يكون الشئ ام لا فان اختار اراد ان يكون وان لم يختار  
فلا يريد ان يكون فعلى هذا الاصل كلنا الطائفتين الخاضعتين في ارادة الله ومشيتته  
على غير تحقيق بل على سبيل المجاز واما احتجاج من يزعم ويقول اذا كان لا يقع  
من العباد امر او به ونهوا عنه الا بما قد سبق العلم به ان يكون او لا يكون فالامر  
والنهي والوعد والوعيد والمدح والذم لما ذابوا ما وجه الحكمة فيها فليعلم قائل  
هذا القول بان اللوم والذم ليس يلزم العبد من اجل وقوع المعلوم منه  
بل من اجل تركه الاجتهاد بما امر به او نهى عنه فاذا اجتهد العبد ووقع المعلوم  
منه فهو ممدوح مستوجب للوعد والثناء عليه واذا اجتهد العبد ولم يقع المأمور  
به او وقع النهى عنه فهو معذور يستحق للغفران من اجل اجتهاده ثم اعلم  
ان الله تعالى امر ايضا بالتوبة والتدانة والاستغفار وهي ايضا طاعة الله والدين  
ويستحق العبد التواب والجزاء والتوبة والتندم والاستغفار لا يكون الا بعد الذنب  
وقد روى عنه عليه السلام انه قال لولا ان بنى آدم اذا اذنبوا تابوا فغفر لهم الله  
خلق الله تعالى خلقا جديدا اذنبوا وتابوا فغفر لهم ثم اعلم ان الله تعالى انما يمن  
ويتفضل على عبده بالغفر والمغفرة اذا اذنبوا كما من عليهم بالعصمة والتوفيق

واللطف في الطاعة كما قال تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا  
من رحمة الله وقال انه لا يأس من روح الله وقال ومن يقنط من رحمة ربه الا  
الضالون ثم اعلم ان من اتقه القهواء واحكم الحكماء من كان يحسن ان يعظ الناس  
ويدعوهم الى الله ويهديهم اليه وبزهدهم في الدنيا ويرغبهم في الآخرة ويخوفهم  
سخط الله فلا يؤيسهم من روحه ويحذرهم الله ولا يقنطنهم من رحمة الله ويحسن  
ان يصف لهم فضل الله واحسانه ورحمته ولا يرخص لهم معصيته ولا ترك طاعته  
لان ذلك يكون استجراء على الله لا انكالا على رحمته بل يقيم بين الرجاء والخوف  
وبين الرغبة والرغبة الى يوم يلقون فيفعل بهم ما يشاء ويحكم فيهم ما يريد لا اراد  
لحكمه ولا معقب لقضائه فقال لما يريد واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه بان من  
الاراء والمذاهب والاعتقادات ما هي مؤلفة لنفوس معتقديها معذبة لقلوبهم وهي  
الاراء الفاسدة والاعتقادات الرديئة ومنها ما هي ملذذة لنفوس معتقديها مفرجة  
لقلوبهم وهي الاراء الصالحة والاعتقادات الجيدة ثم اعلم ان الاراء الفاسدة كثيرة  
لا يحصى عددها ولكن نذكر منها طرفا ليعرف القياس بها ويحذر منها ومن امثالها  
في ذلك راي من راي واعتقد بان العالم قديم لا صانع ولا مدبر له وان هذا الراي  
مولم لنفوس معتقديه معذب لقلوبهم وذلك انه لا يخلو من ان يكون صاحب هذا  
الراي سعيدا اهل الدنيا او من اشقياءهم فان كان من سعدائهم فانه  
لا يدري من اين له هذا وما هو فيه ولا يدري من اعطاه ذلك ليشكر له  
ويطلب منه المزيد ويرجو منه خيرا مما اعطى اما من الدنيا واما في  
الآخرة وقد علم يقينا ان الذي هو فيه من النعمة ورغد العيش لا يدوم  
له وانه مفارق له على رغبة مع شدة محبته للبقاء فيما هو فيه من النعمة ورغد  
العيش ومع شدة شهواته لدوام تلك النعمة عليه كلما ذكر الموت والقناء نقص  
عليه شهواته ويمر الموت عليه لذاته فيعيش طول عمره خائفا من الموت وجلا  
من القناء مشفقاً من الهلاك ثم يموت على رغبة وحسرة وندامة لا يرجو بعد الموت  
خير او لا يؤمل بعد القراق معاداً ولا ثواب عمل ولا جزاء احسان فهذه حاله  
في الدنيا قانما في الآخرة فالحسرة والندامة والويل الطويل والخسران المبين  
وتغنى الرجعة وقد حيل بينه وبين ما يشتهي وان كان من اشقيائها فهو اسوء حالا  
وامر عيشا وشر سيرة من غيره وذلك انه يفنى عمره كله بجمل وعناء وتعب

وشقاء في طلب مالم يقدر له وهو لا يدري ان طلبه لا يزيد في رزقه شيئا ولا  
 يدري ان الذي اعطاه ما اعطاه ومنعه ما منعه من هو فيطلب منه فيسأله ويرجوه  
 وبؤ مل منه خيرا عوضا عما فاته في وقت آخر فهو يحمله بربه يعيش طول عمره  
 مفتحا حزينا ضجرا الما يرى انه فاته ما وجد غيره ثم يموت بحسرة وغصة وندامة  
 لا يرجو بعد الموت خيرا ولا بعد الفراق ثواب عمل ولا جزاء احسان خسر الدنيا  
 والاخرة ذلك هو الخسران المبين ومن الاراء الفاسدة والاعتقادات الرديئة  
 المؤلمة انفوس معتقدة بها المعذبة لهم راي من راي واعتقد ان للعالم صانعين احدهما  
 خير فاضل والاخر شرير رذل وهما متجاوران مختلطان او متباثنان متنازعان كل  
 واحد مخالف للآخر في شئ او في اشياء طول الدهر كل واحد في جهده وعناء  
 وبلاء من صاحبه يريد غلبته والتخلص منه فن يعتقد مثل هذا الراي فهو لا  
 يدري اين ذلك الخير الفاضل فيطلبه ويأوي اليه ويعصيه في خيره واين ذلك  
 الشرير فيعرفه ويهرب من عذابه ويتخلص من شره وينجو من جوره  
 فهو يعيش طول عمره حزين انا متبلبلا مؤثمة نفسه معذبا قلبه وجلا خاتقا  
 لا يدري كيف وجه التخلص مما هو فيه ولا كيف وجه  
 النجاة من المقلب ومن الاراء الفاسدة الرديئة المؤلمة لنفوس معتقدة بها  
 راي من يرى ويعتقد ان العالم محدث مصروع وله صانع واحد حكيم ولكن  
 لا يرى البعث والنشور والقيامة ولا الحشر والحساب ولا لقاء ربه فن  
 يعتقد هذا الشأن فهو يرجو الوصول الى الاخرة ولا يؤمل ثواب العمل  
 ولا جزاء الاحسان فيكون حال من يعتقد هذا الراي وحكم نفسه في الامه او عذابها  
 وعذاب قلبه حكم من يعتقد بان العالم قديم ولا صانع له كما تقدم ذكره واليه  
 اشار بقوله تعالى ان هي الاحياتا الدنيا نموت ونحيا راد اعليهم قولهم ثم اعلم  
 ان اسؤ الناس حالا ورايا وشرهم اعتقادا من لا يؤمن بيوم الحساب ولا يرجو  
 الاخرة ولا يخاف العاقبة وذلك انه يفنى عمره كله في طلب الدنيا واصلاح امر  
 المعاش لجر منفعة الى جسده او دفع مضرة عنه او نيل شهوته او الوصول الى  
 لذة متغنيا للخلود في الدنيا مع علمه ويقينه انه لا يدرك فيها ولا يبقى هوله وانه  
 لا بد من الموت ثم لا يرجع ولا يرجو بعد الموت ثواب عمل ولا جزاء احسان بل  
 يموت بحسرة وندامة انسا ما يرجوه المؤمنون فتوطأ بما يؤمله العارفون من الخيرات

والتعظيم والذات ثم اعلم ان الله تعالى بو اوجب حكمته جعل في طبع النفوس محبة الوجود والبقاء ابداسر مدا وجعل في جبلتها كراهية العدم وبغض القضاء ثم منعها ذلك في الدنيا لكي يركن اليها ويسكن فيها وتطمش بها لاكون النفوس في هذه الدنيا حال نقص دون التمام وكونها في الآخرة حال تمام وكال والبقاء على حال التمام والكمال افضل والذواشرف كما ان حال الاجساد في الارحام حال نقص من التمام والتمام والكمال وحالتها بعد الولادة حال تمام وكال لا يخفى هذا على العقلاء ثم اعلم انه لا يمكن الوصول الى حال التمام والكمال في الدنيا الا بعد تقدم حال النقص في الرحم والجواز عليه فهكذا حال النفوس في الدنيا يشبه حال الاجساد في الارحام وحال النفوس بعد مفارقتها الاجساد يشبه حال الاجساد بعد مفارقتها الارحام لان الموت ليس شئ سوى مفارقة النفس الجسد كما ان الولادة ليس شئ سوى مفارقة الجسد الرحم كما بينا في رسالة حكمة الموت ❀ فصل ❀ ثم اعلم ان العلماء اذا قالت قولا على حكومة ما فهي مقدمة لها نتيجة قولهم ان الطبيعة لم تفعل شيئا باطلا يعنون بهذا القول انه ليس شئ من الاشياء الموجودة في العالم الا بحكمة ما عرفت او لم تعرف فشهوة النفوس البقاء ابداد كراهيتها القضاء ليست الا بحكمة ما قلوا لم يكن للنفوس بقاء بعد مفارقة الاجساد لكان وجود هذه الشهوة في جبلتها وكراهية الماء في طباعها باطلا لان البقاء في الدنيا ابد ليس بوجوده لشخص من الاشخاص الحيوانية البتة فاذا البقاء بعد القضاء ثم اعلم ان ذكرنا هذه الحكومة في هذا الفصل هو من اجل انه ليس من علم بعدم معرفة الباري تعالى اشرف واجل وانفع للنفوس من معرفته حقيقة امر المعاد والشفأة الآخرة فليس للنفوس طريق افضل واجود الى معرفة امر المعاد من معرفتها ذاتها وعلمها بجوهرها وصفاتها اللائقة بها وهو ان يعلم كل نفس بانها جوهرة روحانية حية بذاتها علامة بالقوة فعالة بالطبع وانها باقية بعد مفارقة الجسد امام ملئزة مسرورة فرحانة واممغمة حاسرة كما بينا في رسائنا وكما ذكر الله تعالى في نحو من تسع مائة آية في القرآن ❀ فصل ❀ وايضا من الاراء الفاسدة والاعتقادات المولمة لنفوس معتقديهم اراى من يرى ان بارئته والله روح القدس الذي قتلته اليهود وصلبت ناسوته وذهب لاهوته لما راي منازل بناسوته من العذاب فتركه مخذولا ثم اعلم ان هذا الراى والاعتقاد يكسب صاحبه غيظا على القاتل وحنقا

وعلى المقنول حزنا وغما ثم بقي طول عمره مؤثمة نفسه معذبا قلبه مشتهيا  
للانتقام من عدوه ثم لا يظفر بشهوته ويموت بحسرة وغصته وهكذا ايضا حكم  
من يرى ويعتقد ان الامام المنتظر الفاضل الهادي مخفف لا يظهر من خوف المخالفين  
واعلم ان صاحب هذا الرأي يبقى طول عمره منتظرا الخروج امامه متنبيا لحيته مستجلا  
لظهوره ثم يفنى عمره ويموت بحسرة وغصة لا يرى امامه ولا عرف شخصه من هو  
كما ذكر الشاعر الم تراني مذلتني حجة \* اروح واغدو دائم الحسرات ثم  
اعلم ان امثال هذه الآراء الفاسدة والمذاهب والاعتقادات كثيرة لا يحصى عددها  
الا الله وانما ذكرنا منها طرفا ليعلم انها كلها مؤلفة لنفوس معتد بها وهو جزاء لهم  
وعقوبة لاشتغالهم بغير الله وتركهم لذكر الله كما قال الله تعالى نسوا الله فانساهم  
انفسهم يعني تركوا ذكر الله وتركوا طاعته واشتغلوا بذكر غيره وطاعة من سواه  
فتركهم معهم معذبة قلوبهم ومؤلفة نفوسهم كما ذكر الله تعالى ومن يعش عن ذكر  
الرحمن نقبض له شيطانا فهو له قرين ثم اعلم ان هذه الآراء الفاسدة والاعتقادات  
الردية في الله تعالى وصفاته واحكامه وادابه نيرات ملتبهة في نفوس معتد بها  
وحرقات مشتعلة في قلوبهم مؤلفة لها الى وقت معلوم ومعذبة لها الى اجل  
معدود كما قال نار الله المؤقدة التي تطلع على الافئدة ثم اعلم انه لا يصل الى معرفة  
الله تعالى احدا من الناس الا بعد جوازه على الآراء الفاسدة اما في ايام صباه او بعد  
ذلك ثم الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم من نفي الشرك وينجيها منها كما وعد  
فقال وان منكم الاواردها واعلم ان اهل الآراء الفاسدة والاعتقادات الردية  
طائفتان احدهما شياطين الانس فشياطين الانس اهل الآراء الفاسدة الظاهرة التي  
الفوها وانسوا بها وشياطين الجن هم اهل الآراء الفاسدة الباطنة التي اسروها  
واستجنوا بها واخوانهم واتباعهم وتلاميذهم وشيعتهم الذين يقتفون ارائهم  
ويسلكون ماهجهم واعلم ان كل ما مضت طائفة منها والقرضت ولبيت اجسادهم  
الحقت نفوسها بنفوس من مضى قبلها من رؤسائها ومعلميها واستاذيهم من القرون  
الماضية ثم خلفتها اخرى على سننها ومنها جبرها وهكذا ادأ بهم الى يوم التبعة كما  
قال تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا انما كنتم تدعون من دون الله  
يسئلكم ملك الموت واعوانه قالوا اضلوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا  
كافرين قال ادخلوا في ايم قد خلت من قبلكم من الجن والانس واخسثوا بالعباد

وعلموا انهم كانوا ظالمين فصد ذلك قالت اخر اهرام لا ولا هم يعني اتباعهم وفلا مذتهم  
 المتأخرين لا ولا هم يعني لرويتهم المتقدمين ربنا هؤلاء اضلونا فانهم عذابا ضعفا  
 من النار وايات كثيرة في حق هؤلاء وخطاب بعضهم مفضا كيف يكون في  
 جهنم وهي طبقات النيران ودرجاتهم ثم اعلم ان في النفوس لمعتقدى الاراء  
 الفاسدة وعذاب قلوبهم حكمة جليلة وخصالا عدة فمنها ان يكون تلك الالام  
 والعذاب كفارة لذنوبهم وتحييى السيشاتهم واخرى ان يكون رياضه لنفوسهم  
 وترقية لها من الحالات الادون الى الاله والاكمل لان الدنيا دار رياضه  
 وبلوى ومحنة ونجربة واعتبار والاخرى ان يشين لهم فضل الله ونعمته  
 ورحمته واحسانه ونجاها من هداهم الى صراط مستقيم كما فرض على اهل الدين  
 دين الاسلام في كل يوم وليلة سبعة عشر مرة ان يقولوا اهدنا الصراط المستقيم  
 الى آخره وكما حكي عنهم قولهم لما اهدوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا  
 لنهتدى لولا ان هدانا الله ثم نظروا تأمل كيف نسبواهم الهداية اليه ونسب  
 هو الخير والنواب والجرأ الى اعمالهم فصل في واعلم ان الله جعل في جلة  
 الانسان وطبيعته الايترا احد من العقل لغيره ولا يطيعه الارغبة اورهبة واعلم  
 ان المرغوب والمرهوب نوعان عاجل حاضر و آجل غائب والعاجل الحاضر هو  
 ما تشاهده الحواس والاجل الغائب هو الذى لا تشاهده الحواس ولكن  
 قد تصوره الاوهام بالوصف والعت واعلم ان العائب الاجل لا تنفع الرغبة  
 والرهبة اليه ومنه الا بالوعد والوعيد من الصادق العالم القادر ولما كان  
 المرغوب اشد عند ارغاب واقرب تحقيقا كانت الرغبة اليه او كدوا اشد  
 وهكذا حكم المرهوب منه وقد رغب الله تعالى خلقه من الجن والانس في نعيم  
 الجنان وجعل الوعد للمؤمنين ورهبهم ايضا من عذاب النار ان وجعل الوعد  
 ايضا للكافرين والاشرار وجعل معادهم يوم يلقونه اما في الدنيا قبل الممات  
 واما في الاخرة بعد الممات والقراق وبعث اليهم الرسل والشهداء والانباء  
 الصادقين وانزل معهم الكتاب والميراث ليقوم الناس بالقسط وذكر فيه الوعد  
 والوعيد وضمن واقسم وحلف كما قال الله تعالى بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وقال  
 وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات ثم اقسم تعالى وحلف على تحقيق وعده  
 فقال فو رب السماء والارض انه لخلق مثل ما انكم تنطقون ثم قرب فقال وما امر

الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب ولكن من اجل ان مواعده غائب عن ادراك  
الحواس صار اكثر الناس له منكرين وفيه شاكين وفي ماهيته وانتهى متى وقته  
مخبرين كما اخبر عنهم بقوله هيهات هيهات لما توعدون لقد وعدنا نحن وآباءنا  
من قبل واما المؤمنون فهم مقرون بمواعيده منتظرون لها ولكن من الاراء الفاسدة  
والاعتقادات الردية ربما يرد على قلوب المقربين شكوك وحيرة وانكار  
من ذلك من يرى ويعتقد انه لا يتعاضى ولا يكافى على احسانه وسيئاته الا  
في الآخرة بعد الموت او يرى ويعتقد انه لا تكون الآخرة الا بعد خراب الارضين  
والسموات وهذا الرأى والاعتقاد يبعد عن صاحبه طريق الآخرة ويقلل رغبته  
في ثواب اعماله وجزاء احسانه ويقلل رهته وخوفه من عقوبات سيئاته واليه  
اشار بقوله انهم يرونه بعيدا وراة قريباً وبقوله اولئك ينادون من مكان بعيد  
وهكذا رأى من يعتقد ان الجنة التي وعد المتقون ليس بموجودة وكذلك النار التي  
حذر الله عباده منها ليست بموجودة ومثل هذه الاراء والاعتقادات وامثالها  
تشكك معتقديها في الوعد وتقلل رغبته فيه وهكذا حكمهم في الوعيد والرهبة  
منه وهكذا ايضا رأى من يرى ويعتقد ان اوليائه وامثاله ورسله واهل جنته  
لا يرونه ولا يدرون رتبته وما هو ان هذا الرأى يؤس من روح الله وهكذا رأى  
من يعتقد ان الله لا يغفر الذنوب ولا يعفو عن السيئات والخطاء وهذا يقطن من رحمة  
الله تعالى وهذا ايضا وامثال هذه الاراء المثالة للرغبة والرهبة في نعم الجنان  
وعذاب النيران ومن الاراء الفاسدة ايضا رأى من يعتقد الترخيص في الشبهات  
والاباحة للمحظورات المحرمات فان صاحب هذا الرأى يكسبه اعتقاده جرأة على  
الله وتعديا بمحدوده وارتكابا لمحارمه ويكون صاحبه في السر مخالفا لابناء جنسه  
ومنافقا مرائي لا يصدق في معاملته ولا يثق بعهد ولا ينصح في امثاله وفي مثل هذه  
الخصال فساد الدين والدنيا جميعاً ومن الاراء الفاسدة ايضا رأى من يرى ويعتقد  
بان الله الرحيم الرؤوف اللطيف يعذب الكفار والعصاة في خندق في النار غيظا عليهم  
وحقاً وكما احترقت اجسادهم وصارت فحماء وماداً عادت فيها الرطوبة والدم  
تتحرق مرة ثانية واعلم يا اخي بان هذا الرأى يسيئ ظن صاحبه بربه ويعتقد فيه قلة  
الرحمة وشدة القساوة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ومن الاراء الفاسدة ايضا  
انه يرى بان اهل الجنة اجسادهم لحمية واجسامهم طيبة مثل اجساد ابناء الدنيا



قابلة للتغيير والاستحالة متعرضة للافات فاذا نامل ما وصف الله تعالى في صفات  
اهل الجنة لا يمسهم فيها نصب ولا يذوقون فيها الموت الا الموت الاول وانهم  
خالدون وما شاكل هذه الاوصاف المذكورة في القرآن التي لا تليق بالاجساد  
اللحمية والاجسام الطبيعية اعلم انه لا يليق بالعقلاء ان يعتقدوها فضلا  
عن عقول الحكماء بل النساء والجهال والصبيان جيد لهم فان هذا الراى  
يليق بافهامهم ويصلح لهم ويقرب من عقولهم ما وعدوا به ويوعدوا من نعم  
الجنة ورهبتهم من عذاب النيران ويزيدهم خوفا من سوء افعالهم فيتركونها  
ويقوى رجاءهم لثواب اعمالهم وعليكم بدين العجايز لائق في هذا المقام لافى  
مقام آخر وامان رزقه الله قليلا من التمييز والعقل والفهم ونظر في علوم الحكمة  
فان هذا الراى لا يصلح له ولا يليق به لانه اذا امرضه على عقله انكره عليه فيقع  
عند ذلك في شك وحيرة وسوء ظن وتخيلات فاسدة ثم اعلم ان اسوء الناس مذهبا  
واشنعهم رايا من يعتقد امر او يكون عقله منكرا عليه وتفسده مرتابة وظلمة شيئا  
بر به كما قال ذلكم ظلكم الذى ظنتم ربكم ارداكم فاصبحتن من الحاسرين الاية  
ومن الاراء الفاسدة من يعتقد ان الله خلق خلقا ورباه ونشأه وسلطه  
وقواه على عباده متمكنا في بلاده ثم ناصبه بالعداوة والبغضاء وهو ابليس وجنوده  
من الشياطين وهم يفعلون ما يريدون على رغم منه وهو الجاعل لهم المشيئة  
والارادة والعداوة والاستطاعة وضول العمر والمهلة وسعة الرزق والنعمة  
فان صاحب هذا الراى اذا فكر في امر ابليس وجنوده وما نسب اليه من الشرور وما  
يعتقده من مخالفتهم لله وعداوتهم فانه امتلاء منهم غيظا وحقدا عليهم وناصبهم  
العداوة والبغضاء حتى انه لو امكنه قتلهم كلهم او قدر على قطع ارزاقهم فعل من  
شدة غيظه عليهم واذا لم يقدر على ذلك بقى طول عمره مقتنا ممتعا متاملة نفسه  
معذ باقلبه حتى انه ربما فكر في خلق الله لهم وتربيته اياهم وسعة رزقه عليهم  
وتكنيه لهم فيما يفعلون وامهاله لهم عاتب ربه في الضمير وحاصله في السر  
ويقول لم خلقهم ولم رباهم ورزقهم ولم مكنتهم وسلطتهم ولما ذاولم وككف  
وما شاكل هذه الوسوس والظنون الموبقة المؤلة لنفوس المعترضين على الله  
في تدبير خلقه وانفاذ مشيئته واجرائه العلوم على ما كان في سابق علمه  
❦ فصل ❦ ثم اعلم ان ذكرنا لهذه الاراء الفاسدة والاعتقادات الردية

المؤلة نفوس معتقدها لتعرف ويكون دليلاً على ان هاهنا رايًا لمذا النفوس  
معتقد بها من حال قلوبهم بشرًا لارواحهم وهو راي اولياء الله واعتقاد  
الخواص من عباده الصالحين ومذهب الرائيين الذين اسلموا لربهم ولم  
يشركوا معه غيره لاسرا ولا علانية وهم الذين صفت قلوبهم عن  
درن الشهوات الجحمانية وطهرت اخلاقهم من العادات الرديئة  
واضمحلت عن ضمايرهم الالهة الفاسدة وصانوا جوارحهم عن  
الاعمال السيئة والسهم عن الفحشاء والمكر واخلصوا سائرهم مع الله ولم  
يعترضوا عليه في شئ من تدبير خلقه سرا ولا علانية فاصح الله قلوبهم وزكى نفوسهم  
وطهر اخلاقهم فهم لا يضررون لاحد من خلق الله سوءاً ولا يرون لهم على  
احد فضلاً صالحوا الخلق سرا وجهراً كما وصفهم الله تعالى بقوله وعباد  
الرحمن الذين يعيشون على الارض هو لنا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما  
الاية فهم يعيشون على الارض باجسادهم ونفوسهم متعلقة بالمحل الاعلى ذلك  
انهم لما عرفوه تركوا كل شئ سواه واشتغلوا به وبدكره واحسنوا ان الله لم  
المحسنين وما على المحسنين من سبيل وسئل النبي عليه السلام ما عدا الاحسان  
فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك كيف لا يراه اولياء الله  
ولا تشاهد اصفياؤه وهم معتقدون متحققون بقوله ما يكون من نجوى ثلثة  
الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم والاية وقوله ولقد خلقنا الانسان  
ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقوله واصبر لحكم  
ربك وانك باعيننا وقوله انني معكما اسمع وارى وقوله وهو معكم انما كنتم  
﴿ فصل ﴾ ثم اعلم انه ليس من لذة النفوس ولا سرور الارواح ولا فرح  
القلوب الذواروح من روح نور ترد اليقين في قلوب اولياء الله بتاوعدهم يوم  
يلقونه من نعيم الجنان وما يرجونه من ثيل الثواب وجزيل العبد من الآخرة  
وما يجيدون في نفوسهم من شدة الشوق الى رؤيته لتسدة محبتهم اياه وكثرة  
ذكرهم احسانه كما قيل حبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من  
اساء اليها وقالوا الذين آمنوا اشد حبا لله وقد دوح الله من يحم غيره وذمهم  
بقوله والذين اتخذوا من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا اشد  
حبا لله ثم اعلم ان هذه الذة التي وصفنا ان قلوب اولياء الله تجدها في دار

الدنيا انما هي ثمرة بعض سعيهم ومقدمة بعض ثواب اعمالهم عملت  
 لهم في الدنيا لانهم لما عرفوه حق معرفته تركوا كل شئ سواه واشتغلوا  
 به وبذكره سرا واعلانا لتلبيهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله فعد ذلك اضمحلت  
 الاراء الفاسدة عن ضمائرهم وانحلت الاعتقادات الرديئة عن افكار نفوسهم  
 فوجدوا روحاً وراحه وريحاناً ولذة وسروراً يقصر الوصف عنه واذقوا تبين  
 في المباحث الحكيمة ان بعض اللذات انما هو خروج من الالام فاعلم ان الله تعالى جعل  
 هذه اللذة والسرور بشرى لاوليائه في الحياة الدنيا فاما التي في الآخرة فهو عند  
 الله خير وابق كما قال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات  
 من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا حالصة يوم القيمة الآية لا يشاركون  
 فيها غيرهم واعلم ان علة انحلال الاراء الفاسدة وضمحلها عن قلوب اولياء  
 الله عند معرفتهم بربهم هو من اجل انهم اعتقدوها في طلب معرفته فيما تبين لهم  
 الحق وعرفوا الله حق معرفته انحلت واضمحنت ما كان منها فاسداً ووزورا  
 او بهتاناً كما حكى عن ابراهيم عليه السلام في اول مبداء في طلب معرفة الله تعالى  
 فلما جن عليه الليل الى قوله وما انا من المشركين وهكذا كان بدأ معرفة الانبياء عليهم  
 السلام بربهم في اول نظرهم وعلومهم بصفاته اللاتقة من الاولين والآخرين من  
 ذرية آدم ونوح وابراهيم ومن هداه الله واجتبه كما قال تعالى والله اخرجكم من  
 بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وقال وعلم ما لم تعلموا وقال لنبيه عليه السلام ما كنت  
 تدري ما الكتاب ولا الايمان وقال له قل رب زدني علماً وقال افن كان ميتاً فاحييناه  
 وجعلنا له نورا يمشي الآية وقال هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون الآية  
 وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذى اتوا العلم درجات الآية وقال هم  
 درجات عند ربهم يعنى العلماء وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وايات كثيرة  
 في مدح العلماء وحسن الثناء عليهم وذم الجاهل ثم اعلم ان نفوس الجاهل كلها  
 موقنة بالقياس الى نفوس العلماء وذلك ان قلوب العلماء مفتوحة وصدورهم  
 منسحرة متسعة بمنلية من نور الهدى وروح المعارف وزهرة العلوم وقلوب  
 الجاهل حرجة منغلقة وصدورهم من الوسواس والخيالات ضيقة مظلمة  
 واوهامهم هائلة وافكارهم تائهة في ظلمات الجهالات المتركة ونفوسهم بمنلية  
 من الوسواس والخيالات كما قال الله تعالى في عدة آيات من القرآن مثل قوله فن

يرد الله ان يهديه يشرح صدره الاسلام الى قوله الذين لا يؤمنون ومتل قوله  
 مثل نوره كشكات فيها مصباح الى اخر الاية او كظلمات في بحر لجي يغشاه موج  
 من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها  
 ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور واعلم ان حياة النفوس وبقعتها هي المعارف  
 والعلوم كما ان حياة الاجساد وبقعتها بالחס والحركة وان لكل جنس من الحيوانات  
 ضروباً من المأكولات هي غذاء لاجسادها من نبات الارض وثمار الشجر واوراقها  
 تشبهها بطباعها وتلذذها بنفوسها كل ذلك بحسب امراضها وتركيب اجسادها  
 وعاداتها في تناولها وهكذا ايضا حكم شهوات النفوس ولذاتها في مأكولاتها  
 ومشروباتها واختلاف الواهباء فنون طعومها تشبه هذا وتلذذ هذا بما يلتذ  
 به هذا وتشتهى وتلذذ في وقت ولا تشتهى في وقت آخر بل تذكره ويفرط بعينها  
 منه ويتاذى وهكذا حكم لذاتها وشهواتها في المعارف والعلوم والصنائع  
 والتجارات والاعمال والحرف وتصار يفهم في الامور وذلك ان من الناس من  
 يكون نفسه مطبوعة على محبة الصنائع والحرف في تعليمها مشتهى بها لئلا يهاجمها  
 ومنهم من يكون مطبوعاً على محبة التجارات والبيع والشرى مشتهياً لذلك ملتذ به  
 نفسه ومنهم من يكون شهواته وعشقه في جمع المال والاثاث والامعة والادخار لها  
 ومنهم من يكون شهوته ولذته في اتقاق المال واتخاذ المنازل وانشاء العقار وبنائه  
 وعمارته الارض والحراث والنسل وربط السدواب وقربيتها والاستكثار  
 منها ومنهم من يكون شهوته ولذته في الاكل والشرب وعشق النساء والعلمان  
 والهوى واللعب والغناء ولعب الزرد والقمار والافتخار بها والمباهاة والعصبة  
 والخصومات وما شاكل ذلك من المبارزة في الحرب والقتال والغارات  
 والنهب والقتل والشورى والعداوة ومنهم من يكون محبته للصوم والصلوة  
 والصدقات والقراءة والتسبيح والخشوع والبر والتقوى والعبادة وما شاكل  
 هذه من اعمال الخيرات وتكون نفسه مشتهية لها ملتذ بها ومنهم من يكون محبته  
 في لقاء اهل العلم واستماع كلام العلماء وطلب العلوم والادب ومعرفة الاخبار  
 والروايات والاثار ومنهم من يشتهى نفسه علم النحو والشعر والخطب والقصاحة  
 والاقاويل والكلام وما شاكل هذه ويلتذ بها ومنهم من يشتهى علم الحساب  
 والهندسة والنجوم والطلب والمنطق والرياضيات والحكمة وما شاكلها ويكذبها

ومنهم من تشبهى بنسبه سلم العزائم والرقى والسحر والكيميا والحيل وما شاكلها  
وتلذذ بها ومنهم من يشتهى السر في علوم الطبيعيات والالهيات والبحث عنها  
ومن حقائق الموجودات نكاذبات القاسدات والباقيات المحدثات كل ذلك  
على ما توجه احكام النجوم في اصول مواليدهم وعاداتهم عند نشوهم على  
سب اباؤهم واستناديهم ومعيتهم ومن يعجبونه في الطلب طول اعمارهم من  
اخوانهم واصدقائهم فانظروا يا اخي بقعة ملك ومير يصر تك واخت لنفسك  
من هذه الشهوات ما يليق بها وترضى لها به واعلم ان من الامور ما هي جبلة  
مركوزة في النفس ومنها ما هو عادة جارية والعلة معتادة اذا دام عليها الانسان  
صارت جبلة وطبيعة ذنية ~~فصل~~ وعلم يا اخي ان حسن الخلق والسيرة  
العادلة هما من اخلاق الملائكة ولكن بعضها في جبلة النفوس مركوزة فيها  
وبعضها عادة جارية معتادة وهكذا ايضا احكم الخلق السوء والسيرة الجثرة هما  
من اخلاق الشياطين بعضها جبلة مركوزة في النفس وبعضها عادة جارية هي  
التي نشأ عليها الصبيان من الصغرو يتربون من العصى عليها او ياخذها الناس  
من يصحبه ويستربي معه من الاباء والامهات والاخوة والاخوات والجيران  
والملعين والاستاذين واعلم انه ربما لا يتفق للانسان هذه الامور المحموده من  
الصغر على حسب ما ينبغي ولكن يجب على العاقل ان يتفقد احواله واخلاقه وسيرته  
وعاداته واعتقاداته واستبصر فيترك ما كان منها فاسدا رديا ولا يتكلم على  
العادات الجارية ولا يخرج بالطبع المركوز بل يجتهد وينظر ويميز ويبحث فان الله  
تعالى ما بعث الحكماء والراسل والانبياء الا لاصلاح الامور القاسدة النابتة مع  
الطباع الرديئة والعادة الجارية وقد ذكر العلماء والحكماء في كتب السياسات  
انه ينبغي لكل انسان اولا ان يتبدى باصلاح اخلاق نفسه وعاداته فاذا عُد لها  
واستوت فعند ذلك رام ان يصلح غيره وقال عليه السلام كلكم راغ وكلكم  
مستول عن رعيته وقال تعالى يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم ثم اعلم ان اكثر  
الناس قد تركوا وصية ربهم ونصيحة نبيهم فيما امرهم به من اصلاح ذات  
بينهم وما فيه نجاتهم من العذاب الاليم بما رسمهم لهم من التعاون والتفاضل  
والتناصر والتحاب والتودد والالفة فيما بينهم واشتغلوا بامانهم وامنهم من ذكر  
عيوب بعضهم بعضا وشنة بعضهم على بعض وصاروا فرقا ومذاهبا وشعبا

وثوقدت بينهم نير ان العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وذلك انهم يعيب بعضهم  
 بعضاً بحرقه قلوبهم و الم نفوسهم وهم في العذاب مشتركون اولهم مع  
 آخرهم كما ذكر تعالى كلما دخلت امة لعنت التي خلفها وقالوا لا مرجا  
 بهم انهم صالوا النار وقالوا ربنا هؤلاء اضلونا يعني من كان موافقاً لهم وقيل لهم  
 ذوقوا عذاب النار بما كنتم تكسبون لما تركزتم وصية ربكم ونصيحة نبيكم وقال  
 وما ظننا بهم ولكن انفسهم يظلمون فكانوا هم الطالمين بتر كهم الوصية  
 فصل واعلم ان الاراء الفاسدة كثيرة وفيما حكينا كفاية للمعتبر المتفكر  
 وان اهلها جم غفير لا يعرفون ولا يطاقون ولا يؤمن غوائلهم وهم جنود ابليس  
 اجمعون وهم الاشرار والكفار والفاسق والمنافقون واهل البدع والضلالات  
 ولكن اشرهم على اهل الدين والورع واضرهم على العلماء واشدهم على  
 عداوة الحكماء هذه الطائفة الظلمة المجادلة الخاصة الكفرة الفجرة الذين  
 يخوضون في العقولات وهم لا يعلمون في المحسوسات ويتعاطون البراهين  
 والقياسات وهم لا يحسنون الرياضيات ويتكلمون في الالهيات وهم يحملون في  
 الطبيعيات ويتصدرون في المجالس ويتجادلون في اشياء لا تنفيذ في الدين علماً ولا  
 تنج في الحكمة فائدة مثل كلامهم في التعديل والتجوير والجزء الذي لا يتجزأ وما  
 شا كلهما من المسائل الموهمة المزخرفة التي لاحقيقة لها ولا وجود الا في الاوهام  
 الكاذبة ولا يصح للمدعي فيها حجة ولا لسائل عنها برهان وهم خائفون فيها  
 في مجالسهم مضيعون فيها اوقاتهم بالخصومات والجذالات والمعارضات  
 والمنافضات واذا سئلوا عن اشياء هي موجودة مقدرة بين الناس ومعروفة مشهورة  
 عند الحكماء لا يحسنون ان يجيبوا عنها فاذا استقصى عليهم بالسؤال والبحث  
 انكروها وحمدوها واثبتوا ان يقولوا لا ندرى او يقولوا الله ورسوله اعلم بل  
 يخوضون في طغيانهم وجهالاتهم ويدعون فيها المحالات وربما يضعون في ابطالها  
 المقالات المزخرفة ويعارضون بها الحكماء والعلماء ويشنعون بها عليهم مثل قولهم  
 ان علم الطب والنجوم باطل وان الكواكب جادات وان الافلاك لا وجود لها وان  
 علم الطب لا منفعة فيه وان علم الهندسة لا حقيقة لها وان علم المنطق والطبيعيات  
 كفر وزندقة وان اهلها ملحدون ويدعون عليهم المحالات ويحكمون عنهم  
 الحرافات ويقولون هذا كلامهم ومذهبهم ورايهم واعتقادهم ولعل القوم لا

يقولون قليلا ولا كثيراً ولا يعتقدونها وإن كان الاعتقاد لهم ورايهم فلا يسمع منهم احد ذلك ويعوتون مع اعتقاداتهم واند راس مذاهبهم فلا يعلم ولا يحس به احد اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا واما هؤلاء المجادلة فيظهرون بها في اهل المصادل وبوردون تلك الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الردية بضجج العبارات ويبينون عنها بوضح الاحتجاجات ويكتبونها باصح الخطوط واجود ورقة ينسبوننها الى اقوام قد عرفوهم بالعلم والحكمة وجودة الرأي وصحة التميز على سبيل الشفعة عليهم والوقعة لهم بسخيف الرأي ويسمعونها الاحداث ويصورونها في قلوبهم ويمكنون في قلوبهم تلك الآراء الفاسدة والمذاهب الردية وبحيرونها وبشككونهم في الحقائق فلوان اهل تلك الآراء والمذاهب اجتهدوا ويجهدوا وانتقوا الاوال في اظهر اذهابهم والاحتجاج على آرائهم والابضاح عن اعتقاداتهم لابلغوا عشر العشر بما قد بلغوا هؤلاء المجادلة في تملكها في اكثر النفوس ومع هذه البلية كلها يدعون انهم بهذا الفصل ينصرون الاسلام ويقررون الدين والى يومنا هذا ماروي ان يهوديات ابى يد واحد منهم ولا نصرانيا اسلم ولا مجوسياً آمن بأرائهم متمسكين واعتقاداتهم محفظين بل يزدادون باعتقادهم ومذاهبهم احتفاظا اذا نظروا الى هؤلاء المجادلة فراوا خصوصاتهم في احكام الدين وكثرة خلافهم ومنازعاتهم بعضهم لبعض وعداوة بعضهم مع بعض ويلعن بعضهم بعضاً فاعتبروا ان ما مثل هؤلاء المجادلة فيما هم فيه ومن يدخل في مذاهبهم الا كما ذكر الله تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها وقال لامر حبا بهم فهذا حكم المجادلة فيما هم فيه من الخصومات والعداوت في الدين ثم اعلم انك اذا تأملت طبقات الناس وجاعاتهم في احوالهم من الدين والمذاهب والعلوم والصنائع والتجارات والحرف لم تجد بينهم من العداوة والبغضاء والطمع واللعن عشر العشر فيأتجد بين اهل هذه الطبقة المجادلة وذلك انك تراهم يكفر بعضهم بعضاً ويتبرأ بعضهم من بعض ويرى كل واحد منهم حل اخذ مال مخالفيه ويشهد عليهم بالكفر والزندقة والخلود في النار ابد الابدين فلا جرم قد بغضوا العلماء الى الناس وزهدوهم عن تعلم العلم والادب وطلب المعارف وذلك ان الناس اذا نظروا اليهم وهم بهذه الاوصاف فلا هم يتعلمون ولا يتركون غيرهم يتعلم وما مثلهم في ذلك

الامثل الكلب ينام في الحلف وهو لا ياكل ولا يبع الخيل تاكل حتى يموت هو وهى  
 ضراوهز الا يحكى عن الحسين ابن على عليه السلام انه كان يقول يا علمه السوء  
 جلست على باب الجنة فلا انتم تعملون فتستوجبون الجنة ولا تركتم غيركم يجوزكم  
 فيدخل الجنة وذلك انهم اذا نظروا اليهم وحامهم فيه من هذه الاوصاف التى  
 ذكرنا فاحذرهم فانهم اعداء اهل السلم ومحلقون لاهل الورع  
 مضادون لاخوان الصفا لانها حواهم واخلاقهم اخلاق الشياطين  
 وقوتهم قوة الدجالين ذلقوا اللسان عيمان القلوب فصموا الاقفاظ  
 جاهلون بالعانى قد نصبوا انفسهم للجهاد مع العلماء ومنافضة الحكماء  
 ومارة السفهاء لا الحكمة يعرفون ولا احكام الشريعة يتحققون ويحاجون  
 بايات كتب الية وهم فيها شاكون يتبعون المتشابهات ويتركون  
 العلم بالحكمات كما وصفهم الله تعالى بقوله هو الذى انزل عليكم الكتاب منه ايات  
 محكمات هن ام الكتاب الاية ثم اعلم ان الله تعالى يتلطف ويتكرم مع اوليائه  
 وانظر الى حكم الله لخاصته من اوليائه وتلقينه لهم وحكايتهم واقليلهم ودعائهم  
 واقتداهم فان اردت ان تكون هادياً مهدياً مؤيداً رشيداً بالدين الحنفى والمنهاج  
 السلفى فاعمل باحكام الشريعة والوصايا النبوية واشارات الحكماء واترك  
 الخصومات والاخلاق الردية والاعمال السيئة والافعال القبيحة واجتنب الاراء  
 الفاسدة وتعلم العلم اى علم كان حكماً او شرعاً رياضياً او طبيعياً لو الهياً فانها كلها  
 غذاء للنفس وحيوة لها فى الدنيا والاخرة جميعاً ولا تتبع سبيل الذين لا يعلمون  
 وهم الذين وصفهم الله بقوله ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم الى آخر الاية  
 وقد علمنا فى هذه العلوم والاداب احدى وخمسين رسالة كل واحد منها فى فن  
 من العلوم ونوع من الاداب فاطلبها واقرأها تجد لها سهلاً من غير تعب وكد  
 وقد اشرنا فيها اشارات وتشبيهات ومثالات وتشبيهات حسياً جرت مادة اخواننا  
 وقلق الله وايماناً وجميع اخواننا طريق السداد وهداك وايماناً  
 وجميع اخواننا سبيل الرشاد انه رؤوف رحيم بالعباد

والصلوة والسلام على النبي

محمد وآله اجمعين

✽ غفر الله لاراء والديانات وبلغها رسالة فى ماهية الطريق الى الله عز وجل ✽



الرسالة الثانية منها في ماهية الطريق الى الله عز وجل وكيفية الوصول اليه

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اه الله خير اما يشركون  
اعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايماناً بروح منه ان الله تبارك وتعالى خلق  
الحلق وسواء ودبر الامور واجراها ثم استوى على العرش وعلاه فكان  
من فضل رحمته و كمال جوده وتمام احسانه ان اخذ من طائفة من عباده  
واصفاهم وقربهم وناجاهم وكشف لهم عن مكنون علمه واسرار غيبه ثم  
يضمهم الى عبادته ليدعوهم اليه والى جواره ويخبروهم عن مكنون اسراره  
لكيما يتبهن من نوم الجهالة ويستيقظون من رقة الغفلة ويحيون حياة العلماء  
ويعيشون عيش السعداء ويلفون الى كمال الوجود في دار الخلود كما ذكر في  
كتبه ووصف على السنة انبيائه صلوات الله عليهم قال خلق السموات والارض  
في ستة ايام ثم استوى على العرش ثم قال ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل  
ابراهيم وآل عمران على العالمين ثم قال بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل  
معهم الكتاب ثم قال والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط  
مستقيم واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايماناً بروح منه انه لا يمكن الوصول  
الى هناك الا بتخلتين احدهما صماء النفس والاخرى استقامة الطريقة فاما صفاء  
النفس فلا نهال ب جوهر الانسان فان اسم الانسان انما هو واقع على النفس  
والبدن فاما البدن فهو هذا الجسد المرئي المواقف من اللحم والدم والعظام  
والعروق والعصب والجلد وما شاكلة هذه كلها اجسام ارضية مظلمة ثقيلة  
متغيرة فاسدة واما النفس فانها جوهر سماوية روحانية حية نورانية خفيفة  
متحركة غير فاسدة علامة دراكة لصور الاشياء وان مثلها في ادراكها صور  
الموجودات من المحسوسات والمفكرات كمثل المرأة فان المرأة اذا كانت  
مستوية الشكل مجلوة الوجه يترى اياها صور الاشياء الجسمانية على حقيقتها  
واذا كانت المرأة معوجة الشكل ارت صور الاشياء الجسمانية على غير  
حقيقتها وايضا ان كانت المرأة صديرة الوجه فانه لا يترى اياها شيئاً البتة فهكذا

ايضا حال النفس فانها اذا كانت عالمة ولم يترأكم عليها الجبهالات طساهرة  
الجوهر لم تندنس بالاعمال السيئة صافية الذات لم تتعدى بالاخلاق اربية  
وكانت صحيحة الهمة لم تموج بالاراء الفاسدة فانها يترأيا في ذاتها صور  
الاشياء الروحانية التي في عالمها فتدركها النفس بحقائقها وتشاهد الامور  
القائبة عن حواسها بعقلها وصفاء جوهرها كما تشاهد الاشياء الجسمانية بحواسها اذا  
كانت حواسها صحيحة سليمة من الاعراض والعواقب واما اذا كانت النفس  
جاهلة غير صافية الجوهر وقد تندست بالاعمال السيئة او صدئت بالاخلاق  
الرديّة او اعوجت بالاراء الفاسدة واستمرت على تلك الحال بقيت محجوبة عن  
ادراك حقائق الاشياء الروحانية وعاجزة عن الوصول الى الله تعالى ويفوتها  
نعيم الآخرة كما قال الله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واعلموا ايها  
الاخوان ايّدكم الله وايانا بروح منه بان يجابها عن ربها انما هو جهالتها  
بجوهرها وعالمها ومبدئها ومعادها وان جهالتها انما هو من الصدى الذي  
تركب على ذاتها من سوء اعمالها وقبح افعالها كما قال تبارك الله وتعالى كلاب  
ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واما اعوجاجها فهو من اجل ارئها الفاسدة  
واخلاقها الرديّة كما قال الله تعالى فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم واعلموا ايها  
الاخوان ايّدكم الله وايانا بروح منه بان النفس مادامت على هذه الصفات فانها  
لا تنصرف ذاتها ولا يترأيا في ذاتها تلك الاشياء الحسنة الشريفة اللذيذة الشمية  
التي في عالمها كما وصف الله فقال فيها ما تشهيه الانس والمذالعين وانتم فيها  
حالدون وقال لا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جراء عما كانوا يعملون واعلموا  
ايها الاخوان ايّدكم الله وايانا بروح منه بان النفوس ما لم تساهد تلك الاشياء  
لا ترغب فيها ولا تطلبها ولا تشتاق اليها وتبقى كأنها عمياء كما قال الله تعالى فانها  
لا تسعى للانصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور واعلموا ايها الاخوان  
ايّدكم الله وايانا بروح منه ان النفس اذا عمت عن امر عالمها وتوهمت  
انه لا وجود لها الا على هذه الحال التي هي عليها الان في دار الدنيا فخرص  
عند ذلك على البقاء في الدنيا وتمنى الخلود فيها وترضى بها وتطمئن اليها  
وتأيس من الآخرة وتنسى امر المعاد كما ذكر الله تعالى ورضوا بالحيوة  
الدنيا واطمأنوا بها وقال يسوا من الآخرة كما يشك الكفار من اصحاب القمود ثم

انها اذا ذكرت بوصية الله التي جاءت على السنة انبيائه عليهم السلام لا تذكر شيئا كما  
 قال الله تعالى واذا ذكروا الا يذكرون ثم انها تيق في عيانتها وجهانها وطغيانها الى الهبات  
 مصرّة مستكبرة كان لم نسمعها فاذا جاءت سكرة الموت التي هي خارقة النفس الجسد  
 وترك استعمال الجسم وفارقه على كره منها وبقيت عند ذلك فارغة من استعمال  
 البدن وادراك المحسوسات ترجعت الى ذاتها لتنهض فلا يمكنها النهوض من ثقل  
 اوزارها من اعمالها السيئة وعادتها الرديّة كما قال الله تعالى يحملون اوزارهم على  
 ظهورهم فعند ذلك يتبين لها انها قد فاتتها الذات المحسوسات التي كانت لها بدو وسط  
 البدن ولم يحصل لها الذات العقولات التي في عالمها فعند ذلك تبين لها انها قد خسرت  
 الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين وقد انقضى ﴿ الفصل الاول ﴾ في  
 الحث على تهذيب النفس واصلاح الاخلاق واما الحالة الاخرى التي هي استقامة  
 الطريق فان كل قاصد نحو مطلوب من امور الدنيا فانه ينحرف في مقصده نحو مطلوبه  
 اقرب الطرقات واسهلها مسلكا لانه قد علم انه ان لم يكن له طريق قريب فانه يبطأ  
 في وصوله الى مطلوبه وايضا فانه ان لم يكن الطريق سهل المسلك فرمما يعوق من  
 البلوغ اليه او يتعب في سلوكه وان اقرب الطرقات ما كان على خط مستقيم واسهلها  
 مسلكا هو الذي لا عوائق فيه فمكذبا ينبغي ايضا للقاصدين الى الله تعالى بعد تصفية  
 نفوسهم والراغبين في نعيم الاخرة في دار السلام والذين يريدون الصعود الى  
 ملكوت السماء والدخول في جلة الملائكة بان يتصروا في مقصدهم اقرب الطرقات  
 اليه كما قال الله تعالى اولئك نحدوا وقال سبحانه ان هذا صراطي مستقيما  
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به وقال تعالى قل او  
 لو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه ابائكم ونحن نريد ان نبين ما الطريق المستقيم الذي  
 وصانا به وامرنا باتباعه على السنة انبيائه صلوات الله عليهم ونصف ايضا كيف  
 ينبغي ان نسلكه حتى نصل الى ما وعدنا ربنا كما قال الله تعالى ان قد وجدنا ما وعدنا  
 ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم ولكن لا يمكننا بيان ذلك بالحقيقة  
 الا بكلام موزون وقياس صحيح ودلائل واضحة على مثل بيان الله تعالى وسنة  
 انبيائه صلوات الله عليهم بالوصف البليغ لسائر ايات الله في الافاق وفي انفسنا  
 حتى يتبين لهم انه الحق كما قال الله تعالى وفي الارض ايات للموقنين وفي انفسكم  
 افلا تبصرون واذا قلنا ذلك تفحص ابواب العلوم المخزونة والاسرار المكنونة

التي لا يمسيها الا المطهرون واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله تعالى وايانا بروح  
 منه انه لا ينبغي ان يتكلم احد في ذات الباري تعالى ولا في صفاته بالخبر والتمجيد  
 بل ينبغي له الا يجادل فيه الا بعد تصفية النفس فان ذلك يؤدي الى الشكوك  
 والحيرة والضلال كما قال الله تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى  
 ولا كتاب منير ونحن نبتدى اول اقبل كل شئ فبين كيف ينبغي ان نصفي النفس  
 من الاخلاق الرديئة التي اعتدنا عليها من الصبي ونجعل لوصفنا ذلك في رسائلنا  
 الرياضية ابو اباشي ونذكر في كل باب ضربا من الامثال لكيما يكون واضح  
 للبيان واقرّب لفهمه وابلغ في الموعظة ثم بعد ذلك نصف في هذه الرسائل ابو اباشي  
 يتبين فيها ما الطريق المستقيم الى الله عز وجل وكيف ينبغي ان تتبع بكلام  
 موزون ودلائل واضحة ليكون منها جافا قاصدين وارشادا للمريدين ثم نبتدى  
 بعد هذين الجهتين بالكشف عن الامور الالهية الخفية والاسرار الخزونة بما قد عرفناه  
 بالهام الله تعالى او ما قد استنبطناه من قضا سير كتب اوليائه وتزييلات  
 انبيائه عليهم السلام وما قد جرت على السنة الحكماء في اشاراتهم ورموزاتهم  
 ومن سبب بدء كون العالم ههنا لم يكن وقوع النفس وغرورها وخلق ادم  
 الاول وسبب عصيانه وحديث الملائكة وسجودهم لادم وقصة ابليس والجان  
 واستكباره من السجود وشجرة الخلد والملك الذي لا يبلى وسبب اخذ الميثاق  
 الى ذرية ادم واخبار القيمة والنخ في الصور والبعث والنشور والحساب  
 وفصل القضاء والجواز على الصراط والنجاة من النار والدخول  
 الى الجنة وزيارة الرب تبارك وتعالى وما شاكل ههنا من الاخبار المذكورة  
 في كتب الانبياء صلوات الله عليهم وما حقايق معانيها لان في الناس اقواما  
 عقلاء يميزون متفلسفين اذا فكروا في هذه الاشياء وقاسوها بقولهم لا يتصور لهم  
 معانيها الحقيقية واذا حلوها على ما يدل عليه ظاهر الفاظ التنزيل لا تقبله  
 عقولهم فيضنون عند ذلك في الشكوك والحيرة واذا طالت تلك الحيرة بهم  
 انكروها بقلوبهم وان كانوا لا يظهرون ذلك باللسان مخافة السيف وفي الناس  
 اقوام دونهم في العلم والتمييز يؤمنون ويعلمون انها الحق واقوام اخرون ياخذونها  
 تقليدا ولا يفكرون فيها وفي الناس طائفة اذا سمعوا مثل هذه المسائل تمرت  
 قلوبهم منها واشمازوا عن ذكرها وينسبون التكلم او السائل عنها الى الكفر

والزندقة والكاف لما لا ينبغي فاولئك اقوام قد استغرقت نفوسهم في نوم الجهالة  
 فينبغي لهم ذكر لهم ان يكون طيبا رفيقا يحسن ان يداويهم بارفا في ما يقدر عليه من  
 التذكار لهم بايات الكتب الالهية وما في ايديهم من اخبار انبياءهم وما في احكام  
 شرائعهم من الحدود والرسوم والامثلة فان ذلك كله اشارات للنفس بالتذكار لها  
 ما قد غفلت عنه من امر معاده ومبدئها مثل مقادير القروض على اعداد مخصوصة  
 ومثل احكام السنين على شرائط معلومة ومثل تاديتها في اوقات معروفة ومثل التوجه  
 الى جماعات مختلفة ومثل التعبد على فنون متباينة اذ كانوا هؤلاء من اهل التوراة  
 او من اهل الانجيل او من اهل القرآن فان تعلقهم بطاهر احكام شرائعهم وحرصهم  
 وعنايتهم بقرائنة كتب انبيائهم واقرارهم بصواب ما فيها من الاحكام للدين والدنيا  
 حجة لهم ذكرين لهم بعد ما جعلوه من امر عالمهم وما قد نسوه من امر معادهم ومبداءهم  
 وشاهد عليهم ما قد جمده من معاني هذه المسائل التي ذكرناها وان كانوا هؤلاء  
 القوم المنكرين لمعاني هذه المسائل من عبدة الاوثان والاصنام واليران والشمس  
 والكواكب وما شاكله فان في كتب نوايسهم وصورها كلهم واحكام سنتهم  
 امثلة ايضا لذلك واشارات اليها مثل ما في الشرائع والاديان البوية لكن  
 يحتاج ان يكون المذكرين لهم عارفين بها وان في الناس طائفة اذا سمعوا  
 مثل هذه المسائل تطلعت هم نفوسهم الى اجوبتها ورغبت في معرفة  
 معانيها فاذا سمعوا الجواب عنها قبلتها بلا حجة ولا رهان ولكن على التقليد  
 اولئك قوم نفوسهم سليمة بعد لم تنعوج بالاراء الفاسدة ولم تستغرق  
 بعد في نوم الجهالة فيحتاج المذكر ان يسلك بهم طريقة التعليم الى  
 التدريج كما وصفنا في الرسالتين الاولتين الذين وضعناهما للمتعلمين والمريدن  
 فاذا تهذبت نفوسهم وحفت اذهانهم وقويت افكارهم اطلقت لهم اجوبتنا من  
 هذه المسائل يراهم فيها كما يراها في الرسائل الخمس التي صورناها على صورة  
 الانسان واوضحنا دلائلها بالثلاث التي في صورة الانسان وفي الناس طائفة  
 من اهل العلم قد نظروا في بعض العلوم او قرأوا بعض كتب الحكماء او سمعوا من  
 المتكلمين في مناظرتهم ومن المتفلسفين والشرعيين جيعا قد تكلموا في مثل هذه  
 المسائل واجابوا عنها بجوابات مختلفة ولم يتفوقوا على شيء واحد ولا صح لهم فيها  
 رأي واحد بل وقعت بينهم في ذلك منازعات ومناقضات كل ذلك لانهم لم يكن

لهم اصل واحد صحيح ولا قياس واحد مستوى يمكن ان يحاب به عن هذه المسائل  
 كلها من ذلك او على ذلك القياس ولكن كانت اصولهم مختلفة وقياساتهم  
 متفاوتة غير مستوية واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايانا بروح منه ان الجواب  
 على اصول مختلفة والحكم بقياسات متفاوتة تكون متناقضة غير صحيحة ونحن  
 قد اجبنا عن هذه المسائل كلها واكثر منها بما يشا كلها من المسائل على اصل  
 واحد وقياس واحد وهو صورة الانسان لان صورة الانسان اكبر حجة الله  
 على خلقه لانها اقربها اليهم ودلائلها اوضح وبراهينها اصح وهي الكتاب الذي  
 كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي الميزان الذي وضعه بين خلقه  
 وهي المكيال الذي يكيل لهم به يوم الدين ما يستحقونه من الثواب والجزاء  
 وهي المجموع فيها صور العالمين جميعا وهي المختصر من العلوم التي في اللوح  
 المحفوظ وهي الشاهد على كل جاحد وهي الطريق الى كل خير وهي الصراط  
 المدود بين الجنة والنار وينبغي لمن يدعي الرياسة في العلوم الحقيقية ويقول  
 انه يحسن ان يجيب عن هذه المسائل التي تقدم ذكرها ان يطلب منه الجواب  
 على اصل واحد وقياس واحد فانه لا يمكنه ذلك الا ان يجعل اصله صورة الانسان من  
 بين صور جميع الموجودات من الافلاك والكواكب والاركان والحيوان والنبات  
 وغير ذلك وان جعل اصله اشياء غير صورة الانسان فلا يمكنه ان  
 يقيس بها سائر الموجودات ويجيب عن هذه المسائل الا بمثل ما قسمنا عليه نحن  
 واجبنا عنه واذ افضل ذلك اتقى الجميع على راي واحد ودين واحد ومذهب  
 واحد وارفع الخلاف واتضح الحق للجميع ويكون ذلك سببا لتجاة الكل  
 ونحن لا نرخص لاحد النظر في مثل هذه الاشياء ولا السؤال عنها  
 الا بعد تهذيب نفسه بمثل ما قلناه ووصفناه في هذين الكتابين اقتداء بسنة الله تبارك  
 وتعالى كما اخبر وقال وواعدنا موسى ثلثين ليلة واعتمناها بعشر وذلك ان موسى  
 عليه السلام قام ليا ليها وصام نهارها حتى صفت فساها الله تعالى عند ذلك  
 وكلمه ويروي عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم انه قال من اخلص العبادة لله  
 اربعين يوما فتح الله قلبه وشرح صدره واطلق لسانه بالحكمة ولو كان اعجميا  
 خلفا فمن اجل هذا اوجب على الحكماء اذا ارادوا فتح باب الحكمة للمتعلمين  
 وكشف الاسرار للمريدين ان يروضوهم اولا ويمسذبون نفوسهم بالتاديب كيا

نصفوا نفوسهم وتطهر اخلاقهم لان الحكمة كالعروس تريد لها مجلساً خالياً فانها  
من كنوز الآخرة وان الحكيم اذا لم يفعل ما هو واجب في الحكمة من رياضة  
التعلمين قبل ان يكشف لها اسرار الحكمة فيكون مثله في ذلك كمثل حاجب ملك  
اذن لقوم بله بالدخول على الملك من غير تاديب ولا ترتيب فانه يستحق العقوبة  
عليه ان فعل ذلك فاذا هو فعل ما قد يجب من تاديبهم ثم لم يفعلواهم ولا قبلوا منه  
فقد برئ الحكيم من اللوم ولزمهم الذنب لانه اذا قدمت الطعامة والشراب الى  
الجباع فقد اشبعته فاذا هو لم يأكل حتى مات جوعاً فهو الماخوذ بدمه ومن قتل  
مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالدافيم او غضب الله عليه وقتل الله

ايها البار الرحيم واياتنا للرشاد وسددك واياتنا

وجميع اخواننا حيث كانوا في

البلاد انه رؤوف بالعباد

٢٢٢

٢٢

٢

تمت رسالة ماهية الطريق الى الله عز وجل و كيفية الوصول اليه ويليه  
رسالة في بيان اعتقاد اخوان الصفا

✽ الرسالة الثالثة منها في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الريانيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى  
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير ما يشركون اعلم ايها الاخ ابدك الله  
وابانا بروح منه باننا قد فرغنا من بيان ماهية الطريق الى الله تعالى وكيفية  
الوصول الى معرفته وهي القاية القصوى فريد الان ان نذكر في هذه الرسالة  
بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الريانيين وبيان ان النفس تبقى بعد مفارقتها  
الجسد التي عبرت عنها بالموث الطبيعي بطريق مقنع لا بطريق البرهان فتقول  
اعلم ان في الزمان السالف ذكروا انه كان رجل من الحكماء رفيقا باطرب دخل  
الى مدينة من المدن فرآى عامة اهلها بهم مرض خفي لا يشعرون بعلتهم ولا  
يحسون بدائهم الذي بهم ففكر ذلك الحكيم في امرهم كيف يداويهم ليريمهم من  
دائهم ويشفيهم من علتهم التي استمرت بهم وعلم انه ان خبرهم بما هم فيه لا يستمعون  
قوله ولا يقبلون نصيحته بل ربما ناصبوه بالعداوة واستعجزوا رايه واستقصوا  
ادابه واستزدلو اهلها فاحتال في ذلك لشدة شغفه على ابنا جنسه ورحته لهم  
وقعته عليهم وحرصه على مداوتهم طلبا لمراضات الله عز وجل بان طلب في  
اهل تلك المدينة رجلا من فضلاهم الذين كان بهم ذلك المرض فاعطاه شربة  
من شربات كانت معه قد اعد لها مداواتهم وسعطه بدخنة كانت معه لها الجنة  
فضطس ذلك الرجل من ساعته ووجد خفة من بدنه وراحة في حواسه وصحة في  
جسمه وقوة في نفسه فشكر له وجزاه خيرا وقال له هل لك من حاجة اقضيها  
لك مكافاة لما اصطفت الى من الاجسان في مدد واتك لي فقال نعم تعينني على  
مداواة اخ من اخوانك قال سمعا وطاعة لك فتواقعا على ذلك ودخلا على  
رجل آخر ممن راوا انه اقرب الى الصلاح فتلقيا به من رفقائه وداوياه بذلك  
الدوا فبرأ من ساعته فلما افاق من دائه جزاهما خيرا وبارك فيهما وقال لهما  
هل لكما حاجة اقضيها لكما مكافاة لما صنعتما الى من الاحسان والمعروف فقالا  
تعيننا على مداواة اخ من اخوانك فقال سمعا وطاعة لكما فتواقعا على ذلك  
وتقوارجلا اخر فصارا لجوء وداووه بمثل الاول فبرى وقال لهم مثل قول



الاولين وقالوا له مثل ما قال الاول ثم ترقوا في المدينة يداوون الناس واحدا بعد  
 اخر في السرحى ابروا اناسا كثيرا وكثر انصارهم واخوانهم ومعارفهم ثم ظهروا  
 للناس وكاشفوه بالمعاجة وكاروهم بالداوات قهرا وكانوا يلقون واحدا واحدا  
 من الناس فياخذ منهم جاعة يديه وجاعة برجليه ويسعطه الآخرون  
 كرها ويستقونه جبراحتى ابروا اهل المدينة كلمهم **فصل** واعلم ايها  
 الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منته بان هذا مثل الانبياء صلوات الله عليهم  
 في بداء دعوتهم الناس من اذكاهم ماقد نسوه من امر الآخرة والمعاد وتنبئهم  
 من نوم الجمالة ورقدة العفلة التي هي مرض النفوس وذلك ان النبي صلى الله عليه  
 وعلى آله وسلم في اول مبعثه ودعوته ابتداء اولابزوجته خديجة عليها السلام ثم  
 بآبى عمه على عليه السلام ثم بصديقه ابى بكر ثم مالك وابى ذر وصهيب وبلال  
 وسلمان وجبير وشار وغيرهم حتى التاموا تسعة وثلاثين رجلا وامرأة ثم دعا  
 رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ان يعز الله عج الاسلام باحد رجلين اما بآبى  
 جهل او بعمر ابن الخطاب فاستجيبت دعوته في عمر واسلم والتاموا اربعين رجلا  
 واطهروا الدعوة والقصة طويلة معروفة كيف كانت وهكذا فعل موسى عليه  
 السلام لما دخل في اول مبعثه مصر فابتدأ اولاباخيهارون وغيره من علماء بنى  
 اسرائيل اولاد يعقوب حتى التاموا معه سبعون رجلا سرا ثم اظهم واوقصدوا  
 دعوة فرعون وقصته تطول وقد بينا بعضها في رسالتنا وكذلك فعل المسيح ع  
 في بيت المقدس في اول مبعثه واعلم يا اخي ان العلم علما علم الابدان وعلم الاديان  
 فالانبياء عليهم السلام اطباء النفوس واوليائهم وخلعائهم فهذا مذهب اخواننا  
 الكرام واليه ندعوا اخواتنا الباقيات فكن ايها الاخ البار الرحيم معينا لاخوانك  
 ومساعداً لهم توفى انشاء الله واعلم ان اكثر الناس المقربين بالمعاشاكون فيه متغيرون  
 لا يدرون حقيقته ولا يعرفون طريقته ولا كن تقليدا يروى الاخر عن الاول  
 ويحكى التابع عن المتبوع وما مثلهم في ذلك الا كجماعة عجمان يضع احدهم  
 يده على كتف الآخر ويصيرون كقطار الجمال ويمشون فان لم يكن لهم  
 قائد بصير تاهوا كلهم واعينك ايها الاخ ان تكون منهم بل تكن قائدا  
 بصيرا تهدي الضلال وطيبا رفيقا تبرى الاك والابرص ولا تكن غليلا سقيماً  
 محتاجا الى مداوى واعلم ان الاطباء اذا اجتمع رايهم على مداواة غليل وافقت

كلتمهم على دواء واحد وكانوا مستبصرين بتلك العلة وتعاونوا على علاجه  
مشفقين ناصحين غير متنازعين ابره الله ذلك العليل على ايديهم في اقرب مدة  
وشفاه باسهل سعي فاما اذا اختلفوا وتنازعو او ناقض بعضهم بعضا خذل العليل  
من بينهم وهلك ولا يشفيه الله لهم ولا يتشعرون هم بعلمهم فكن ايها الاخ مساعدا  
لاخوانك ومواقفا ومناصحا ينفع الله بك العباد ويصلح بك شأنهم كما وعد الله  
فقال ابشوا حكما من اهله وحكما من اهلها ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما  
وقد سمعت في الخبر ان الحكمين يوم صفين لم يريد اصلاحا بل خدع كل واحد  
صاحبه ومكر واضمر الخيلة والغل فلم يوافقوا في الصلح على طريق الرشاد  
فرجع امير المؤمنين غير راض بذلك الحكم ❀ فصل ❀ اعلم ايها الاخ  
البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه باننا نحن جماعة اخوان الصفاء اصفاء  
واصدقاء كرام كنا نياما في كهف ايننا آ دم مدة من الزمان تتقلب شاتصاريف الزمان  
ونواب الخلدان حتى جاء وقت الميعاد بعد تفرق في البلاد في ملكة صاحب  
النamos الاكبر وشاهدنا مد يتنازرو حانية المرتفعة في الهواء التي ذكرناها  
في الرسالة الثانية وهي التي اخرج منها ابونا آ دم وزوجته وذريتهما لما  
خدعهما عدوهم اللعين وهو ابليس وقال هل ادلكما على شجرة الخلد وملك  
لا يبلى واغزاقوله وجلسهما الحرس والمجالة فيادر او نلبا ابليس لهما ان يتناولاه  
قبل استحقاقه في اوانه فسقطت مرتبتهما وانحطت درجتهما وانكشفت  
عورتهم واخرجا هما وذريتهما جميعا بعضهم لبعض عدو وقيل لهم اهبطوا  
منها ولكم في الارض مستقرو متاع الى حين فيها تحيون وفيها تموتون ومنها  
تخرجون يوم البعث اذا انتبهتم من نوم الجمالة واسقطتم من دة العلة اذا نهض  
فيكم بالصور فتشقق عنكم القبور وتخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى  
نصب يوفضون فهل لك يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان تترك ركب  
معنا في سفينة النجاة التي بناها ابونا نوح عليه السلام فتجيو من طوفان  
الطبيعة قبل ان تاتي السماء بدخان مبين وتسلم من امواج بحر الهيمولي  
ولا تكون من المفرقين او هل لك يا اخي ان تطير معنا حتى ترى ملكوت  
السموات التي راها ابونا ابراهيم لما جن عليه الليل حتى تكون من الموقنين  
او هل لك يا اخي ان تتم الميعاد وتجيئ الى الميثاق عند الجانب الايمن حرب قبل

ياموسى فيقضى اليك الامر فتكون من الشاهدين او هل لك يا اخى ان تصنع بما  
 عمل فيه القوم كى ينفع فيك الروح فيذهب عنك اللوم حتى ترى الایسوع من  
 مينة مرش الرب قد قرب مشواه كما يقرب ابن الاب او ترى من حوله من الناظرين  
 او هل لك ان تخرج من ظلمة اهر من حتى ترى اليردان قد اشرق منه النور في فسحة  
 افريحيون او هل لك ان تدخل الى هيكل عاديون حتى ترى الافلاك التى يحكيها  
 افلاطون وانما هى افلاك روحانية لا ما يشير اليه المنجمون وذلك ان علم الله تعالى  
 محيط بما يحوى العقل من العقولات والعقل محيط بما يحوى النفس من الصور والنفس  
 محيط بما يحوى الطبيعة من الكائنات والطبيعة محيط بما يحوى الهوى من  
 المصنوعات فاذا هى افلاك روحانية محيطات بعضها ببعض او هل لك ان لاترقد  
 من اول ليلة القدر حتى ترى المراج في حين طلوع الفجر حيث اجد المبعوث في  
 مقامه المحمود فتشغل حاجتك المقضية لا تمنوها ولا تفقدوا تكون من القريين وقتك  
 الله ايها الاخ البار الرحيم وجيع اخواننا لقمهم هذه الاشارات والرموز وقبح  
 قلبك وشرح صدرك وطهر نفسك ونور عقلك لتشاهد بعين البصيرة حقايق هذه  
 الاسرار فلا تنزع من موت الجسد اذا فارقه وفيه حيوة النفس فتكون من اولياء الله  
 الذين تمنوا الموت لا من توهم انه منهم قال يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء  
 لله من دون الناس فتمنوا الموت انكنتم صادقين واعلم ايها الاخ انه لا يصدقك  
 في المودة ولا يخلص لك النصيحة من لا يرى انه يجازى على مودتك ويكافى على  
 محبتك بعد مفارقة الجسد فلا تغتر بمن لا يريد في معاونته لك الاجر المنفعة لجسده  
 او دفع المضرة عنه واعلم ان كل متعاونين في طلب منفعة ما يكون فيه خوف التلف  
 على جسد احدهما وسلامة الاخر فانه يود كل واحد منهما ان يسلم  
 جسده وان تلف جسم صاحبه ليفوز هو بتلك المنفعة ويكون هو  
 المقبوط وصاحبه المغبون الهالك واعلم يا اخى انه ليس هكذا راى اخواننا  
 ولا اعتقادهم في معاونته بعضهم بعضا في طلب صلاح الدين والدنيا  
 بل بالعكس من ذلك وذلك ان من كرم اخلاقهم وحسن اعتقادهم ما يروى من  
 الرجل الحكيم الذى كان وزير اخيشوان ملك الهياطلة على ما يحكى عنه في  
 التواريخ انه لما قصده فيروز ملك القرس لقتاله يجموعه وبلغه الخبر وعلم انه  
 لا يطيق مقاومته جمع وزرائه واستشارهم في ذلك فنهى من اشار عليه بالقتال

ومنهم من اشار عليه بالهرب ومنهم من اشار عليه بالحيلة فقال واحد ممن اشار  
 عليه بالحيلة وكان رجلا حكيميا ايها الملك عندي حيلة لطيفة ان قبلتها وعلمت عليها  
 نجوت انت وجيشك ورعيك وسلت بلادك وهلك عدوك فقال الملك هلم اشر على  
 براك وحكمتك فقال الحكيم اخل الى المجلس فعمل قال الراى عندي ان تجمع  
 خزائنك وتوجه الى موضع كذا فانه موضع حرير وتقوم انت وجيشك وتقرأ الى  
 موضع كذا وتركني في مكاني هذا بعد ان تقطع يدي ورجلي وتسلم عيني وتظهر  
 الغضب علي وتقول لمن حولك ولان يبابك قد ظهرت مني عليك خيانة وقلة نصيحة  
 وهذا عقوبة ذلك ثم رحل اذا علمت انه قرب منك ملك القرس وتركني بمكاني  
 وتنتظر الى ان تتم حياتي فقال الملك تالله ما رايت ولا ظننت ان احدا من الناس  
 يسمح بما سمعت به نفسك قال الحكيم قد سمح به قبلي بمثل ذلك الرجل الخب العاقل  
 قال الملك حدثني كيف كان حديثه قال الحكيم ذكروا انه كان قوم من الفواصين ذهبوا  
 الى جزيرة يستخرجون اللؤلؤ فصحبهم رجل خب ليعتال عليهم فيفوز ببعض ما  
 يستخرجون فلما بلغوا ما ارادوا وانصرفوا را جميعا ولم يظفر الرجل بشئ مما اراد  
 غير ما وهبوا له من صفرا لؤلؤا خدمته لهم ثم انه خرج عليهم القطاع في طريقهم  
 فلما راهم الفواصون بلع كل واحد منهم ما كان معه من ذلك الجوهر الثمين شفقة  
 من اخذه ولم يكن مع الخب شئ يشفق من اخذه فلم يبلع هو شيئا فلما اخذهم القطاع  
 فتشوههم فلم يجدوا معهم شيئا غير صفرا لؤلؤا فقالوا لهم اين خبايم الكبار فقالوا  
 لم نجد غير هذا فقالوا بل بلعتموها فلنشقن اجوافكم فخبسوهم تلك الليلة وعزموا  
 على شق اجوافهم فجعل الفواصون يفكرون طول الليلة فسكر الرجل  
 الخب في نفسه وكان رجلا ما قلا فتعلا بهم وقال لهم اني اخبركم بانني  
 ما صحتكم الا لكذا وكذا فلم اظفر بشئ مما اردت وقد علمت  
 بانه ما من احد منكم الا وقد بلع شيئا غيري ولئن شق جوف  
 واحد فوجد فيه شئ لنهلكن باجعتنا وقد رايت من الراى ان افديكم بنفسى  
 فلملكم تسلمون وهو ان اقول لهم ان كان ولا بد فشقوا جوف واحد فان  
 وجدتم شيئا فرأيكم بالباقي وان لم تجدوا شيئا فاعلموا اننا صادقون ولكن امهلونا  
 لنقترع بيننا فنخرجت قرعته فدوونكم ما تريدون فان اجابوا الى ذلك احتلت  
 انا حتى تخرج قرعتي وان تلفت نفسي وسلمت فاسألكم ان نحسنوا الى ذريتي

وتوا سوهم بماءكم اذا سلمتم انشاء الله تعالى ففعل به ذلك فلم يوجد في جوفه شئ  
وسلم القوم فانا ايها الملك اعلم انه ان ظفربنا عدونا فانا هالك لا محالة وانا رجوان  
نت حياتي ان يسلم الملك وحاشيته ورعيته ومن معهم ويهلك عدونا وان تلف  
جسدي ومع هذا ارى ان ذلك الرجل كان اسحق مني لانه كان رجلا شابا رجوا  
الحياة وانا رجل شيخ قد سئمت الحياة ومع هذا اعلم ان الملك اذا سلم يحسن الى  
ذريتي اكثر مما كان يامل ذلك الرجل منهم ويكون من حسن الاحدوثه بعدى مثل  
مال ذلك الرجل ومع هذا فان الذين افده بهم بنفسى اكثر عددا من الذين فداهم  
هو ثم ان الملك امر فصنع به ما اشار لما قرب فيروز ملك الفرس منه ورجل  
وترك مكانه فلما راه اصحاب فيروز على تلك الحال سالوه عن خبره ومن فعل  
به ما هو فيه فزعم انه كان احد وزراء خيشوان ملك الهياطلة وانه لما استشاره  
في مقاتلة فيروز اشار عليه بالصلح واداه الخراج فكره ذلك منه وفعل به ما ترون  
فرفع خبره الى فيروز واحضروا سئل فاجاب بمثل ذلك فصدقه فيروز وقال  
اصبت فيما اشرت عليه فقال يا ايها الملك فليدر كنى رافتك وتحملنى معك لا يقرسنى  
السباع فافى ادلك على طريق هو اقرب من هذا الذى تسلكه واخفى قبيل نصيحته  
وقال ترو دو اليومين وسلك بهم مفازة بعيدة فلما ساروا يومين فى الزا فقالوا كم بقى  
قال قليل سيروا سيرا عنيفا فساروا يومهم فلما كان من الغد قالوا له كم بقى قال لا ادري  
انى سلكت هذا الطريق وانا بصيرو الان ترون حالى اطلبوا لا تقسمكم النجاة  
تفرقوا فى تلك البرية وهلك اكثرهم ونجا فيروز مع نفر يسير  
من خاصته ورجع الى بلاده وصالحه خيشوان ورجع الى بلاده سالما  
هو وحاشيته وصارت ذرية ذلك الشيخ من امر من فى المملكة واغناهم  
وبقى حسن الاحدوثه عن الشيخ فى اخوانه واصدقائه وابناء جنسه  
فهكذا راي اخواننا الفضلاء الكرام فى معاونة بعضهم بعضا لنصرة الدين وطلب  
المعاش اذا علموا ان فى تلف اجسادهم صلاحا لاخوانهم فى امر الدين والدنيا  
سمحت انفسهم بتلف اجسادهم لانهم يؤملون مثل ما امل ذلك الشيخ الحكيم  
وذلك الشاب العاقل وزيادة عليهما وذلك انهم يرون ويعتقدون ان من  
يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله ونصرة الدين وصلاح الاخوان فان نفسه بعد  
مفارقة جسدها تصعد الى ملكوت السماء وتدخل فى زمرة الملائكة وتحى بروح

القدس وتسبح في فضاء الافلاك في فسحة السموات فرحة مسرورة منعمة ملتهدة  
 مكرمة متبطة وذلك قول الله عز وجل اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
 يرفعه يعني به روح المؤمن وقال ايضا التحسين الذين قتلوا في سبيل الله اموانا بل  
 احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتهم الله من فضله الى اخر الاية وقد علم كل عالم  
 ان تلك الاجساد قد بليت في التراب وتمزقت وان هذه الكرامة انما هي لتلك النفوس  
 التي سمحت بتلف اجسادها في نصرة الدين وصلاح الاخوان وذلك ان رسول  
 الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم لما هاجر من مكة الى المدينة كتب الى المؤمنين  
 كتابا وامرهم فيه بالهجرة اليه فتنهم من يادر بالهجرة ومنهم من توقف يودي  
 في ذلك الاسباب المانعة له اما شفقة على تضييع اولادله صغارا ووالد كبير او اخ  
 له او صديق او زوجة او مائة او مسكن مألوف او مال مجموع يخاف تضييعه  
 او تجارة يخشى كسادها فانزل الله تعالى هذه الاية على نبيه صلى الله عليه وعلى  
 آله وسلم وبعث بهار رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قل اتكان آباءكم  
 وابنائكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموالن اقترفتوها وتجارة  
 نخشون كسادها ومساکن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد  
 في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامره والله لا يهدي القوم الفاسقين فلما قرؤها بادروا  
 بالهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وبقى قوم ضعفاء لم يمكنهم  
 الحروح لقللة الزادو بعد الطريق فبقوا كالحاسرين وجعل المشركون من اهل مكة  
 يتعرضون لهم بالاذية شتما وجسأ وضررا وقتلا فشكوا الى الله عز وجل ودعوه  
 ان يكشف ما بهم وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم يخبرونه  
 بما يلقون من اذية المشركين فانزل الله تعالى هذه الاية واذن رسول الله صلى الله  
 عليه وعليهم وسلم في قتال المشركين من اهل مكة ليخلص المؤمنين من ايديهم  
 فقال ومالككم لا تعاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان  
 الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك  
 وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا فخرج رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم  
 الى غزاة بدر لقتال المشركين من اهل مكة فلما التقى الجمعان وبادروا الى البراز بادر  
 الانصار فنادى المشركون ابعث اليانا كفاهنا يا محمد فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم عند ذلك وتوجبت عليكم يا بني هاشم نصرة نبيكم فقام حزة

عنه وعلى وابو عبيدة وبارزو واشتبك الحرب وكانت الدائرة على المشركين  
وكان مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم نحو سبعين رجلا من المهاجرين  
ولم يكن منهم رجل الا وكان له في عسكر المشركين ابن اواب واوخ او صديق او قرابة  
او عشيرة فلم يجابوهم وحاربوهم بالسيف ولم يشفوا عليهم ولا على انفسهم  
من التلف لانهم قد علموا ان في ذلك نصرة للدين وصلا حالا خوا نهم المؤمنين وطاعة  
لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله ورضوانا للرب عز وجل وهكذا يوم احدما اشتد  
الامر ونهزم الناس وبقى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في قريسير معه  
فقال النبي صلعم من ينصر في اليوم ويغديني بنفسه فله الجنة فقام اليه ثلث نفر من  
الانصار قساموا في وجد كل واحد من رماة المشركين فحجزوا عنه باجسادهم  
وجعلوا وقاية لسلامة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حتى استشهدوا جميعاً  
لانهم قد علموا ان في لقائه نصرة للدين وصلاحاً لآخواتهم وان رسول الله صلى الله  
عليه وعلى آله وسلم لم يستفدهم مخافة من الموت ولا حرصاً على الحياة في الدنيا ولكن  
من اجل ان الدين بعد لم يقوموا الشريعة لم تكمل فلما نزلت هذه الآية اليوم اكملت لكم  
دينكم واتممت عليكم نعمتي فمضى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم الموت  
ونزلت اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا  
فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله  
نصبت الى قمى فقالوا يا رسول الله لو سالت الله ان يبقيك في امك الى يوم القيمة  
ينفعون بك فقال انا لله وانا اليه راجعون انى الله ان يجعل لاوليائه العلو  
في الدنيا ثم قال واشوقاه الى اخواني الا زياء ثم ما كنت الا قليلا حتى توفي ومضى  
الى الله عز وجل واكرم ثوابه صلعم وعلى سائر الانبياء ✽ فصل ✽ واعلم ان  
الانبياء واتباعهم وخلعاهم ومن يرى مثل رأيهم من العلاسفة الحكماء ينها  
ونون بامر الاجساد اذا تبعث الانفس لانهم يرون ان هذه الاجساد حبس  
للنفوس او حجاب لها او صراط او درزخ او اعراف وقد فسرنا هذه المعاني في  
رسائلنا وانما تشفق النفس على الجسد ما لم تسعث فاذا اتبعثت هان عليها مفارقة  
الجسد وما يدل على صحة ما قلنا احراق البراهمة اجسادهم وهم حكماء الهند  
واما من يفعل ذلك من جهالتهم وشطارتهم فليس كلامنا وانما نريد ان نذكر  
المستبصرين منهم الحكماء وذلك انهم يرون ويعتقدون ان هذه الاجساد لهذه

النفوس الجزئية بمنزلة البيض للفرخ او المشيمة للجنين وان الطبيعة حضنتها وهي تشفق عليهما ما لم تستم الحلقة او تستكمل الصورة فاذا تمت الحلقة وكملت الصورة نهانها وانت ولا تبالي ان انشقت البيضة او انخرقت المشيمة اذا سلم الفرخ او الطفل فهكذا حال النفس مع الجسد انما تشفق على الجسد وتصونه ونحن عليه ما لم تعلم بان لها وجودا خلويا من الجسد وان ذلك الوجود خير وابقى والذو احسن من هذا الوجود والبقاء الذي مع الجسد فاذا استتمت الانفس الجزئية وكملت صورتها ومعارفها وانتهت النفس من هذا النوم واشتغلت من هذه العفلة واحست بفرقتها في هذا العالم الجسماني وانها في اسر الطبيعة في بحر الهوى تائهة في قعر الاجسام مبتلاة بتخديم الاجساد مغرورة بزينة المحسوسات وبان لها حقيقة ذاتها وعرفت فضيلة جوهرها ونظرت الى عالمها وشاهدت تلك الصورة الروحانية المفارقة للهوى وبصرت تلك الالوان والاصباغ والملاذ العقلية وماينت تلك الانوار والبهجة والسرور والروح والريحان هان عليها فصارقة الجسد وسمعت بانلافه في رضى الله عز وجل ونصرة الدين وصلاح الاخوان ومما يدل على ذلك ان الانبياء صلوات الله عليهم يرون ويعتقدون بقاء النفوس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد كما فعل موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام وذلك ان موسى عليه السلام قال لاصحابه ولاخوانه توبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم يعنى هذه الاجساد بالسيف لان جوهر النفس لا يناله الحديد وذلك ان القوم لما اذنتوا بعبادة العجل في غيبة موسى الى الجبل فلما رجع اليهم وبان لهم انهم قد ضلوا اندموا وتابوا ولما عرف موسى ان الذين تنزهوا عن عبادة العجل من الذين ثبتوا على سنته بعد مبعثه والذين عبدوا العجل الذين نشؤوا على سنة الجاهلية قبل مبعثه وعلم انهم ان بقوا بعد موته لم يامن ان يحدثوا في دينه وسنته وشريعته شيئا آخر فرأى من الصواب انه ينبغيهم من محلة بنى اسرائيل واذن الله تعالى له في ذلك لما فيه من الصلاح للجمهور والنفع للعام ثم قال لهم موسى ان اردتم ان يقبل الله تعالى توبتكم فردوا المظالم واكتبوا الوصايا وابسوا الاكفان واخرجوا الى المصلى وادعوا الله لعله ان يرحمكم او يتوب عليكم



او يعضى فيكم حكمه فقتلوا ذلك طوعاً وكرهاً فاما الطائع فهو الذى علم ان فى  
تلف جسده صلاحاً لنفسه وخيراً لها واما الكاره فهو الذى جمل ذلك وعى  
عليه الانباء ثم ان موسى امر اولئك الذين تجنبوا عبادة الجبل ان ياخذوا السيوف  
ويضربوا اعناق اولئك عبدة الجبل ولا يرجوا منهم احداً ولا ياخذهم لاحد منهم  
رافة فى دين الله ففعل القوم ما امروا وصبروا اذ علوا ان فى ذلك حياة لنفوسهم  
وما كان منهم من احداً الا وكان له فى اولئك القتل اخ او ابن او قرابة او صديق فلم  
ينهم ذلك عن قتلهم اذ علوا بان فى تلف اجسادهم صلاحاً لنفوسهم ونصرة للدين  
وصلاحاً لآخواتهم الباقين وطاعة لموسى ورضى للرب وكذلك رضيت نفوس تلك  
السمره لتلف اجسادهم قتلها او صلبها اذ قال لهم فرعون امنتى له قبل ان آذن  
لكم قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما انت قاض  
انما تقضى هذه الحيوه الدنيا انا انما نربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه  
من السمره فصلبهم كلهم ولم يهابوه وسحبت نفوسهم بتلف اجسادهم لما علمت  
ان ذلك حيوه لها وفوز وانجاة ونصرة للدين وصلاح لآخوان وطاعة لموسى  
ورضا للرب ثم ان موسى بعد قتل عبدة العجل اراد ان يراى الجبل لمناجات  
ربه فقال له هارون اجلنى معك فانى لست امن ان يحدث بنو اسرائيل  
بعدك حدثاً اخر فتغضب على مرة اخرى فحمله معه فلما كان فى بعض الطريق  
اذا هما برجلين يحفران قبراً فوقهما عليهما وقال لمن تحفران هذا القبر قال اشبه  
الناس بهذا الرجل واشار الى هارون ثم قال له بحق الهك الانزلت وابصرت  
هل هو واسع ونزع هارون ثيابه ودفنها الى موسى ونزل ونام فيه وقبض  
ملك الموت روحه من ساعته وانضم القبر وانصرف موسى با كيا حزينا على  
مفارقته ورجع الى بنى اسرائيل ومعه ثياب هارون فاتهموه وقالوا احسده  
فقتلته فبراه الله بما قالوا او كان عند الله وجيهاً وبقي موسى بعد وفاة هارون قليلاً  
حتى كتب لهم التوراة وو صاهم بما احتاجوا اليه وسلم الى يوشع وودعه وصعد  
الجبل والناس يكون حتى غاب عن اعينهم وسلم نفسه الى ربه ثم توفى ومضى الى  
ربهما فاكرم منواهما صلوات الله عليهما وبقي بنو اسرائيل بعد وفاة موسى اربعين  
سنة تائبين عن الهدى حتى بعث فيهم يوشع بن نون ولد يوسف النبي عليه السلام  
وهو احد الرجلين الذين انعم الله عليهما حين قال موسى لبنى اسرائيل ادخلوا

الارض المقدسة التي كتب الله لكم \* فصل \* وما يدل على ان الانبياء  
 عليهم السلام يرون ويعتقدون بقاء النفس وصلاحها بعد مفارقة الجسد فعل المسيح  
 عليه السلام بناسوته ووصيته للحواريين بمثل ذلك وذلك ان المسيح لما بعث في بني  
 اسرائيل فرأهم متخليين دين موسى مستمسكين بظاهر شريعته يقرؤون التوراة وكتب  
 الانبياء غير قائمين بواجبها ولا عارفين حقاقتها فلا يعرفون اسرارها بل يستعملونها  
 على العبادة ويحرونها على التقليد ولا يعرفون الاخرة ولا يريدون فيها ولا يفهمون  
 امر المعاد ولا يدرون ما فيها غير الدنيا وغرورها وما فيها ولا يدرون ما يستعملون  
 من امر الشريعة وسنة الدين الا تلك الدنيا وليس غرض الانبياء في دعوتهم الام  
 ووضع الشرايع والسنة واصلاح الديانة بل غرضهم في ذلك كله نجاة  
 النفوس الغريقة من بحر الميول والعتق لها من اسر الطبيعة واخراجها من  
 ظلمات الاجسام الى انوار عالم الارواح والتنبيه لها من نوم الجهالة والتيقظ لها  
 من رقدة الغفلة وتخليصها من المنيان الشهوات الجسدية المحرقة للافئدة  
 والتبصير لها من الغرور بالذات الجرمانية الممولة وشفاءها من الامراض  
 الفسادية من عذاب الحر والبرد والجوع والعطش والام الامراض والاسقام  
 وخسوف الفقر والتلف والاحزان والاسف واحداث الزمان وغيظ الاعداء  
 والغم على الاصدقاء وحرقة الاشواق على الاحباء والاقرباء ومعاداة الاعداد  
 ومكائدة الاقران وحسد الجيران ووساس الشيطان ونوائب الحداث حالاً  
 بعد حال فلما راهم المسيح على تلك الحالة لافرق بينهم وبين من لا يقر بالمعاد  
 ولا يعرف الدين والنبوة ولا الكتاب ولا السنة ولا المهاج ولا الشريعة ولا  
 الزهد في الدنيا ولا الرغبة في الاخرة غم ذلك منهم ورق لهم وتحنن على ابناء  
 جنسه وتفكر في امرهم كيف يداويهم من دائهم الذي استمر بهم وعلم انه ان  
 ويخضعهم بالتعنيف والسوء عداوهم والجر والتهديد لا يفيهم ذلك لان هذه كلها  
 موجودة في التوراة وما في ايديهم من كتب الانبياء عليهم السلام فرأى ان  
 يظهر لهم بزي الطبيب المداوي وجعل يطوف في محال بني اسرائيل يلقي واحداً  
 يعظه ويذكره ويضرب له الامثال ويندهم من الجباله ويزهدهم في الدنيا ويرغبه  
 في الاخرة ونعيمها حتى مر يقوم من القصارين خارج المدينة فوقف عليهم فقال  
 لهم ارايت هذه الثياب اذا غسلتموها ونظفتموها ويستموها هل تجوزون ان

يلبسها اصحابها واجسادهم ملوثة بالدم والبول والغائط ولون القاذورات قالوا  
لا ومن فعل ذلك كان سفها قال فسلموهها اتم قالوا كيف قال لانكم نظفتم  
اجسادكم ويضتم ثيابكم ولستموها وتقومكم ملوثة بالجيف مملوءة قاذورات  
من الجمالة والعماء والبيكم وسوء الاخلاق والحسد والبغضاء والمكر والفش  
والحرص والبخل والتعجب وسوء الظن وطلب الشهوات الرديئة وانتم في ذل  
العبودية اشقياء لاراحة لكم الا الموت والقبر فقالوا كيف نفعل هل لنا بد  
من طلب المعاش قال فقول لكم ان ترغبوا في ملكوت السماء حيث لا موت  
ولا هرم ولا وجع ولا سقم ولا جوع ولا عطش ولا خوف ولا حزن ولا فقر ولا حاجة  
ولا تعب ولا غناء ولا غم ولا حسدين اهلها ولا بغض ولا تفاخر ولا اخلاء بل اخوان  
على سرر متقابلين فرحين مسرورين في روح وريحان ونعمة ورضوان وبهجة  
ونزهة يسبحون في فضاء الافلاك وسعة السموات ويشاهدون ملكوت رب العالمين  
ويرون الملائكة حول عرشه صافين يسبحون بحمد ربهم بنغمات والحنان لم  
يسمع بمثله انس ولا جان وتكونون انتم معهم خالدين لا تهرمون ولا تموتون  
ولا تجوعون ولا تعطشون ولا تمرضون ولا تخافون ولا تحزنون واكثر النصح فيهم  
وعمل كلامه في نفوسهم واراد الله عز وجل بهم خيرا فاسمعهم وهداهم وشرح  
صدورهم وفتح قلوبهم ونور ابصارهم فشاهدوا ما وصف المسيح عليه  
السلام مما تشاهدوه بعين البصيرة ونور اليقين وصدق الايمان فرغبوا فيها  
وزهدوا في الدنيا وغرورها وامانيها وخرجوا مما كانوا فيه من عبودية طلب  
شهوات الدنيا ولبسوا الرقعات وساحوا مع المسيح حيث مامر من البلاد وكان من  
سنة المسيح التثقل كل يوم من قرية الى قرية من قرى فلسطين ومن مدينة الى مدينة  
من ديار بني اسرائيل يداوى الناس ويعظهم ويذكرهم ويدعوهم الى ملكوت  
السماء ويرغبهم فيها وبزهدهم في الدنيا ويبين لهم غرورها وامانيها وهو مطلوب  
من ملك بني اسرائيل وغرائهم وبيناهو في محفل من الناس حتى هجم عليه ليؤخذ  
فتجنب من بين الناس فلا يقدر عليه ولا يعرف له خبر حتى سمع بخبره من قرية اخرى  
فيطلب هناك وذلك دابه ودابهم ثلثين شهرا فلما اراد الله تعالى ان يتوفاه ويرفعه  
اليه اجتمع معه حوارايوه في بيت المقدس في غرفة واحدة من اصحابه وقال اني  
ذاهب الى ابي واياكم وانا اوصيكم بوصية قبل مفارقة لاهوتي واخذ عليكم عهدا

وميثاقاً فنقبل وصيتي واو في يهودى كان معى غذا ومن لم يقبل وصيتي فلسنت منه في شيتى ولا هو منى في شيتى فقالوا له ما هى قال اذهبوا الى ملوك الاطراف وبلغوهم منى ما القيت اليكم وادعوهم الى ما دعوتكم اليه ولا تخافوهم ولا تنهابوهم فاني اذا فارقت ناسوتى فاني واقف في الهواء عن يمينه عرش ابي وايبكم وانا معكم حيث ما ذهبتم ومؤيدكم بالنصر والتأييد باذن ابي اذهبوا اليهم وادعوهم بالرفق وداوهم وامر وبال معروف وانها عن النكر ما لم تقبلوا او تصلبوا او تنفوا من الارض فقالوا ماتصديق ما نأمرنا به قال انا اول من يفعل ذلك وخرج من الغد وظهر للناس وجعل يدعوهم ويذكرهم ويعظمهم حتى اخذ وحل الى ملك بني اسرائيل فامر بصلبه فصلب ناسوته وسمرت يداه على خشبتي الصليب وبقي مصلوباً من ضحوة النهار الى العصر وطلب الماء فسقى الخل وطعن بالحربة ثم دفن مكان الخشبة ووكل بالقبر اربعين تقرا وهذا كله بحضرة اصحابه وحواريه فلما راوا ذلك منه ايقنوا وعلموا انه لم يامرهم بشي يخالفهم فيه ثم اجتمعوا بعد ذلك بثلاثة ايام في الموضع الذي وعدهم انه يترى اليهم فيه فراوا تلك العلامات التي كانت بينه وبينهم وفشا الخبر في بني اسرائيل ان المسيح لم يقتل بش القبر فلم يوجد الناسوت فاختلف الاحزاب من بينهم وكثر التليل والقال وقصته تطول ثم ان اولئك الحواريين الذين قبلوا وصيته تفرقوا في البلاد وذهب كل واحد منهم حيث وجه فواحد ذهب الى بلاد المغرب واخر الى بلاد الحبشة واثنان الى بلاد رومية واثنان الى ملك انطاكية وواحد الى بلاد القرس وواحد الى بلاد الهند واثنان قاما في ديار بني اسرائيل يدعون الى راي المسيح حتى قتل اكثرهم وظهرت دعوت المسيح شرق الارض وغربها بافعال الحواريين بعدهم فتها ونهم بامر الاجساد يدل على انهم كانوا يرون ويعتقدون بقاء النفس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد ومن ذلك افضل الرهبان والذينهم خيار اصحابه واتباعه ان احدهم يحبس جسده في صومعته سنين كثيرة يمتنع الطعام الطيب والشراب والذات واللباس الناعم وملاذا الدنيا وشهواتها كل ذلك لشدة يقينهم بقاء النفس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد فصل ١٠ وما يدل على ان ابراهيم خليل الرحمن كان يرى هذا الراي قوله ربى الذى خلقنى فهو يهدى بنى والذى هو بطعمنى ويسقئنى واذا مرضت فهو يشفينى والذى يمتنى

ثم يحين والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً والحقني  
 بالصلحين وهكذا قول يوسف الصديق رب قد اتيتني من الملك وعلمتني من تاويل  
 الاحاديب فاطر السموات والارض انت واي في الدنيا والاخرة توفني مسلماً  
 والحقني بالصلحين اترى انهما ارادا اللعوق بالصلحين بحسبهما او نفسيهما وهل  
 الحق جسداهما الا تراب الارض التي منها خلطنا وانما اراد نفسيهما الزكيتين  
 الشريفتين الروحانيتين والسمويتين الدورانيتين لجسدتهما المولقين من اللحم والدم  
 والعلم والعروق والعصب وماشا كاهما من الاخلاط الاربعة (فصل) وما يدل  
 على ان اهل بيت نبينا عابهم السلام كانوا يرون هذا الرأى تسليهم اجسادهم  
 الى القتل يوم كرملا ولم يرضوا ان يتولوا على حكم يزيد وزيد وصبروا على  
 العطش والظعن والضرب حتى فارقت نفوسهم اجسادهم ورفعت الى ملكوت  
 السماء ولقوا اباةم الطاهرين محمداً وعلياً والمهاجرين والانصار الذين اتبعوهم  
 في ساعة العسرة الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ولو لم يكن القوم مستيقنين  
 ببقاء نفوسهم بعد مفارقة اجسادها لما تعجلوا اهلاك اجسادها وتسليمها الى  
 تل والعرب والظعن وفراق لذى عيش الدنيا ولكن القوم قد علموا وتيقنوا  
 مادعوا اليه من الحياة في الآخرة والنعيم والخلود فيها والفوز والنجاة من  
 غرور الدنيا بل اها بدار القوم الى ما تصوروا وتحققوا وتسارعوا في الخيرات  
 وكاوا يدعون ربهم رغبا ورهبا وكانوا من خشيته مشتقين فهل لك يا اخي  
 ايديك الله وايانا بروح مد ان تقتدي بهم وبستهم وتسلك مسلكهم وتقصد  
 مقصدهم وتبادر قبل الموت في ذلك نفسك من اسر الطبيعة ونخبها من بحر  
 السيولى وتخرجها من قعر الاجسام وظلة الاجساد ونيران الشهوات المحرقة  
 والغرور بالذات الجرمانية في جوار الشيطان وتعمل كما يعمل الناس النجباء  
 بان تصحب اخوانك لك نصحاء واصدقاء كرماء محبين لك وادين مواعظين على  
 نجاتك ونجاة نفوسهم وان ترغب في صحبتهم وتسمع اقاويلهم وتقم كلامهم  
 بحضورك في مجالسهم وتطرق في كتبهم لتعرف اعتقادهم وتخلق باخلاقهم وتعلم من  
 علومهم وتسير بسيرتهم العادلة وتعمل بسنتهم الركية وتنفق في شربتهم العقلية  
 نصبي كحياتهم الملكية وتعيش عيش السعداء مخلداً ابداً وتجنب صحبة اخوان  
 الشياطين الذين لا يريدون الا اصلاح امورد نياهم وحيوة اجسادهم

ودفع المضرة عنها وهم يهلكون انفسهم وهم لا يشعرون ﴿ فصل ﴾  
 و بما يدل على ان الفلاسفة الحكماء المتألهين كانوا يرون هذا الرأي ويعتقدونه  
 تسليم سقراط جسده للتلف وتناوله شربة السم اختيارا منه وذلك ان هذا الرجل  
 كان حكيما من حكماء بلاد يونان وفلا سفتها وكان قد اظهر ازهد في الدنيا ونعيمها  
 ولذاتها ورغب في سرور عالم الارواح وروحها وريحانها ودعا الناس اليها ورغبهم  
 فيها وزهدهم في المقام في عالم الكون والفساد فاجابه الى ذلك جماعة من اولاد  
 الملوك وكبار الناس واجتمع حوله الاحداث واولاد النعم يسمعون حكمته  
 وغرائب نوادر كلامه فحسده جماعة من مخالفيه ومن يريد الدنيا وزينتها واتهموه  
 بمحبة الصبيان وقالوا انه يتهاون بعبادة الاصنام وبامرهم به وسعوا به الى الملك  
 وشهد عليه بالزور احد عشر رجلا بانه واجب قتله فحبس اشهر ايام في قتله  
 فاجتمع عنده في الحبس نحو من سبعين فيلسوفا مخالفا وموافقا لظنهم في رايه  
 وما يعتقدونه في امر النفس وبقائها بعد مفارقة الجسد وصلاح حالها فاجتمع كلهم  
 وصحح رايه في بقاء النفس وصلاح حالها بعد فراق الجسد ولهذا قصة بطول شرحها  
 في كتاب فاذا نفا قبل له ان كنت مظلوما فهل لك ان تخلف من القتل بغدية من مال  
 او يهرب فقال اخاف ان يقول لي الناموس غدا لم فررت من حكمي ياسقراط فقالوا له  
 تقول له لاني كنت مظلوما فقال ارايت ان قال لي الناموس ارايت ان ظلمك القضاة  
 والعدول الا حد عشر الذين شهدوا عليك بالزور فكان من الواجب ان تعطيت انت  
 وتقر من حكمي فاقول له فاجبهم بهذا وذلك ان القوم كان في حكم شريعهم اذا  
 شهد المدلول على واحد من الناس بحكم ما كان واجبا عليه ان ينقادوا اذا كان مظلوما  
 فمن لم ينقد كان ظالما بحكم الناموس يعني الشريعة وانه اسقراط للقتل من اجل  
 هذا ثم قال من يتهاون بالناموس قتله الناموس ولما تناول شربة السم لبشره بانكا  
 من حوله من الحكماء والفلاسفة حزنا عليه فقال لهم لا تبكوا فاني وان كنت مفارقا لكم  
 اخواني احكما فضلا فاني اذهب الى اخواني لنا حكماء فضلا كرام وقد تقدمنا فلان  
 وفلان وهدجاعة من الفلاسفة الحكماء الذين كانوا قد ماتوا قبله فقالوا انما نبي على  
 انفسنا حين تقدمنا باحكامنا مثلك ﴿ فصل ﴾ و بما يدل على ان افلاطون حكيم اليونانيين  
 كان يرى هذا الرأي ويعتقده يعني بقاء النفوس وصلاح حالها بعد مفارقة الجسد  
 قوله في بعض حكمته لو لم يكن لنا معاد نرجو فيه الخير لكانت الدنيا فرصة الاشرار

وقال ايضا نحن ههنا غرباء في اسرار الطبيعة وجوار الشياطين اخرجنا من عالمنا بجنابة  
كانت من اينآدم وكلام نحو هذا وما يدل على ان ارسطا طاليس صاحب النطق  
يرى هذا الرأي ويعتقده كلامه في الرسالة المعروفة بالتفاحة وما تكلم به حين  
حضرتة الوفاة وما احتج به من فضل الفلسفة لان الفيلسوف يجازى بفلسفته بعد  
مفارقة النفس الجسد وما يدل على ان فيثاغورث صاحب العدد وهو من الفضلاء  
الحكماء كان يرى هذا الرأي ويعتقده كلامه في الرسالة الذهبية ووصيته لديوجانس  
وقوله في آخرها تلك عند ذلك اذا فارقت هذا البدن حتى تصير بخلي في الجو تكون  
حيث تسامحنا سالما ساكننا غير عائد الى الانسية ولا قابلا للوت **فصل** وانما  
استشهد ناعلي هذا الرأي باقويل العلاسفة ووصاياهم وافعال الانبياء وسنن  
شرائعهم لان في الناموس اقواما متعلقين لا يعرفون من العلفة الاسمى واقواما  
من الشرعيين لا يعرفون من اسرار الشريعة الارسومها يتصدرون ويتكلمون فيها  
ماليحسون ويتناظرون فيما لا يدرون فيناقضون تارة الفلسفة بالشريعة  
وتارة الشريعة بالفلسفة فيقعون في الحيرة والشكوك فيضلون  
ويضلون وما يدل على بقاء النفوس بعد مفارقتها اجسادها  
ان كل ما قل يتفكر في بكاء الناس واحزانهم على موتاهم وقت مفارقة  
نفوسهم اجسادها فلو كان بكاءهم على اجسادهم فالهم والبكاء الاجساد بحضرتهم  
برمتها وهم يشاهدونها لم يقص منها شيء ولو ارادوا ان يحفظوها بادوية تطلا  
عليها لا تتغير زمانا طويلا كان يمكنهم ذلك بل يستوحشون منها ويدفنونها كراهة  
لنظرها وطار من فضيحتها اذا فارقتها نفوسها وان كان بكاءهم انما هو حزن على  
فقدان ما كان يظهر من تلك الاجساد من الحركات والافعال والحكم والفضائل فالحكم  
لا يكون على فقدانها في وقت مناسم فانها كلما تعدم الانبض والتنفس الا ترى  
يا اخي ان هذه الالفة والانس والحيية والتودد انما هي لتلك النفوس الشريفة  
والجواهر النفيسة فان هذا البكاء والاحزان والتأسف والاستبحاش  
على فقد ان تلك النفوس التي كانت تظهر من اجسادها تلك الحركات  
والكلام والافعال والفضائل والصنائع والحكم وما يدل على بقاء  
النفس وصلاح حالها بعد مفارقتها اجسادها ذهاب الناس الى قبور  
الصالحين والانبياء والاولياء والاخير لطلب القفران واستجابة

الداء والتوسل بهم الى الله عز وجل وما يرجون من شفا عتهم عند ربهم وما يطلبون ايضاً من قضاء حوائجهم من امور الدنيا بالدعاء عند قبورهم افترى ان اهل الديانات كلها اتفقوا على شئ لاحقة له كلابل هذا علم غامض واسرار خفية لا يعقلها الا العالمون كما ذكرهم الله عز وجل ومدحهم بما عملوا مما خفي على غيرهم حيث يقول ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان قد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ﴿ فصل ﴾ ينبغي ان نبين كيف يكون تواصل اخوان الصفا وكيف يكون معاونة بعضهم بعضاً في طلب معيشة الدنيا وماذا وكيف يكون حال من سبقته المنية قبل صاحبه وكيف يكون عيش الباقي منهم بعد صاحبه ذكر ان مدينة كانت على راس جبل في جزيرة من جزائر البحر مخصصة كثيرة النعم رحية البال طيبة الهوا عذبة المياه حسنة التربة كثيرة الاشجار لذينة الثمار كثيرة اجناس الحيوانات على حسب ما تقتضيه تربة تلك الجزيرة واهويتها ومياهاها وكان اهلها اخوة وبنوهم بعضهم لبعض من نسل رجل واحد وكان عيشتهم اهني عيش يكون بتودد ما كان بينهم من المحبة والرحمة والشفقة والرفق بلا تنقيص من الحسد والبغى والمداواة وانواع الشر كما يكون بين اهل المدن البائرة المتضادة الطباع المتنافرة القوى المشتتة الاراء القبيحة الاعمال السيئة الاخلاق ثم ان طائفة من اهل تلك المدينة الفاضلة ركبوا البحر فكسر بهم المركب ورمى بهم الموج الى جزيرة اخرى فيها جبل وعرفه اشجار مالية وعليها ثمار نذرة فيها عيون فائرة ومياهاها كدرة وفيها مغارات مظلمة وفيها سباع ضارية واذاعامة اهل تلك الجزيرة قردة وكان في بعض جزائر البحر طير عظيم الخلقة شديد القوة قد سلب عليها في كل يوم ويلة يكر عليهم ويختطف من تلك القردة عدة ثمان هؤلاء النفر الذين نجوا من الفرق تفرقوا في الجزيرة وفي اودية ذلك الجبل يطلبون ما يتقوتون من ثمارها لما لحقهم من الجوع ويشربون من تلك العيون ويستترون باوراق تلك الاشجار ويأوون بالليل الى تلك المغارات ويعتصمون بها من الحر والبرد فانست بهم تلك القردة وانسوا بها اذ كانت اقرب اجناس السباع شهاً لصورة الناس فوالت بهم اناث القردة وولع بهن من كان به شبق فحبلت منهم وتوالدت وتناسلوا



وكثروا وتمادى بهم الزمان فاستوطنوا تلك الجزيرة واعتصموا بذلك الجبل  
والقوا تلك الحال ونسوا بلدهم ونعيمهم واهاليهم الذين كانوا معهم بدايتم جعلوا  
يبنون من حجارة ذلك الجبل بيوتا ويتخذون منها منازل ويحرسون في جمع تلك  
الثمار ويدخرونها من كان منهم شرها وصاروا يتنافسون على اناث تلك القروء  
ويغبطون من كان منهم اكثر حظاً من تلك الحالات وتمنوا الخلود هناك وانتش  
بينهم العداوة والبغضاء وتوقدت نيران الحريق ثم ان رجلاً منهم رأى فيما يرى  
النائم كأنه قد رجع الى بلده الذي خرج منه وان اهل تلك المدينة لما سمعوا بمجيئه  
استبشروا واستقبله خارج تلك المدينة اقربائه فراه قد غيرة السفر والغربة ففكر هو  
ان يدخل المدينة على تلك الحال وكان على باب المدينة عين من الماء فصلوه وحلوه  
شعره وقصوا اذنيه والبسوه الجدد ونحروه وزينوه وحلوه على دابة وادخلوه  
المدينة فلما راه اهل تلك المدينة استبشروا به وجعلوا يسالونه عن اصحابه وسفرهم  
وما فعل الدهر بهم واجلسوه في صدر المجلس في المدينة واجتمعوا حوله يتحجبون  
منه ومن رجوعه بعد لياس منه وهو فرحان بهم وبما نجاه الله عز وجل من تلك  
الغربة وذلك الفرق ومن صحبته تلك القروء وتلك العيشة النكدية وهو يظن ان  
ذلك كله يراه في البقعة فلما اتبه اذا هو في ذلك المكان بين اولائك القروء فاصبح  
حزيناً منكسراً بالزاهد في ذلك المكان مغتماً تفكر ار اغيا في الرجوع الى بلده قص  
رؤياه على اخيه فذكر ذلك الاخ ما انساه الدهر من حال بلدهما واقاربهما واهاليهما  
والنعم الذي كانوا فيه فتشاوروا فيما بينهم واجالوا الراى وقالوا كيف السبيل  
الى الرجوع وكيف النجاة من هنا فوقع في فكرهما وجه الحيلة بانهما يتعاضداً ويجمعان  
من خشب تلك الجزيرة وبيبان مركباني البحر ويرجعان الى بلدهما فتعاقدا على  
ذلك بينهما عهد او ميثاقان لا يتخاذلا ولا يتكاسلا بل يستجهدا اجتهاد رجل واحد فيما  
عز ما عليه ثم فكرا انه لو كان رجل آخر معهما لكان اعون لهما على ذلك وكما زاد  
في عدد هما يكون ابلغ في الوصول الى مطلبهم ومقصدهم فجعلوا ايدى كرون اخوانهم  
امر بلدهم ويرغبونهم في الرجوع ويزهدونهم في الكون هناك حتى التامو جاعة  
من اولئك القوم على ان يبنوا سفينة ويركبوا فيها ويرجعوا الى بلدهم فينأهم  
في ذلك دائبون في قطع الاشجار ونشر الخشب لبناء تلك السفينة اذ جاء ذلك الطير  
الذي كان يختطف القروء فاخطف منهم رجلاً وطار به في الهواء ليأكله فلما

امعن في طير انه تامله فاذا هو ليس من السرود التي اعتادا اكلها فرب طائر حتى  
مر به على راس مدينته التي خرج منها فاقاه على سطح بيته وخلاه فلما تامل ذلك  
الرجل اذا هو في بلده ومنزله واهله واقربائه فجعل يفتنى لو ان ذلك الطير يمر في  
كل يوم ويختطف منهم واحد او يلقيه الى بلده كما فعل به واما اولئك القوم بعد  
ما اختطفه الطير من بينهم جعلوا يكون عليه محزونين على فراقه لانهم لا يدرون  
ما فعل الطير به ولو انهم علموا بحاله وما صار اليه لمتوا ما تمنى لهم اخوهم فهكذا  
ينبغي ان يكون اعتقاد اخوان الصفا فيمن قد سبقته المنية قبل صاحبه لان الدنيا  
تشبه تلك الجزيرة واهلها يشبهون تلك القردة ومثل الموت كمثل ذلك الطير ومثل  
اولياء الله كمثل القوم الذين كسريهم المركب ومثل دار الآخرة كمثل تلك المدينة  
التي خرجوا منها فهذا اعتقاد اخواننا الكرام في معاوتهم في الدنيا وما يعتقدون  
فيمن سبقته المنية قبل اخوانه فاتبه ايها الاخ من نوم الغفلة ورقدة

الجهالة فان الدنيا دار غرور ومحزن لا يرغب العاقل الخلود

في دار الحزن والبلاء وفقك الله وايانا وجميع

اخواننا السداد وهد الكوايانا

وجميع اخواننا سليل

الرشاد

م م

م

تمت رسالة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين ويليها رسالة في كيفية

هشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا ❀

الرسالة الرابعة منها في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا وصدق  
الشفقة والمودة في الدين والدنيا جيعاً

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى

اعلم ايها الاخ اي ذلك الله وايانا بروح منه انه ينبغي لآخواننا ايدهم الله حيث  
كانوا من البلاد ان يكون لهم مجلس خاص يجتمعون فيه في اوقات معلومة لا  
يدخلهم فيه غيرهم يتذاكرون فيه علومهم ويتحاورون فيه اسرارهم وينبغي  
ان تكون مذاكرتهم اكثرها في علم النفس والحس والمحسوس والعقل والمعتول  
والنظر والبحث عن اسرار الكتب الالهية والتزيلات النبوية ومعاني ما يتضمنها  
موضوعات الشريعة وينبغي ايضا ان يتذاكروا العلوم الرياضية الاربعه  
اهني العدد والهندسة والتنجيم والتاليف واما اكثر عنايتهم وقصدهم فينبغي  
ان يكون البحث عن العلوم الالهية التي هي الغرض الاقصى وبالجملة ينبغي  
لاخواننا ايدهم الله تعالى ان لا يبادوا علماء من العلوم او يعجزوا كتابا من  
الكتب ولا يتعصبوا على مذهب من المذاهب لان رايانا ومذهبنا يستغرق المذاهب  
كلها ويجمع العلوم جميعها وذلك انه هو النظر في جميع الموجودات باسرها  
الحسية والعقلية من اولها الى آخرها ظاهرها وباطنها جليها وخفيها بعين  
الحقيقه من حيث هي كلها من مبداء واحد وعلة واحدة وعالم واحد ونفس واحدة  
محيطه جواهرها المختلفة واجناسها المتباينة وانواعها المفسدة وجزؤياتها  
المتغايرة وقد ذكرنا في الرسالة الثانية ان علومنا مأخوذة من اربع كتب احدها  
الكتب المصنفة على السنة الحكماء والفلاسفة من الرياضيات والطبيعات والا  
خر الكتب المنزلة التي جاءت بها الانبياء صلوات الله عليهم مثل التوراة والانجيل  
والفرقان وغيرها من صحف الانبياء المأخوذة معا فيها بالوحى من الملائكة  
وما فيها من الاسرار الخفية والثالث الكتب الطبيعية وهي صور اشكال  
الموجودات بما هي عليه الان من تركيب الافلاك واقسام البروج وحرركات  
الكواكب ومقادير اجرامها وتصاريق الزمان واستحالة الاركان وفنون  
الكائنات من المعادن والحيوان والنبات واصناف المصنوعات على ايدي  
البشر كل هذه صور وكنائيات دالات على معاني لطيفة واسرار دقيقة

يرون الناس ظاهرها ولا يعرفون معانيها من لطيف صفة الباري جل ثناؤه  
 والنوع الرابع الكتب الالهية التي لا يمسا الا المطهرون الملائكة التي هي بايدي سفرة  
 كرام بررة وهي جواهر النفوس واجناسها وانواعها وجزوياتها وتصاريها  
 للاجسام وتحريكها لها وتديرها اياها وتحكمها عليها واطهارها لهابها  
 ومنها حالها بعد حال في بمر الزمان واوقات القرائات والادوار وانحطاط بعضها  
 تارة الى قعر الاجسام وارتفاع بعضها تارة من ظلمات الجحمان وانبعاثها  
 من نوم الغفلة والنسيان وحشرها الى الحساب والميزان وجوازها على الصراط  
 ووصولها الى الجنان او حبسها في دركات الهواية والنيران او مكثها في البرزخ  
 او وقفها على الاعراف كما ذكر الله تعالى في قوله ومن ورائهم برزخ الى  
 يوم يبعثون وفي قوله تبارك وتعالى وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم  
 وهم الرجال الذين في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه لانهم تجارة ولا  
 بيع عن ذكر الله وهذا حال اخواننا الفضلاء الكرام فاقتدوا بهم ايها الاخوان تكونوا  
 مثلهم وقد بينا في رسالتنا كلما يحتاج اليه اخواننا من اهل هذه العلوم **فصل**  
 وينبغي لـ اخواننا ايدهم الله حيث كانوا في البلاد اذا اراد احدهم ان يتخذ صديقا  
 مجددا او اخا مستانقا ان يعتبر احواله ويعترف اخباره ويجرب اخلاقه ويستلذه من  
 مذهبه وافتقاده ليعلم هل يصلح للصدقة وصفا المودة وحقيقة الاخوة ام لا لان في  
 الناس اقوام طبائعهم متغايرة خارجة عن الاعتدال وعاداتهم ردية مفسدة  
 ومذاهبهم مختلفة جائرة فمنهم خير وشريرو كفور وشكور وذوا امانة وذو ارجل  
 وسفيه وسخى وبخيل وشجاع وجبان وحسود ودود وفاجر وعفيف وجزوع  
 وصبور وشده وقنوع وسلس وشرس وقط غليظ ولطيف رقيق وعاقل واهل  
 وعالم وجاهل ومحب ومبغض وموافق ومخالف ومتافق ومخلص وناصح وغاش  
 ومتكبر ومتواضع وعدو وصديق ومؤمن وزنديق وعارف ومنكر ومقبل  
 ومدبر وما شاكل هذه الاخلاق المحمودة والمذمومة مضادات بعضها لبعض  
 واعلم بان شر هذه الطوائف كلها من لا يؤمن بيوم الحساب وشر الاخلاق  
 كبر ابليس وحرص آدم وحسد قابيل وهي امهات المعاصي واعلم بان الناس  
 مطبوعون على اخلاقهم بحسب اختلاف تركيب مزاج اجسادهم بحسب  
 اختلاف اشكال الفلك في اصل مواليدهم وقد بينا في رسالة الاخلاق هذا بـ شرحه

واعلم بان من الناس من هو مطبوع على خلق واحد او عدة من اخلاق محمودة  
ومذمومة وان العادات الرديئة تقوى الاخلاق الرديئة والعادات الجميلة تقوى  
الاخلاق المحمودة وهكذا حكم الاراء والاقتناعات فان من الناس من يرى  
ويعتقد في دينه ومذهبه انه حلال له سفك دم كل مخالف له في مذهب مثل اليهود  
والحوارج وكل من يكفر بالرب ومن الناس من يرى ويعتقد في دينه ومذهبه  
الرحمة والشفقة للناس كلهم ويرثي للمذنبين ويستغفر لهم ويتحس على كل ذى  
روح من الحيوان ويريد الصلاح لكل وهذا مذهب الابرار والزهاد والصالحين  
من المؤمنين وهكذا مذهب اخواننا الكرام ❀ فصل ❀ فينبغي لك اذا  
اردت ان تتخذ صديقا او اخا ان تتقده كما تتقده الدراهم والدنانير والارضين  
الطيبة التربة للزرع والفرس وكما يتقدهون ابنا الدنيا امر التزويج وشري  
الممالك والامعة التي يشترونها واعلم بان الخطب في اتخاذ الاخوان اجل  
واعظم خطرا من هذه كلها لان اخوان الصديق هم الاعوان على امور الدين  
والدنيا جميعا وهم اعز من الكبيرات الاحر واذا وجدت منهم واحدا فتمسك به  
فانه قرة العين ونعيم الدنيا وسعادة الآخرة لان اخوان الصديق نصرة على دفع  
الاعداء وزين عند الاخلاء واركان يعتمد عليهم عند الشدائد والبلوى  
وطهر يستند اليهم عند المكاره في السراء والضراء وكثر مذخور ليوم الحاجة  
وجاح خافض عند المصحات وسلم للصعود الى المعالي ووسيلة الى القلوب عند  
طلب الشفاعات وحسن حصين بلتجاء اليه يوم الروع والقرمات فان غبت  
حفظوك وان تضعضعت عضدوك وان رأوا اعدوا لك قهوة والواحد منهم  
كالشجرة المباركة تدلت اغصانها اليك بثمرها واظلتك اوراقها بطيب رائحتها  
وسترتك بحمائل فيهما فان ذكرت امانتك وان نسيت ذكرك يا مارك بالبر ويسابقك  
اليه ويرغبك في الخير ويأيدك اليه وبذلك عليه ويذل ماله ونفسه دونك فاذا  
اسعدك الله يا اخي بن هذه صفته فابذل له نفسك ومالك وق عرضه بعرضك  
وافرش له جناحك واودعه سره وشاوره في امرك وداور رؤيته عينك واجعل  
انك اذا غاب عك ذكره والعكر في امره وان هفاه فوة فاغفر له وان زل  
زلة فصعرا عنده ولا توحشه فيخاف من حقك واذا كرم من سالف احسانه عند اسائه  
ليانس بك وبامن عائلتك فان ذلك اسم لوده وادوم لاحائه (فصل) واعلم يا اخي بان

من الناس من لا يصلح للصدقة والاخوة والمقاربة اصلاً البتة فانظر من تحب وتعاشر  
 ولا تغتر بطاهر الامور من غير معرفة بواطنها ولا بحلاوة العاجل من قبل النظر  
 في ممرارة ما فيها فاذا اردت اتخاذ اخ او صديق فاعبروا ولا اسواله واختبر اخلاقه  
 وسله عن مذهبه واعتقاده وانظر في عاداته وسجيته وشماله وحر كانه فانه لا يخفى على  
 المنفوس بواطن الامور اذا انظر الى ظواهرها واعلم بان من الناس من يشكل بشكل  
 الصديق ويتدلس عليك بشبه الموفق ويظهر لك المحبة وخلافها في صدره  
 وضميره فلا تغتر او تيقن واعلم بان اعمال الناس في ظاهر امورهم تكون بحسب  
 اخلاقهم التي طبعوا عليها وبحسب عاداتهم التي نشأوا عليها وبحسب ارائهم التي  
 اعتقدوها فاذا رايت الرجل معجبا صلفا او تكذابا او فطرا غليظا او بما حكا  
 نماريا او حسودا حقودا او منافقا مرائيا او بخيلا شحيحا او جباذا مهيبا او مكارا  
 غدارا او متكبرا جبارا او حريصا شرها او كان محبا للمدح والثناء اكثر مما  
 يستحق او كان مزدر بالانظرائه او كان مستحقرا لاقرباسه والناس ذامالهم  
 او متكلا على حوله وقوته فاعلم بان لا يصلح للصدقة وصعوبة الاخوة لان هذه  
 الاخلاق والاراء والعادات فاسدة لا اعتقاده لخوانه وذلك ان من يختر المطالبة  
 بما لا يجب له لا تسمح نفسه ببذل ما يجب عليه وهكذا الحسد والجور والفضوب  
 تمنعه هذه الاخلاق عن الاذعان للحق وهكذا الجحاح والتكبر يمنعان عن قطع الجدال  
 والخلاف وكذلك العنائة والغلبة يمنعان من العذوبة والسهولة والشراسة  
 والغضب يهيجان على المكابرة وبالجملة كل هذه الاخلاق مفسدة للمودة ومخالفة  
 لصفا الاخوة مستقلة للنفس وموحشة للناس والاراحة ومنفرة لائف الطباع  
 ومنغصة للعيش ومبغضة للحياة \* واعلم \* بان الصداقة لانتم بين مختلفين  
 بالطبع لان الصديق لا يجتمعان مثال ذلك السخى والبخل فانهما متضادان في الطبع  
 فلا تتم بينهما الصداقة ولا تصفو لهما المودة ولا يهيمهما العيش لانه اذا قل السخى  
 شيئا مما يوجبه سخائه من بذل المال او المعروف رءاء البخل بصورة المضيق قد فعل  
 ما لا ينبغي ولا يجوز واذا فعل البخل بطبعه شيئا من امساك المال بما يوجبه بخله  
 رآه السخى بصورة من قداق منكر الا بحسن فعله فيعير ذلك سببا لمبطل واحد  
 منهما على صاحبه حتى يعتقد البخل في السخى سخف الراى وتضييع المال وترك  
 النظر في العواقب ويعتقد السخى في البخل التذالة والدناءة وصغر النفس وقصور

الهمة فاذا وقع ذلك بينهما ودام صارت وحشة وتوارثت حتى تصير عداوة وتصير  
 العداوة الى الصرامة وهذا القياس في كل خلقين مختلفين متضادين فانهما يوجبان  
 المنازعة والمنازعة توجب المعالبة والمعالبة تنتج المفاتنة والمفاتنة توجب  
 المباغضة والمباغضة ضد الصداقة ❀ فصل ❀ واعلم بان مثل اتخاذ الاصدقاء  
 والاخوان كمثل اكتساب المال والذخائر وذلك ان من الناس من يفنى عمره في  
 طلب صديق موافق فلا يجد مثله كمثل الذي يفنى عمره في طلب جمع المال فلا يقدر  
 عليه ومنهم من يكون مرزوقا من كثرة المال ومنهم من يحسن يكسب المال ولكن  
 لا يحسن ان يحفظه فهكذا حكم اتخاذ الاخوان والاصدقاء ومنهم من يحسن اتخاذ  
 الاصدقاء والاخوان ولكن لا يحسن حفظهم ومراعاة امورهم فيصيرون الى العداوة  
 بعد الصداقة والى المباغضة بعد المودة فينبغي لك ان يكون اكثر كدك وعنايتك  
 بعد اتخاذ الصديق حفظه ومراعاة امره واداء حقوقه حتى لا تصير الصداقة  
 عداوة بعد طول الصلابة ببلالة او خجرا وشكوك او ظنون او شبهة تدخل في المودة  
 او نعمة وشاية من يخالفه يسعى بينكما للفساد فتعقد يا اخي هذا الباب ولا تغفل  
 عنه ❀ واعلم ❀ يا اخي بان الانسان كثير التلون قليل الثبات على حال واحد وذلك  
 انه قل من الناس من تحدث له حال من احوال الدنيا او امر من امورها من غنى الى فقر  
 او من فقر الى غنى او من حضر الى سفر او من عزوبة الى تزويج او من ذل الى عرا او من  
 عطلة الى شغل او من بوس الى نعمة او من رفعة الى ضعة او من ضعة الى رفعة او من  
 صناعة الى تجارة او من صحبة قوم الى صحبة آخرين او من راي مذهب الى مذهب  
 او من شباب الى شيخوخة او من صحة الى مرض الا ويحدث له خلق جديد وسجية  
 اخرى ويتغير خلقه مع اخوانه ويتلون مع اصدقائه الاخوان الصفا الذين  
 ليست صداقتهم خارجة من ذاتهم وذلك ان كل صداقة تكون لسبب ما فاذا  
 انقطع ذلك السبب بطلت تلك الصداقة الا صداقة اخوان الصفا فان صداقتهم  
 قرابة رحم ورحمهم مامن يعيش بعضهم ببعض ويرث بعضهم بعضا وذلك انهم  
 يرون ويعتقدون انهم نفس واحدة في اجساد متفرقة فكيف ماتت حال  
 الاجساد بحقيقتها فالنفس لا تتغير ولا تبدل كما قال القائل

وفي الجسم نفس لا تشيب بشيئه ❀ ولوان ما في الوجه منه خراب  
 لها ظفر ان كل ظفرا عده ❀ واذاب اذا لم يبق في القم نساب

يغير منى الدهر ماشاء غير ها \* فابلغ اقصى العمر وهى كعاب  
وخصلة اخرى ان احدهم اذا احسن الى اخيه احسانا فلا ين عليه به لانه يرى ويعتقد  
بان احسانه الى نفسه كان وان اساء اليه اخوه لم يستوحش منه لانه يرى بان  
ذلك كان منه اليه فن اعتقد في اخيه مثل هذا واعتقد اخوه فيه مثل ذلك فقد  
امن كل واحد من اخيه غائلته ان يتغير عليه في يوم من الايام بسبب من الاسباب  
او بوجه من الوجوه \* فصل \* فينبغي اذا نظرت بواحد منهم ان تختاره  
على جميع اصدقائك واقر بانك وعشيرتك وجيرانك الذين نشأت معهم فانه  
خير لك من ولدك الذى من ظهرك واخيك من صلب ابيك ومن زوجتك التى  
جعلت كل كسبك لها وجميع سعيك من اجلها فاعرف حقه كما تعرف حقوقهم  
بل ينبغي ان تؤثروا عليهم كلهم لان هؤلاء يحبونك من اجل منفعة تصل منك  
اليهم ويريدونك من اجل مضرة تدفعها عنهم فاذا استغنوا عنك زهدوا فيك  
ورغبوا في غيرك وخذلك احوج ما تكون اليهم فاما هذا الاخ فليس يريدك  
من اجل شئ خارج عن ذلك بل من اجل انه يرى ويعتقد انك اياه وهو اياك  
نفس واحدة في جسد ين متقابلين يسره ما يسرك وبغمه ما يغمك يريد لك  
منه مثل الذى تريد له منك واعلم بان قلوب الاخبار صافية لان نفوسهم  
طاهرة ولا تخفى عليهم خفيات الامور لانها تترأى فيها كما تترأى في  
اعين البصراء ظواهر كليات الامور فلا تخفون لخواصك الاصفياء  
خلاف ما تظهر لهم فان ذلك لا يخفى عليهم ولا ينكتهم عليهم منك \* فصل \*  
واعلم بان خير شئ يرزق الانسان السعادة وان السعادات نوعان داخل وخارج  
فالذى هو داخل نوعان احدهما فى الجسد والاخر فى النفس فالذى فى الجسد  
كالصحة والجمال والذى فى النفس كالذكاء وحسن الخلق والذى من خارج نوعان  
احدهما ملك اليد كالمال ومتاع الدنيا والاخر الاقران من ابناى الجنس كالزوجة  
والصديق والولد والاخ والاستاذ والعلم والصاحب والسلطان والرئيس فن  
اسعد السعادات ان يتفق لك يا اخى معلم رشيد عالم عارف بحقايق الاشياء  
والامور مؤمن بيوم الحساب عالم باحكام الدين بصير بامور الآخرة خبير باحوال  
المعاد مرشد لك اليها ومن انحس المناحس ان يكون لك ضد ذلك واعلم بان  
المعلم والاستاذ اب لنفسك وسبب لنشوها وعلة حياتها كما ان والدك اب لجسدك



وكان سبب وجوده وذلك ان والدك اعطاك صورة جسدانية وملكك اعطاك  
 صورة روحانية وذلك ان المعلم يغذى تفكك بالعلوم ويربيها بالمعارف ويهدى بها  
 طريق النعيم واللذة والسرور الابدية والراحة السرمدية كما ان اباك كان  
 سبباً لكون جسدك في دار الدنيا ومريك ومرشدك الى طلب المعاش فيها  
 التي هي دار الفناء والتغير والسيلان ساعة بساعة فسل يا اخي ربك ان يوفق  
 لك معلماً رشيداً هادياً يسهل يدك واشكر الله على نعمائه السابعة ﴿ فصل ﴾ واعلم ان  
 في الناموس اقواماً يشبهون باهل العلم ويتدلسون باهل الدين لا الفلسفة  
 يعرفونها ولا الشريعة يحققونها ويدعون مع هذا معرفة حقايق الاشياء  
 ويتعاطون النظر في خفيات الامور الغامضة البعيدة وهم لا يعرفون انفسهم  
 التي هي اقرب الاشياء اليهم ولا يميزون الامور الجليلة ولا يتفكرون في الموجودات  
 الطاهرة المدركة بالحواس المشهورة في العقول ثم ينظرون في الظفرة والقلفة  
 والجزء الذي لا يجزأ وما شاكلها من المسائل في الامور المتوهمة التي  
 لا حقيقة لها في الهوى وهم شاكون في الاشياء الظاهرة الجليلة  
 ويدعون فيها المحالات بالكثرة في الكلام والحجج في الجدل مثل  
 دعواهم ان قطر الربع مساو لاحد اضلاعه وان النار لا تحرق وان  
 شعاع البصر جسم يبلغ في طرفه العين الى فلك الكواكب وان علم النجوم باطل  
 وما شاكل ذلك من الزور والبهتان فاحذرهم يا اخي فانهم الدجالون الذليقون  
 لسن العميان القلوب الشاكون في الحقايق الضالون عن الصواب ( واعلم )  
 بانهم محنة على العلماء كذابون على الانبياء عليهم السلام يتفعلون ولا يتحققون  
 ويدعون ما لا يعرفون ويتكلمون فيما لا يحسنون وما هم الا كما وصفهم رب  
 العالمين جل اسمه بل انتم قوم خصمون يهيمون في اودية مايتوهمون ويقولون  
 ما لا يفعلون ولا يعلمون اعاذنا الله واياك ايها الاخ من فساد هذه الصفات  
 الذميمة ومن شرهم فانهم اعداء فاحذرهم ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ بان  
 من سعادتك ايضا ان يتفق لك معلم ذكي جيد الطبع حسن الخلق صافي الذهن  
 محب للعلم طالب للحق غير متعصب لراي من المذاهب واعلم بان مثل افكار النفوس  
 قبل ان يحصل فيها علم من العلوم واعتقاد من الاراء كمثل ورق ابيض نقي لم  
 يكتب فيه شيء فاذا كتب فيه شيء حقا كان ام باطلا فقد شغل المكان ومنع ان

يكتب فيه شيء آخر ويصعب حكه ويحوه فهذا حاتم افكار القوس اذا سبق اليها علم من العلوم واعتقاد من الراء او عادة من العادات تمكن فيها حقا كان ام باطلا ويصعب قلعها ومحوها كما قال التائي

انانی هواها قبل ان اعرف الهوی ❀ فصادف قلبي قار غاً فتمکما

فإذا كان الأمر كما وصفت فينبغي لك أيها الأخ أن لا تشغل باصلاح المشايخ  
الهرمة الذين اعتقدوا من الصبي أواً فاسدة وعادات ردية وأخلاقاً وحشة  
فانهم يتعبونك ثم لا ينفعون وان صلحوا قليلاً قليلاً فلا يلحقون ولكن عليك  
بالشباب السالين الصدور الراغبين في الاداب المبتدئين فانظر في العلوم  
انريدن طريق الحق والدار الآخرة المؤمنين يوم الحساب المستعملين سرائر  
الانبياء عليهم السلام الباحين عن اسرار كتبهم الناركين الهوى والبال غير  
متعصبين على المذاهب واعلم بان الله تعالى ما يحب ذنبا الا وهو صواب ولا يهوى لعدو  
حكمة الا وهو صواب كما ذكرهم ومدحهم قتال عزاسم انهم فيه آموار بهم وزدناهم  
هدى وقال تعالى اناسمنا حتى يذكروهم يقال له ابراهيم وقال ايما عروجل وقال  
موسى لقته واعلم بان كل نبي لله الله فاول من كذبه مسايخ قومه المتعاطين العاصية  
والطرد والجدل كما وصفهم تعالى قتال ولما صرب ابن مريم ملاذا قومك منه  
يصدون وقالوا الهتنا خير ام هو ما ضره لث الاجدلا بلهم قوم خصمون (فصل)  
واعلم بان مواهب الله جل اسمه كريمة لا تحصى عددها ولكن يجمعها جنسان  
تحت كل جنس انواع كثيرة احدها فانية حسدانية والآخرقية نسانية من التنية  
الجسدانية احدها المال ومن التنية الفسادية احدها العلم والسن في هاتين التنيين  
العتيبتين على منازل اربع فهم من قدر رزق الجسد من المال والعلم جبارتهم من  
قد حرمها جميعاً ومنهم من رزق المال ولم يرزق العلم ومنهم من رزق العلم ولم  
يرزق المال فينبغي لآخواننا من هذه المراتب ان يتوجهوا الى رزق ذي شرف مع  
الله جل وعزبه عليه بابنهم ايده احاسن احوال من مدحهم بتاجها وزاد من  
فضل ما اتاه الله تعالى من المال ليعلم به حيوة جسده في دار الدنيا ووفده ويعلم  
من علمه لتحياته نفسه للقاء في دار الآخرة فان ذلك من اقرب الدورات الى الله والى  
لطلب مرضاته ولا ينبغي له ان يمن عليه بما يدق عليه من المال ولا يستخفه به  
ان السدى حرم اخاه هو الذي اعطاه وكما انه لا يمن على من لم يعطه

وينفقه عليه من ماله ويورثه ما جمعه من المال بعد وفاته كذلك لا يجب ان يمن على  
ابنه النفساني لانه ان كان ذلك ابنه الجسداني فهذا ابنه النفساني ﴿ كما روى ﴾  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي عليه السلام انا وانت ابوا هذه الامة ﴿ وقال ﴾ صلى الله  
عليه وسلم المؤمن اخو المؤمن من ابيه وامه ( وقال ) ابراهيم عليه السلام من تبعني  
فانه مني ( وقال ) عز وجل لنوح عليه السلام حيث قال ان ابني من اهلي وقال انه  
ليس من اهلك اعد عمل غير صالح وقال تعالى فاذا نضح في الصور فلا انساب بينهم  
يومئذ ولا يتسائلون فين ان النسب الجسداني لا ينفع في الآخرة ولهذا المعنى قال  
المسبح عليه السلام للعواين جئت من عند ابي وايبكم وقال الله تعالى ملة ابيكم ابراهيم  
فهذه الابوة نفسانية لا ينقطع نسبها كما قال النبي عليه السلام كل نسب ينقطع يوم  
القيامة الانسبي وقال يابن هاشم لا يأتيني الناس يوم القيامة باعمالهم وتأتوني بانسابكم  
فاني لا اخني عنكم من الله شيئا انما ارد النسبة الجسدانية لانها تنقطع اذا اضمحلت  
الاجسام وبقيت النسبة النفسانية لان جواهر النفوس باقية بعد فراق الاجساد  
وان كان يظن ان ابنه الجسداني يحصى ذكره بعد موته فهذا ايضا ان عاش  
احصى ذكره في مجلس العلماء ومحاضر اهل الخير اذا نشر علمه ويتوجه اليه  
ويتزحم عليه كلما ذكره كما نذكر نحن معلمينا واستاذينا اكثر مما نذكر اباءنا  
الجسدانيين ونترحم على اباءنا وان كان يظن ان ذلك الابن الجسداني ربما  
ينفعه اذا كبر ويعينه على امور الدنيا فهذا ربما يبلغ في العلم والحكمة والخير والمرتبة  
عند الله تعالى ان يشفع بعلمه لعله فينجو بشفاعته وهو لا يدري كما ذكر الله تعالى  
بقوله اياه كموابنا كم لاتدرون ايهم اقرب لكم تعافريضة من الله واما من رزق  
المال ولم يرزق من العلم من اخواننا فينبغي له ان يطلب العلم من قدر رزق العلم  
ويضمه اليه ويواسيه هذا من ماله ويرفده هذا من علمه ويتعاونان جميعا على  
اصلاح امر الدين والدنيا وينبغي للاخ ذي المال ان لا ين على الاخ ذي العلم  
بما يواسيه من ماله ولا يحتقره لفقره لان المال قنية جسدانية يقام بها حياة الجسد في  
دار الدنيا والعلم قنية نفسانية يقام بها حيوة النفس في دار الآخرة وجوهر  
النفس خير من جوهر الجسد وحيوة النفس خير من حيوة الجسد لان حيوة الجسد  
الى مدة ما ثم تنقطع وتضمحل وحيوة النفس في الدار الآخرة تبقى مؤبدا كما ذكر الله  
تعالى يذوقون فيها الموت الاولى الاولى وينبغي للاخ ذي العلم والحكم

ان لا يحسد احدا مال لاله ولا يستحقر لجملة ولا يتفخر عليه بعلمه ولا يطلب منه عوضا  
 فيما يعلم لان مثلهما في صحبتهما وتعاونهما هذا الهذا جملة وهذا الهذا بعلمه كمثل  
 اليد والرجل في اتصالهما بالجسد وخدمتهما وتعاونهما في اصلاح الجملة وذلك  
 لان اليدين لا تطلبان من الرجلين اذا احتدت لهما فعلا او اخرجت منهما  
 شوكة جزاء ولا شكورا وكذلك الرجلان لا تطلبان من اليدين اذا  
 بلغتهما الى الموضع الذي شاءتا وتسترتا وهربتا به من خوف القطع جزاء ولا عوضا  
 لانهما الات جسد واحد وقوام احدهما بالآخرى وهكذا ايضا السمع لا يمين على  
 البصر اذا سمعه النداء ولا البصر يمين على السمع اذا اراه المنادى لانهما قوتان لنفس  
 واحدة منهما صلاح للآخرى في تعاونهما في خدمة النفس وطاعتها في ادراكها  
 المحسوسات فهكذا ينبغي ان يكون تعاون اخوان الصفا في طلب صلاح الدين  
 والدنيا وذلك ان معاونة الاخ ذي المال للاخ ذي العلم جملة ومعاونة الاخ ذي العلم  
 للاخ ذي المال بعلمه في صلاح الدين كمثل رجلين اصطبحا في الطريق في مفازة  
 احدهما بصير ضعيف البدن معه زاد ثقيل لا يطيق حمله والاخر اعمى قوى البدن  
 ليس معه زاد فاخذ البصير بيد الاعمى يتود خلفه واخذ الاعمى نقل البصير فحمله  
 على كتفه وتواسيا بذلك الزاد وقطعا الطريق ونجيا جميعا فليس لاحدهما ان يمين  
 على الآخر في انجائه من الهلكة في معاونة لانهما نجيا جميعا بمعاونة كل واحد منهما  
 صاحبه والمعاونة لا تكون الا بين اثنين او اكثر والاعرج الجاهل كالاعمى والاخ الفقير  
 كالضعيف والاخ الغني كالقوى والاخ العالم كالبصير والطريق هي صحبة النفس  
 مع الجسد والمفازة هي الحيوة الدنيا والنجاة هي حيوة الآخرة فهكذا مثل اخواننا  
 المتعاونين في صلاح الدنيا والدين وامان رزق العلم ولم يرزق المال ولا يجد  
 من يواسيه من المال من اخواننا فينبغي له ان يصبر وينتظر القرب فانه لا بد ان يؤيده الله  
 عرجا بامرا وبأخ يخفف عنه ما يتحملة من ثقل الفقر كما وعد لانيته فقال عز من قائل  
 ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال تعالى ومن يتق الله  
 يجعل له من امره يسرا وينبغي له ان يعلم بان الذي رزق من العلم خير من الذي حرم  
 من المال لان العلم سبب لحيوة النفس في دار الدنيا والآخرة جميعا والمال سبب لا  
 قامة لحيوة الجسد في دار الدنيا فقط وفضل ما بين النفس والجسد وشرف جوهرها  
 وفضل حيواتها وفضل ذاتها قد تقدم ذكره وينبغي له ان يفكر في الذي حرم

من المال والعلم جميعاً يعرف نعمة الله عليه ويشكره على كل حال ليستوجب الميراث  
 وعَدَّ الله تعالى أن شكرتم لا يزيدنكم وأمان ليس بذي مال ولا علم  
 من أخواننا فهو الذي له نعيم زكية جيلة الاخلاق سليم القلب من الاراء  
 الفاسدة محب للخير واهد رضى به نسم الله له من ذلك فينبغي  
 أن يعلم أن الذي اعطى من حسن الاخلاق وسلامة القلب ومحبة  
 الخير والرضى بما قسم له خير من الذي منع من المال والعلم لانا نجد في الناس  
 من قد اعطى العلم والمال او احدهما ولم يرزق من هذه الحاصل التي ذكرناها  
 شيئاً وذلك لاننا نجد اقواماً علماء متلبسين يصفون الكتب في تحسين الاخلاق  
 ويأمرون الناس بها وهم اسوء الناس خلقاً ونجد اقواماً ليس لهم علم كبير وهم  
 مهذبوا الاخلاق كما وصفنا فقد تبين ان حسن الخلق من مواهب الله تعالى  
 كما قيل في الخبر قد فرغ الله من الخلق والخلق والرزق والاجل ومدح الله  
 تعالى نبيه محمد صلى الله عليه بحسن الخلق حين قال وانك لعلى خلق عظيم  
 وقال تعالى ولو كنت فظاً غليظ القلب لا مضوا من حولك وقد قيل في الخبر  
 ان الانسان بحسن الخلق يدرك في الجنة درجة الصائم لان حسن الخلق من  
 اخلاق الملائكة وشيعة اهل الجنة كما ذكر في القرءان قلن حاس لله ما هذا  
 الا ملك كريم وسوء الخلق من اخلاق الشياطين واهل النار الذين يحسد بعضهم  
 بعضاً ويتباغضون ويلعن بعضهم بعضاً كما ذكر الله تعالى في القران كما  
 دخلت امة لعنت اختها وقالوا لامرحنا بهم اسمهم صالوا النار قالوا بل اتهم لا  
 مرحباً بكم وهم في العذاب مشتركون ﴿ فصل ﴾ واعلم ان قوة نفوس  
 اخواننا في هذا الامر الذي ننير اليه ونحث عليه على اربع مراتب اولها صفاء  
 جواهر نفوسهم وجودة القبول وسرعة التصور وهي مرتبة ارباب دوى  
 الصنائع في مدينتها التي ذكرناها في الرسالة الثانية وهي القوة العاقلة المهيمنة  
 لما في المحسوسات الواردة على القوة الناطقة بعد حسة عشر سنة من مولد  
 الجسد والى هذا اشار بقوله تعالى اذا بلغ الاطفال منكم الحلم وهم الذين نسميهم  
 في مخاطبتنا ورسالتنا اخوانا الارار والرجاء وفوق هذه المرتبة مرتبة  
 الرؤساء دوى السياسات وهي مراعاة الاخوان وسخاء النفس واعطاء العيوض  
 والشفقة والرحمة والتحقى على الاخوان وهي القوة الحكيمة الواردة على القوة

المقالة بعد ثلاثين سنة من مولد الجسد واليه اشار جل ذكره بقوله فلما بلغ شده  
 واستوى اتيناه حكماً وعلماً وهم الذين نسميهم في رسالتنا اخواننا الاخيار  
 والفضلاء والرتبة الثالثة فوق هذه وهى مرتبة الملوك ذوى السلطان والامر  
 والنهي والنصر والقيام بدفع العناد والخلاف عند ظهور المعاند المخالف لهذا الامر  
 بالرفق واللطف والمداواة فى اصلاحه وهى القوة الناموسية الواردة بعد مولد  
 الجسد باربعين سنة واليه اشار بقوله حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة قال رب  
 اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وهم الذين نسميهم اخواننا الفضلاء الكرام  
 والرابعة فوق هذه وهى التى ندعو اخواننا كلهم فى اى مرتبة كانوا وهى التسليم  
 وقبول التأيد ومشاهدة الحق عياناً وهى قوة الملكية الواردة بعد خمسين سنة من مولد  
 الجسد وهى الممهدة للمهادد والمفارقة للهوى وعليها تنزل قوة المعراج وبها تصعد الى  
 ملكوت السماء فتشاهد احوال القيامة من البعث والنشور والحشر والحساب والميزان  
 والجواز على الصراط والنجاة من النيران ومجاورة الرحمن ذى الجلال والاكرام  
 والى هذه الرتبة اشار بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية  
 مرضية فادخلنى فى عبادى وادخلنى جنتى واليه اشار ابراهيم ع بقوله تعالى واجعلنى  
 من وريثة جنة النعيم واليه اشار يوسف ع بقوله تعالى رب قد آتيتنى من الملك  
 وعلمتني من تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا والاخرة  
 توفنى مسلماً والختنى بالصالحين واليه اشار المسيح عليه السلام بقوله للحواريين اني  
 اذا فارقت هذا الهيكل فانا واقف في الهوا عن يمين العرش بين يدي ابى واييكم  
 اتشفع لكم فاذهبوا الى الملوك فى الاطراف وادعوهم الى الله تعالى ولا تهابوهم  
 فاني معكم حيث ما ذهبتم بالنصر والتأييد واليه اشار نبينا محمد صلغ عليه وآله وسلم  
 انكم تردون على الخوض غدا واحاديث مروية كل هذه مشهورة عند اصحاب  
 الحديث واليه اشار بقوله سقراط يوم سقى السم انى وانكنت افارقكم اخوانا فضلاء  
 فاني ذاهب الى اخوان كرام قد تقدموا نافي كلام طويل واليه اشار فيثاغورث  
 فى الرسالة الذهبية فى اخرها انك اذا فعلت ما اوصيك عند مفارقة الجسد  
 تبقئ فى الهوا غير عائد الى الانسية ولا قابل للموت واليه اشار بلوهر  
 ابو زاسف حين قال الملك لوزيره وكان من اهل هذه المقالة قل لى من انت  
 قتال من الذين يعرفون ملكوت السماء فى حديث طويل واليه ندعو نحن اخواننا

جميعاً والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واليه اشار بقوله تعالى والله يدعوا الى  
 دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وآيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى  
 وهى كل آية فيها صفة الجنان واهلها ونعيمها **فصل** واعلم بان المطلوب من  
 المدعويين الى هذا الامر اربعة احوال اولها الاقرار بحقيقة هذا الامر والثاني  
 التصور لهذا الامر بصروب الامال للوضوح والبيان والثالث التصديق له  
 بالضمير والاعتقاد والرابع التحقيق له بالاجتهاد في الاعمال المشاكلة لهذا الامر واعلم  
 بان المقر باللسان غير متصور له يكون متقلداً والمتصور له غير مصدق به يكون شاكاً  
 متخير او المصدق به غير المتحقق له بالاجتهاد بالعمل المشاكلي لهذا الامر يكون  
 مقصراً مرطاً والمكذب باللسان لهذا الامر المكسر له بقلبه يكون جاحداً كافراً كما  
 قال الله تعالى الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم ان لهم  
 النار وانهم فيها فرطون واعلم بان المقر لهذا الامر بلسانه المتصور له بقلبه على  
 حقيقة يتجدد من نفسه اربعة خصال لم يعرفها قبل ذلك احدها قوة النفس والهوى من  
 الجسد والثاني الشاطي طلب الخلاص من الهوى الذي هو حتم النفس والثالث  
 الرجاء والامل بالقوز والنجاة عند معارضة النفس الجسد والرابع الثقة بالله واليقين بتمام  
 الامر وكماله **فصل** واعلم ان كل مقر بهذا القرآن ويكتب الانياس مع  
 واخبارها عن الغيب فهم في ذلك على منارل اربع امامقر بلسانه غير مصدق بقلبه  
 او مقر بلسانه ومصدق بقلبه غير عارف لمعانيه وبيانه او مقر ومصدق ومتبين  
 ولكن غير قائم بواجب حتمه فالمقر بلسانه غير المصدق بقلبه هو الذي رزق  
 من القهم والتخبر قليلاً فاذا فكر بعقله وميز بصيرته ما يدل عليه طاهر الفاظ  
 الكتب النبوية لا يقبله عقله لانه لا يتصور معانيها اللطيفة و اشاراتها الخفية فينكره  
 بقلبه ويشك فيه وامان اقر بلسانه وصديق بقلبه وهو الذي يتفكر ويعلم ان مثل  
 هذا الامر الجليل الذي قد اتفقت على تحقيقه الانبياء والائمة المهديون والخلفاء  
 الراشدون وصالحوا المؤمنين واقرب به فضلاء الناس والمميزون  
 المستبصرون لا يجوز ان يكون ليس له حقيقة ولكن فهمه وتمييزه  
 وعقله يقصر عن ادراكه ونصوره لها بحقائقها وامان قد عرف بيسانته  
 ولكن قصر في القيام بواجبه فهو الذي وفقه الله وارشده واهتدى بحقايق هذه  
 الاسرار المذكورة في كتب الانبياء عليهم السلام ولاكن لا يجد المعين له على القيام

بنصرتها وواجب حقها لانه و جيد وليس كل امر يتم بالوحدة  
 بل ربما يحتاج فيه الى الجمع العظيم وخاصة امر  
 الناموس فاقل ما يحتاج فيه الى اربعين  
 خصلة يجتمع في واحد من الاشخاص  
 او في اربعين شخصا  
 مؤلفة القلوب

٢٢٢

٢٢

٢

✽ تتم رسالة كيفية عشرة اخوان الصفا ويلها رساله في ماهية الايمان  
 وخصال المؤمنين المحققين ✽



✽ الرسالة الخامسة منها في ماهية الايمان وخصال المؤمنين المحققين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقضى  
اعلم ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه ان الله جل ثناؤه قد اكثر ذكر  
المؤمنين في القرآن والمدح والثناء الجميل عليهم ووعدهم الثواب الجزيل في الدنيا  
والآخرة جميعا وهكذا ايضا قد اكثر ذكر الكافرين وسوء النشاء عليهم والرجز  
والتهديد والوعيد في الدنيا والآخرة جميعا فزيد ان نبين من المؤمن حقا ومن  
الكافر حقا اذ كان هذا امر قد التبس على كثير من اهل العلم حتى صار يكفر  
بعضهم بعضا ويعلن بعضهم بعضا بغير علم ولا بيان ولكن من اجل ان كثير من اهل  
العلم لا يعرفون الفرق بين العلم والايمان احتجنا ان نبين اولا ما الفرق بينهما  
وذلك ان كثيرا من المتكلمين يسمون الايمان علما ويقولون هو علم من طريق  
السمع وما يعلم بالقباس هو علم من طريق العقل فزيد ان نبين اياها هو علم بالحقيقة  
فقول ان الحكماء قالوا ان العلم هو تصور النفس رسوم المعلومات في ذاتها فاذا  
كان العلم هو هذا فليس كما يريد الخبر به من طريق السمع تتصوره النفس  
بحقيقته فاذا لا يكون ذلك علما بل ايمانا وقرار او تصديقا ومن اجل هذا دعت  
الانبياء اممها الى الاقرار اولانهم طالبوهم بالتصديق بعد البيان ثم حوهم على  
طلب المعارف الحقيقة والدليل على صحة ما قلنا قول الله عز وجل الذين يؤمنون  
بالغيب ولم يقل يعلمون بالغيب ثم حزمهم على طلب العلم بقوله فاعترفوا يا اولوا  
الالباب ويا اولوا الابصار ثم مدح فقال يرفع الله الذين آمنوا منكم  
والذين اتوا العلم درجات وكان الذين اتوا العلم والايمان فكفى بهذا فرقا بين العلم  
والايمان فزيد ان نبين شرائط الايمان وصفات المؤمن ليعلم كل انسان هل هو  
مؤمن حقا او شاك مرتاب لان المؤمنين هم ورثة الانبياء وتلاميذهم وان الانبياء  
لم يورثوا دراهما ودنانير ابل انما وروثوا علما وعبادة فمن اخذ بهما فقد وفر حظا  
جزيل كما ذكر الله جل ثناؤه ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم  
ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير  
وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (فصل)  
واعلم يا اخي ايديك الله ان نعم الله كثيرة على الخلق لا يحصى عددها ولكن نذكر

طرفاً بما يخص الانسان وهو نوعان احدهما من خارج الجسد كالمال والقرين  
 والولد ومتاع الدنيا اجمع والاخر من داخل فهو نوعان احدهما في الجسد  
 كالصحة وحسن الصورة وكال البنية والقوة والجلد وما شاكلها والاخر في  
 النفس وهو نوعان احدهما حسن الخلق والاخر ذكاء النفس وصفاً جوهرها  
 وهى الاصل في جميع المعارف واعلم يا خي ان الناس كلهم في المعارف على اربعة  
 منازل فمنهم من قدر زق العلم ولم يرزق الايمان ومنهم من رزق الايمان ولم يرزق  
 العلم ومنهم من قدر حظله منهما جيباً ومنهم من قد حرمهما جميعاً واليه اشار  
 بقوله تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبستم في كتاب الله الى يوم البعث  
 فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فخير بهما من اشر فهم في المعارف اذ كان  
 علم البعث والقيامة من اشرف العلوم واما الذين اوتوا الايمان ولم يرزقوا العلم  
 فهم طائفة من الناس المقرون بما في كتب الانبياء ع م من اخبار البعث واما  
 المبدأ والمعاد واحوال الملائكة ومقاماتهم وحديث البعث والقيامة والحشر  
 والنشر والحساب والميزان والصراف وجزا الاعمال في السأة الآخرة ونعيم  
 الجنان وما شاكلها من الامور الغائبة عن الحواس البعيدة من تصور الاوهام  
 وهم مع قلة علمهم فساكنة نفوسهم بما اخبرت به الانبياء وما اشارت اليها الحكماء  
 من الثواب في المعاد ونعيم الجنان ومصدقون لهم في السوء الاعلان راغبون  
 فيها طالبون لها عاملون من اجلها ولكنهم تاركون البحث عنها  
 والكشف لها والنظر في حقائقها كيف واين ومثي ولم واليه اشار بقوله فسلام  
 لك من اصحاب اليمين لهم الامن واليمن والامان والايمان واما الذين رزقوا  
 حظاً من العلم ولم يرزقوا الايمان فهم طائفة من الناس فطروا في كتب الفلاسفة  
 والحكماء وبحثوا عنها وارتاضوا بما فيها من الاداب مثل الهندسة والتنجيم  
 والطب والمطلق والجندل والطبيعات وما شاكلها فاعجبوا بها وتركوا النظر في  
 كتب النوايس والتزيينات النبوية والبحث عن اسرار الموضوعات الشرعية  
 والكشف عن خفيات الرموزات الناموسية فعميت عليهم الانباء فهم شاكون  
 في حقائقها متحIRON في معرفة معانيها جاهلون بلطيف اسرارها غافلون  
 عن عظيم شأنها واليه اشار بقوله فرحوا بما عدهم من العلم واما الذين حرروا  
 العلم والايمان جميعاً فهم طائفة من الذين اترفوا في هذه الحياة الدنيا فهم مشغولون

الليل والنهار في طلب شهواتها مفرورون بعاجل حلاوات لذات نعيمها  
 نأر كون لطلب الادب مفرضون من العلم واهله غافلون عن امر الديانات  
 واحكام الشرايع ومفروضات السن التي الغرض منها نجاة النفس وطلب الا  
 خرة واليهم اشار بقوله وارتفاهم في الحيوۃ الدنيا وقال ذرهم يا كلوا ولتتعوا  
 ويلهم الامل فسوف يعلمون وقال لتتعوا ويا كلون كما تاكل الانعام والنار  
 مشوى لهم فاما الذين اوتوا من العلم والايمان حطا جزى لا فهم اخواتنا الفضلاء  
 الكرام الاختيار الذين اليهم اشار بقوله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
 اوتوا العلم درجات وقد اخبرنا عن مذهبهم وعرفنا كم اخلاقهم وبيننا  
 ارائهم واوصفنا اسرارهم في احدى وخسين رسالة علمناها في فنون الادب  
 وغرائب العلوم وطرائف الحكم فانظر وا فيها ايها الاخوان الابرار الرحا  
 فلكم توفيقون انهم معا نبيها بتأييد الله لكم وبروح منه فتحيون حيوۃ العلماء  
 وتعيشون عيش السعداء وتتهدون طريق ملكوت السماء وتنظرون الى الملاء  
 الا على وتساقون الى الجنة زمرا واعلم يا اخي ان المؤمنين درجاتهم متفاوتة  
 الايمان كما ان العلماء متفاوتون في درجات العلوم وذلك ان الانسان لا يبلغ  
 درجة في العلم الا ببلوغه فوقها درجات لم يبلغها بعد كما ذكر الله بقوله وفوق  
 كل ذي علم عليم فهو من اجل هذا يحتاج الى الاقرار به والتصديق بقول من  
 هو اعرف واعلم منه واذ قد بان من فضيلة العالم والمؤمن وما العلم  
 وما الايمان بما تقدم فتريدان تذكر ماهية كل واحد منهما ونسب كنههما  
 وكيفيتهما فنقول ان العلم هو صورة المعلوم في نفس العالم والايمان هو التصديق  
 لمن هو اعلم منك بما يخبرك عما لا تعلم واعلم ان رب صورة في نفس العالم ليس لها  
 وجود في الميولى فحتاج ان تنظر في هذا الباب نظرا شافيا فان اكثر ما يدخل  
 الشبهة على العلماء من هذا الباب واما الايمان فهو التصديق للمخبر فيما قال واخبر  
 عنه ولكن رب مخبر بخلاف ما في نفسه فيكون كذابا ان كان قاصداً لذلك ورب  
 مصدق ايضا لكذاب وهذا ايضا يحتاج الى نظر شافي لان الشبهة تدخل على  
 القائلين والمستمعين من هذا الباب وقد بينا طرفا من هذه المعاني في رسائلنا المنطقيات  
 فصل \* واعلم يا اخي ان الايمان يورث العلم لانه متقدم الوجود على العلم  
 ومن اجل هذا دعيت الانبياء عليهم السلام الائمة الى الاقرار ولا بما خبرتهم والتصديق

بما كان غائب عنهم عن ادراك حواسهم وتصور او هاهمهم فاذا اقروا بالستمهم سموهم  
 عند ذلك المؤمنين ثم طالبوهم بتصديق القلب كما ذكر الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه  
 فاذا وقع التصديق بالقلب سموهم الصديقين كما قال تعالى والسدى جاء بالصدق  
 وصدق به اولئك هم المتقون (فما علم) بان اول ما يبدى بالايمان الذى هو التصديق  
 من الانبياء الملائكة بما يخبرونهم عما ليس في طاقة البشر تصورها قبل اخبار  
 الملائكة لهم كما قال الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون الى اخر  
 الاية واعلم يا اخي ان الملائكة هم محتاجون الى الايمان فهم متفاوتون في درجات  
 العلوم كما اخبر عنهم فقال وما منا الا له مقام معلوم وان من اشرف الملائكة حلة  
 العرش الذين هم في اعلى المقامات في العلوم وهم ايضا محتاجون الى الايمان كما  
 اخبر عنهم فقال جل ثناؤه الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم  
 ويؤمنون به (واعلم) انك ايضا محتاج الى الايمان والتصديق لقول الخبر لك  
 الذى هو فوقك في العلم واعلى منك في المعارف لانك ان لم تؤمن بما يخبرك منه  
 حرمت اشرف العلوم واجل المعارف واعلم انه ليس لك طريق الى تصديق  
 الخبر لك في اول الامر الاحسن الظن بصدقه ثم على ممر الاوقات بين لك حقيقة  
 ذلك فلا تطلبه بالبرهان في اول الامر ولكن اجتهد في تصوره في فكرك ما تسمع  
 باذنك ثم اطلب السبل والبرهان بعد ذلك ولا ترضى بالتقليد اذا توسطت  
 في العلم ولا تنظرب البرهان في اوله ولكن هلم بنا يا اخي الى مجلس اخوانك  
 فضلاء واصحابك علماء وادائك نصحاء نسمع اقاويلهم وترى شمائلهم  
 وتقف على اسرارهم ونتمسور بصفاء جوهر نفسك ما تصوروا بصفاء جوهر  
 نفوسهم وتنسربعي قلبك كما طرو ابعيون قلوبهم وترى نور عقلك ماراً وابنور  
 عقولهم فلما ان تبه نفسك من نوم الغفلة ورقدة الجهالة وتحياب روح العلوم  
 وتعيش عيش السعداء وتوفق للصعود الى ملكوت السما لتطير الى الملا الاعلى  
 وتكون هناك بنفسك الزكية الطاهرة النقية الشافة مسرور افرحاً منعماً ملتذاً ابداً  
 لا يجسدك التقبل المظلم المستحيل الفاسدوقة لك الله ايمه الاخ لا صواب وهداك  
 الى الرشاد وجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد \* فصل \* في ماهية الايمان  
 اعلم يا اخي ان الله جل ثناؤه انما اكثر مدح المؤمنين في القرآن وجعل وعدهم في الآخرة  
 وثوابهم الجنة لان الايمان خصلة تجمع الحيرات البشرية كلها وفضائل الملائكة

جميعاً وايضاً اكثر ذم الكافرين وجعل وعيدهم جهنم لان الكفر خصلة تجتمع الشرور  
 البشرية كلها ورذائل الشيطانية جميعاً وقد ينما هيبة الكفر ومن الكافر بالحقيقة  
 في رسالة الناموس وفريدان نذكر من شرائط الايمان وخصال المؤمنين طرقاً يعلم  
 ما الايمان ويعرف من المؤمن بالحقيقة اعلم يا اخي ان الايمان يقال على نوعين  
 نذاهر او باطنا فالايان الظاهر هو الاقرار باللسان بخمسة اشياء احدها هو الاقرار بان  
 للعالم صانعاً واحداً حياً قادر حكيماً وهو خالق الخلق كلهم ومدبرهم لاشريك له في  
 ذلك احدهم الثاني هو الاقرار بان له ملائكة صفوة لله من خلقه نصبهم لعبادته وخدمته  
 وجعلهم حفظاً لعالمه وكل كل طائفة منها بضرب من تدبير خلقة الله بما في  
 السموات والارض لا يعصون مما نهاهم عنه ويفعلون ما يؤمرون  
 والثالث الاقرار بان قد اصطفى طائفة من بني آدم وجعلهم واسطة  
 بينهم وبين الملائكة ليلقي الملائكة عن ربها ويلقون الى بني آدم ما يتلقونه من الملائكة  
 من الوحي والانباء وازابع الاقرار بان هذه الاشياء التي جاءت بها الانبياء عليهم السلام  
 من الوحي والانباء باللسان المختلفة ما خودة معانيها من الملائكة الهاما  
 ووحياً والخامس الاقرار بان القيامة لا محالة كائنت وهى النشأة الآخرة وان الخلق  
 كلهم يعنون يخشرون وشاسبون ويثابون بما عملوا من خير وشر معروف ويجازون  
 بما عملوا من شر وسكر ذلك قول الله تعالى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه  
 وسلامه وقال اليوم الآخرة فهذا هو الايمان الظاهر الذي دعه الانبياء عليهم السلام  
 الامم المكره لهذه الاشياء الى الاقرار بها وهو يوجب خذ تلقينا كما يتلقن الصغار من  
 الكبار والجهال من العلماء الاقرار بها واما الايمان الذي هو باطن فهو اضممار القلوب  
 باليتين على تحقيق هذه الاشياء المقر بها باللسان فهذا هو حقيقة الايمان واما المؤمن  
 في ظاهر هذا الامر فهو المتقرب بهذه الاشياء لمساند التميز من اليهود ومن النصارى  
 والصائبين والمجوس والذين اشركوا بهذا الاقرار يجرى عليه احكام المسلمين  
 من الصلوة والركوة والحج والصوم وما شاكلها من مفروضات شريعة الاسلام  
 وسنة المؤمنين واما الذين مدحهم في كتبه ووعدهم الجنة فهم الذين يتيقنون  
 بضمائر قلوبهم حقايق هذه الاشياء المقر بها واما الطريق اليه فهو بالتفكير والاعتبار  
 والقيام بشرائطها وواجب حقها كما قال تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة الابدية  
 فصل في ماهية التسوكل فاعلم ان احدى شرائط هذا الايمان وخصال

المؤمن هو التوكل على الله كما قال وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقال  
 لنبيه ع م توكل على الحى الذى لا يموت ونريد ان نبين ما التوكل ومن التوكل  
 على الله بالحقيقة اعلم يا اخي ان التوكل هو الا اعتماد على الغير عند الحاجة بان  
 ينوب عنك فيها واعلم انه اذا كان التوكل عليه ثقة يكون قلب التوكل عليه  
 ساكناً ونفسه مطمئنة واذا كان غير ثقة يكون قلب التوكل غير ساكن ونفسه  
 غير مطمئنة واعلم يا اخي ان الناس كلهم متوكلون ولكن اكثرهم توكلهم على  
 غير الله تعالى من ذلك توكل الصبيان على آبائهم فيما يحتاجون اليه من الطعام  
 والشراب واللباس وغيرها من الحاجات فهم طول النهار مشغولون باللعب لا  
 يفكرون في امر المعاش ولا يهتمون بطلبه لا تكالهم على آبائهم وقلوبهم ساكنة  
 ونفوسهم هادئة ليقينهم بابائهم وهكذا العبيد مشغولون بخدمة مواليهم  
 لا يفكرون في طلب المعاش اتكالا على مواليهم فيما يحتاجون اليه وهكذا جنود  
 السلطان وخدمته لا يفكرون في طلب المعاش اتكالا على السلطان  
 في ارزاقهم المفروضة لهم فهم مشغولون في خدمة سلطانهم واما غير  
 هؤلاء من الناس فهم طائفتان الاغنياء والعقراء اما الاغنياء اتكالهم على ذواتهم  
 واموالهم وقلوبهم ساكنة ونفوسهم هادئة ولكن الحرص والرغبة في الزيادة  
 يحثهم على الطلب وهم في الطلب متوكلون على راس اموالهم وصرفهم وحذقهم  
 بالبيع والشرافى طلب الرخ (واما) العقراء فهم الصناع والذين يعملون بايديهم  
 واتكالهم على صناعتهم وقوة ابدانهم واما المكديون فانكالهم على الناس في  
 مواساتهم من فضل ما في ايديهم فبهذا الاعتبار لا تجد احدا متوكلا على الله حق  
 التوكل الا الانبياء وصالح المؤمنين وذلك ان الانبياء قبل ان يوحى اليهم يكونون  
 كاحد ابناء الدنيا في طلب المعيشة حتى اذا جاءهم الوحي والنبوة تركوا طلب المعاش  
 واشتغلوا بتبليغ الرسالة ويتكلمون على الله فيما يحتاجون اليه من مرض هذه الدنيا  
 ويتيقنون به عز وجل وتطمئن به نفوسهم لانهم يعلمون ويتيقنون بان مرضهم  
 يكفيهم ما يحتاجون اليه في طاعتهم اذا اشتغلوا بخدمة ما كان الملوك يكفون جنودهم  
 ما يحتاجون اليه في طاعتهم لهم وكان الموالي يكفون عبيدهم ما يحتاجون اليه في  
 طاعتهم لهم وهكذا المؤمنون المحققون الذين هم ورثة الانبياء يقتدون بهم ويسلكون  
 مسلكهم فيما دلهم الله عليهم فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فاتوكل

اذا احدهذه الخصال التي يبين به من المؤمن الحق ثم يسئل في ماهية الاخلاص  
 ومن شرائط الايمان ايضا وخصال المؤمنين الاسلام في العمل والدعاء كما امر الله  
 تعالى ادعوا الله محصلين له الدين ( وقال ) واعبدوا الله مخلصين فالاخلاص في  
 العمل هو ان لا يطلب بما يعمل جزاء ولا شكور آمن احد من خلق الله مثل اخلاص  
 الوالدين في تربتهما الاولاد فانهما لا يطلبان جزاء ولا شكور لانهما قد علما بانها  
 واجبة في الجيلة ومثل اخلاص العبيد الصالحين الذين يتخذون مواليهم من غير  
 خوف من الضرب ولا طلبا للعوض لانهم قد علما بان خدمتهم هي شئ تقتضيها  
 الحكمة والسياسة كما ينفي رسالة السياسات ( واعلم ) بالحق ان العبد الذي يخدم مولاه  
 خوفا من الضرب او طلبا للعوض عبد سوء وهكذا من لا يطيع ربه الا خوفا من  
 النار او رغبة في الاكل والشرب والجماع في الحلة فهو ايضا عبد سوء والعبد  
 السوء لا يكون مخلصا في الدعاء ولا في العمل واما الاخلاص في  
 الدعا فلا يكون الا عند انقطاع الحيلة والتمسك من الحول والقوة والمال  
 في ذلك من ركاب البحر وذلك انهم يدعون الله ويسألونه السلامة  
 عند دخولهم السفينة ولكن غير مخلصين لانكاهم على الربان والملاحين في حفظها  
 ومراعاتها ونفوسهم ساكنة هادئة يخفون الربان والملاحين حتى اذا توسلوا  
 البحر وهاجت الامواج واضطربت المراكب ودهس الربان وفرح الملا حون  
 واشرفوا على الهلاك فقد ذلك يدعون الله محصلين له الدين لانه قد علما ان  
 لا يقدر احد من خلق الله على معاوتهم ولا قوة لاحد على دفع ماورد عليهم  
 الا الله عز وجل ولا تتعلق قلوبهم بسبب من الاسباب الا ان يكون فيها انسان  
 يعرف احكام النجوم وقد عرف ما لعلته المرجبة لما هم فيه من مناحس العلك  
 ويعلم ان النحس دافع تديره الى معد من السعد ويكون قلبه متعلتا فانذوا ان كان  
 يدعور به لا يكون دعاءه مخلصا حتى يتبين ان النحس مستمر او دافع التدبر الى  
 نحس اشر منه فعند ذلك يتقطع رجاءه من النجوم فيكون دعاءه بالاخلاص واعلم يا  
 اني ان مل هذه الاحوال التي ترد على بني آدم ونزع العتلاء الى الله تعالى ودعا  
 العارف لهم بالكشف عنهم ماورد عليهم يكون فيها تاقين للجاهلين بالله وهداية  
 للنفوس الى معرفته فيعلمون عند ذلك بظنهم الى العتلاء في دعائهم وتخضعهم  
 الى الله ما لا تكشف عنهم ما هم فيه ان لهم الها جبارا لما قادر اوسع دعائهم ويعلم

ماهم فيد وهو قادر على نجاتهم يراهم وان كانوا الابرار ولا يدرون اين هو وعلى  
 هذا القياس كلما يصيب الناس من الجهد والبلاء فيضطرهم ذلك الى الدعا  
 والتضرع الى الله عز وجل مثل الغلاء والوباء وآلام الاطفال ومصائب الاخيار  
 وماشاكلها من الامور السماوية التي لاسبيل لاحد في دفعها عنه الا الله تعالى فيكون  
 ذلك دلالة لهم على الله عز وجل وهداية اليه كما قال امن يحجب المضطر اذا دنا  
 ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض الله مع الله قليلا ما تدكرون (فصل) في  
 ماهية الصبر ومن احدى شرائط الايمان وخصال المؤمنين الصبر كما قيل الصبر راس  
 الايمان وقال الله تعالى اصبر وما صبرك الا بالله وقال للمؤمنين اصبروا وصابروا الآية  
 واعلم يا اخي ان الصبر هو الثبات في حال الشدايد بلا جزع لما يرجو من محمود العاقبة  
 والصبر مشتق من مرارة الصبر واعلم يا اخي ان الناس اكثرهم يصبرون في  
 الشدايد ولكن لا يكون صبرهم بالله ولله لانهم يحزنون ويضطربون ويشكون  
 ويدنون بالله ظن السوء كما قال الله جل ثناؤه في قصة المنافقين ولئن ظن السوء  
 وكنتم قوما بورا وذلك ان منهم من ظن ان تلك الشدايد التي احصايتهم جور  
 منه اذا قضاها عليهم ومنهم من ظن انه ليس من قضائه وحكمه ومنهم من ظن  
 انه ليس يعلم ماهم عليه من الجهد والبلوى ومنهم من يعلم انه يعلمه ولكنه يظن  
 انه لا يفكر فيهم ولا يهجد أمرهم ومنهم من يظن انه قاسى العلب قليل الرحمة  
 وماشاكلها من ظنون السوء فاما الانبياء والمؤمنون فانهم يصبرون في الشدايد  
 والبلوى ويكون صبرهم بالله والله وذلك انهم يرون ويعتقدون ان الشدايد  
 التي تصيب الخلق فيها ضرور من المصلحة لهم وان كان يخفى على كثير من  
 الغلاء ما نللك المصلحة والحكمة كما بينا في باب الداء والاخلاص عند الشدايد  
 وكما بينا في رساله الذات ما الحكمة في الم نفوس الحيوان دون سائر النفوس التي  
 في العالم وان الحكمة فيها هي حب تنو سها على حفظ اجسادها من التلف  
 والفساد واعلم يا اخي ان اعتقاد الانبياء والمؤمنين في الشدايد التي تصيبهم  
 مصلحة لهم انتجت من المقدمة التي اقروا بها وهو قولهم ان للعالم صانعاً واحداً  
 حياً قادر احكيما وانه قدر تب امر العالم على احسن النظام والترتيب في انتقاء  
 الحكمة حتى لا يتجرى امر من الامور صغارها وكبارها الا وفيها ضرور من  
 الحكمة وصنوف من الصلاح لا يعلمه الا هو \* فصل \* في ماهية القضاء



والقدر والرضا بالقضاء ومن شرائط الايمان وخصال المؤمنين الرضا بالقضاء والقدر  
وهو طيب النفس بما يجري عليه من المقادير وجريان المقادير هو موجبات احكام  
النجوم والقضاء هو علم الله السابق بما يوجبه احكام النجوم ويقال ان الرضا بالقضاء  
هو قل اعملوا لى آدم الذى يصعد الى السماء وهو اشرف شرائط الايمان  
وافضل خصال المؤمنين وقد قال الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين قال رضى  
الله عنهم وضوا عنه ثم اعلم بالاخى انه لا يوجد احد طيب النفس بما يجري عليه  
من المقادير مرة الصابرة الا العارفون بحكمة الناموس ولا يعرف احد حرمة  
الناموس كما يحب الانبياء والمؤمنون وقد بينا حق الناموس وكيفية  
حرمة في رسالة النواميس فن علامة الرضى بالقضاء وبما تجرى به المقادير ان ينقاد  
لحكم الناموس طيب النفس مثل انقياد سقراط حكيم اليونانيين وذلك ان هذا الحكيم  
اوجب عليه القاضى القتل بشهادة العدول وانه واجب عليه القتل بشبهة دخلت  
على القوم فانقاد سقراط للقتل طيباً به نفسه قبيلاً له انك تقتل مظلوماً فهل لك ان  
تعديك بقدية او نهر بك قال سقراط اخاف ان يقول الناموس غداً الم فررت من حكمى  
فقالوا اتقول له لاني كنت مظلوماً فقال لهم ان قال لى الناموس ان ظلمك الشهود  
الذين شهدوا عليك بالورور والبهتان فكان من الواجب ان لا تظلمنى انت وتقر من  
حكمى هاذا اقول فخصمهم بهذه الحجة وانقاد للقتل طيبة به نفسه راضياً بحكم  
الناموس ثم قال من تهاون الناموس قتله الناموس وكان قد اتقاد قبل سقراط  
للمقادير احد بنى آدم اذ قال له اخوه قابيل لا تقتلك قال له هابيل لى بسطت  
الى يدك لتقتلنى ما انا بيا سدى اليك لا تقتلك انى احاف الله الى قوله ان تبوء  
بائى واتك فرضى بقضاء الله الذى هو علمه السابق بالكائنات قبل كونها  
فانقاد للمقادير التى هى موجبات احكام النجوم طيبة بها نفسه ومثل ذلك ما  
رصى المسيح بقضاء الله وانقاد للمقادير وسلم ناسوته الى اليهود طيبة به نفسه  
راضياً بحكم الله الذى هو علمه السابق بالكائنات قبل كونها اذ لا يكون شئ  
بخلاف ما علم ومثل ما رضى به السحرة بقضاء الله لما هدهم فرعون بالصلب  
فقالوا له اقض ما انت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا وذلك ان القوم قد  
علموا بانه ليس له سلطان على نفوسهم انما سلطانهم على اجسادهم فقالوا انا انما  
بربنا ليغفر لنا خطايانا فانقاد القوم للمقادير وسلموا اجسادهم الى حكم فرعون

طبيعة بها انفسهم ومثل ما رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لما قتل خيبر  
انصاره وفضل المهاجرين وكسرت رايته وجرى عليه من المقادير العلكية ما جرى  
قيل يا رسول الله لود عوت الله على المشركين بالهلاك لما فعلوا بك فقال رحم  
الله اخي نوحا فان غوغا قومه رجا ضربه وكان يقول اللهم لا تؤاخذ قومي فانهم  
لا يعلمون وانا اقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولما بلغ الخبر الى المدينة  
ذلك اليوم بما جرى عليه وعلى اصحابه خرج اهل المدينة يتعرفون اخيار  
اخوانهم فخرجت امرأة من الانصار تسأل عن زوجها فقيل لها انه استشهد  
فما لت عن ايها فقيل لها مثل ذلك فسالته عن اخيها فقيل لها مثل ذلك فقالت  
اليس قد سمى رسول الله قالوا نعم فقالت في بقاءه عوض عن الكل ومثل  
رضى عثمان ابن عفان لما دخلوا عليه ليقتلوه فقام عبيده وسلاسيبهم  
وقالوا تقتل دونك فرجع وكره وذكر قول انس لما قال رسول الله صلح اقم  
له الباب وبشره بانه ولي هذه الامة بعد عمرو وعده يبلوى نسيبه  
بهرافة دمه فقال لعبيده من رد سيفه الى غمده فهو حر لوجه الله تعالى وقعد  
في مجلسه واخذ المصحف في حجره فقرأ فسيكفكم الله ورضى بقضاء الله وعلم  
انه مقتول واقادير المقادير طيبة بها نفسه ومثل رضاء الحسين رضى الله عنه يوم  
كربلاء لما اشتد به العطش وطلب الماء فقالوا له تنزل على حكم بن زياد  
حتى نخلي سبيلك فقال لا ولكن على حكم الله وعلم انه مقتول فسال حتى قتل  
راضيا بقضاء الله وبما جرت به المقادير طيبة بها نفسه (واعلم) يا اخي ان هذه النفوس  
التي تقدم وصفها انما صارت راضية بقضاء الله الذي هو علمه السابق في خلقه  
وصبرت بما اجرت عليها المقادير المرة التي هي موجبات النجوم لما ترجون من الخيرات  
في القلب وما تنال من المعادة والروح والراحة بعد المفارقة ما يقصر الوصف  
عنه واليه اشار بقوله فانهم يامون كما نالمون وترجون من الله ما لا يرجون (وقال)  
تعالى فلا تعلم نفس ما اخبر لهم من قرعة عين الاية (وقال) اما ايوفي الصابرون اجرهم  
بغير حساب ﴿ فصل ﴾ ومن علامة المؤمنين الحقيقين ان لا يخافوا ولا يرجوا  
الا الله تعالى كما ان الاولاد لا يخافون ولا يرجون الا الاباء والامهات وهكذا الصبيان  
لا يخافون الا من المؤدب والتلامذة لا يخافون الا من الاستاذين وهكذا الجن  
لا يخافون الا من صاحب الجيش والناس كلهم لا يخافون الا من سلطانهم التبادر

على نفعتهم وضرهم (وكا) حكى عن الملائكة فقال يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون  
ما يؤمرون فالملائكة لا يخافون الا من ربهم وهكذا العلماء (قال) الله تعالى انما  
يخشى الله من عباده العلماء الذين يشاهدونه ويرونه كما قال والشهداء عند ربهم  
(وكا) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله الاعرابي ما الاحسان فقال  
الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فهذه الرؤية والملاحظة  
بعين الحقيقة وهى ان لا ترى في الدارين احداً غيره كما قال المحقق شعرا

ما شرب صفو صبابة اشجائها ❦ حرق تاجع في الهوى نيرانها  
وسالت عن صموالوداد قتيل الى ❦ اثار حبك قلت جر عنانها  
كل لهوى وهوى فأنلى ❦ شئ فآثره فطاح لسانها

فصل اعلم يا اخي ان اول عمدة الايمان واغوى اركانها هو الاتباع لاصحاب النواميس  
الالهية بما امرؤ به من الطاعات ويهون عنه من المعاصي وهو السمع منهم والطاعة  
لهم وذلك ان اشرف اعمال البشرية والافعال الانسانية واعلى رتبة نيلها العقلاء  
بما يلي رتبة الملائكة هو وضع الواو اميس الالهية واعلم يا اخي ان لو اضعى النواميس  
واتباعهم خصلا لا كبيرة وسراطة عدة وقد ذكرنا طرفا منها في رسالة النواميس وطرفا  
في رسالة اعتقاد اخوان الصفا وطرفا في رسالة عشرة الاخوان بعضهم لبعض واعلم  
ان مثل واضعى الناموس مع اتباعهم وما يستمعون منهم من العلوم وما ياتقرون به في سر  
الواو اميس كمثل السماء وامطارها والارض ونباتها وذلك ان كلام اصحاب النواميس  
واقاويلهم كالامطار واستماع اتباعهم كالارض وما يتبع بينهما من فوائد العلوم  
من الاراموالاعمال كالنبات والحيوان والمعادن والى هذه المعاني اشار بقوله ازل  
من اسماء ما يعنى القران فسالت اودية بقدرها يعنى حفظتها القلوب بمقاديرها  
من القلة والكثرة فاحتمل السيل ربد ارياي يعنى ما يحمل القاطلة وظاهره معاني متشابهها  
تحتها حفظتها قلوب المناقذين الرائعة الشاكن التخييرين وعماتوقدون عليه في النار  
مثل آخر يعنى الجواهر المعدنية لها زبد عند السبك كزبد السيل ثم قال كذلك  
يضرب الله الحق والباطل يعنى امال الحقائق والباطل فالما الزبد فيذهب جفاء  
يعنى الباطل والشبهات تذهب فلا يتبقى بها اماما ينفع الناس فيكمث في الارض  
يعنى الفاظ التنزيل تبت في قلوب المؤمنين المصدقين وتثمر الحكمة كما ذكر فقال  
عز وجل ومنزل كلمة طيبة كنسجرة طيبة اصلها نبات وفرعها في السماء واعلم

يا اخي ان التاموس لاتتم الا بالاوامر والواهي والامرو السهي لا يعندان الا بالوعد  
والوعد والوعد والوعد لا يتكئنان الا بالتغيب والتغيب والترغيب والترغيب  
والترغيب لا ينجعان الا فين يخاف ويرجوا والخوف والرجاء لا يلهم ان ولا يعرفان  
الا عند اتباع الامر والنهي فن لا يخاف شيئا ولا يرجوا له فهو لا يرغب ولا يرغب  
ومن لا يرغب ولا يرغب لا ينجع فيه الوعد والوعد ولا ينجع فيه الامر والنهي  
ومن لا ياتمر لو اضعى النواميس ولا ينتهى عن هواهم لا يكون له نصيب في التاموس  
الا لهي البتة واعلم يا اخي ان الامور التي تخاف منها في العاقبة ويرجا اليها الوصول  
في استعمال النواميس نوعان اثنان احدهما دنيائى ذو الاخر اخرى فاما الدنيائية  
مثل الرياسة وحسن الشاء والعز والمال ومتاع الدنيا مادامت النفس متروكة مع  
الجسد وما بقى منها الاثر في الذرية والاعتساب بعد الممات والاخرى فمهي شاة  
النفس من بحر الهوى واسر الفبيعة والمرواح من هوى الاحسام عالم الكون  
والفساد التي تحت فلك القمر والقوز بالضموم الى ملكوت السماء والدخول  
في زمر الملائكة والسيحان في فضاء الافلاك وسعة السموات والتسليم من ذلك الروح  
والريحان المذكور في القران الذي يقصر الوصف عنه الا بمعمرا ان الله تعالى  
فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين الى اخر الآية ثم فمحل بحر اعلم ان  
بقية كل طالب في استعمال احكام التاموس هو الاراء الى افاق وحكم الصواب  
وعمل الخير وتجنب الرور والبهتان واعلم ان الله هو مائة ليست وراها  
نهاية ولكن دونها امور متشابهة منه كقوة واعلم ان الالتفات محتملة المعاني والاهام  
تذهب في طلبها كل مذهب فينبغي لك ان اسمع الله بمحنة لئلا يلهي في الاتكلم عاينها  
حكما دون ان تبين بعقلك كل المعاني التي تحتها بها تلك الامنة لعلك تفهم العرش  
الاقصى الذي هو الصواب وتبلغ الى اية القصوى التي هي الحق (واعلم) ان رضى  
واضعى النواميس الالهية بعيد الغور جدا في احكام النواميس لا يتصور ان في اول  
وهلة ولكن بعد النظر الشافي والبحث الشديد ونريد ان نصرب لذلك مثلا لكون  
قياساً على ما قلنا ووصفنا (ذكر في المال) انه كان رجلاً من اصحابه في طريق على  
سفر فلما انتهى الى شاطئ نهر قعد العدا فاخرج كل واحد رده وكان مع احدهما  
رغيفان ومع الاخر ثلاثة ارغفة فكسراهما في موضع واحد ليا كلاهما ادمرهما  
بجناز فدعوا الى طعامهما فاجاب وحلس واسلى معهما فلما فرغوا قام ورعى ب

يديهما خمسة دراهم وقال اقسوها بينكما بالسوية ومضى هو لسبيله فقال  
 صاحب الرقيقين لصاحبه لك النصف ولّي النصف الباقي لانه قال بالسوية وقال  
 صاحب الثلاثة الارغفة بل العدل ان يكون لي ثلاثة دراهم ولك درهمان لانه  
 قال بالسوية بحسب الرغفان فتارعا وتخاصما وتحاكما الى قاض من احكام  
 الناموس فحكم بينهما ان لصاحب الرقيقين درهم واحد ولصاحب الثلاثة  
 اربعة وكان هذا الحكم هو الحق وغاية الصواب فتفكر يا اخي فيه فان  
 فهمت معناها وتوجه لك الصواب فالت فيه باحكام الناموس وان ذهب عليك  
 فيه وجه الصواب وغاية الحقيقة فاذهب الى حاكم الناموس ليعرفك وجه  
 الصواب وحقيقة المعنى ( واعلم ) يا اخي ان كثير من العقلاء الذين يتعاطون  
 الفلسفة والنظر في المعقولات اذا فكر وابعقوا لهم في احكام الناموس وقاسوها  
 بارائهم وتميزهم وفهمهم يودعهم اجتهادهم وقياساتهم الى ان يرون ويعتقدون  
 في كثير من احكام الناموس ان العدل والحق والصواب في خلافه كل ذلك  
 لتصور فهمهم وقلة تميزهم وبجزع معرفتهم عن كنه اسرار احكام الناموس  
 مثال ذلك انهم اذا فكروا في حكم المواريث ان للذكر مثل حظ الانثيين فيرون  
 ان الصواب كان ان يكون للانثى حظ الذكرين لان النماء ضعفاء فلائل الحيلة  
 في اكتساب المال ولا يدرون ولا يبصرون ان هذا الحكم الذي حكم به الناموس  
 سيؤل الامر به الى ما اشاروا اليه وارادوه وذلك ان الناموس لما حكم للذكر  
 مثل حظ الانثيين حكم ايضا ان المهر في التزويج على الرجال للنساء فهذا الحكم  
 يؤول الامر به الى ان يحصل للانثى من المال مثل حظ الذكرين مثال ذلك لو انك  
 ورثت من والدك الف درهم وورثت اختك خمس مائة درهم فاذا تزوجت  
 اخذت مهرها جسمائة درهم اخرى فيصير معها الف درهم وانت اذا تزوجت  
 وامهرت جسمائة درهم بقي معك من المال نصف ما مع اختك فعلى هذا القياس  
 قد ال الامر في حكم الناموس الى ما ارادوا واثاروا اليه فهكذا ينبغي ان يكون  
 نظرك في احكام الناموس حتى ينين لك وجه الصواب فيها وغاية الحق واعلم  
 ان نظرو اصعب الناموس في موجبات احكامه ليس بنظر جزوى يريد صلاح  
 بعض دون بعض ولا عاجل دون اجل بل نظره كافي يريه الصلاح لا كل والخير  
 لا عاجل ولا اجل جميعا بالنظر في العواقب وما يؤول الامر اليه في المنقلب كما

بينا في رسالة الناموس \* فصل \* اعلم يا اخي ان الانسان لا يخلو من حالتي  
 الشدة والرخا والمؤمن في كلتي حالتيه لا يعرض عن طاعة الله وذلك انه اذا كان  
 صحيح الجسم قوى البدن غنى المال عريض الجاه متفضل الاداب قادر اعلى ما  
 يشاء ممكناً لما يريد فهو مع هذه الحالات كلها يكون متكلاً على الله مستنداً اليه  
 مستعيناً به متبرئاً من حوله وقوته الا بالله كما قال سليمان ع م هذا من  
 فضل ربي ليبلو في اشكرام ا كفو واما الكافر فهو في هذه الحالات كلها يكون  
 راجعاً الى نفسه وحوله وقوته ومشيتته وارادته واجتهاده وحيلته  
 متكلاً على اسبابه ممرضاً عن ربه ناسياً ذكره كما قال قارون انا اوتيته على علم عندي  
 واما حال الشدة والبلوى فالمؤمن يكون فيها صابراً يقيناً بالله راضياً مقبلاً اليه بحكم  
 الله حامداً له حسن الظن به راجياً رحمة الله لا عفوه مستسلماً لاحكامه كما ذكر الله تعالى  
 بقوله الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا لله واما الكافر فانه يكون  
 سخطاً على الله فيجور النفس جزعاً من الشدايد ساخطاً على المقادير ذاماً لاسبابه آتساً  
 من روح الله واثماً من رحمة الله كما ذكر الله من الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه  
 خير ان الهم ان به الى آخر الآية \* فصل \* في الزهد في الدنيا والرغبة  
 ومن شرائث الايمان وخصال المؤمنين الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة  
 كما رغب الله تعالى نبيه صلعم وسلم فقال وللآخرة خيرا من الاول وقال  
 بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابق وآيات كثيرة في القرءان في  
 التزهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة واعلم يا اخي بان الانسان مطبوع على ان  
 لا يترك النفع الحاضر العاجل ويذهب فيه ويطلب الغائب الاجل ويرغب فيه  
 الا بعد ما يتبين له فضل الاجل على العاجل واعلم بان المؤمنين والحكماء والانبياء ابا  
 زهدوا في الدنيا وتركوا عاجل شهواتها ورغبوا في الآخرة وطلبوا آجل نعيمها  
 تبين لهم حقيقة الآخرة وعرفوا فضل نعيمها على نعيم الدنيا وشاهدوا بها ميون  
 قلوبهم ونور عقولهم كما شاهد ابناء الدنيا امورها بحواسهم واعلم يا اخي بان  
 الطريق الى معرفة حقيقة الآخرة ومشاهدة احوالها بالاعتبار والتفكير في  
 امور الدنيا والمقارنة بينها وبين امور الآخرة بالعقول السليمة من الاراء الفاسدة  
 والنفوس الصافية من الاخلاق الرديئة وتنتج المتدعات الصحيحة الضرورية  
 بيان ذلك ان العاقل اللبيب اذا فكر في قول الجمهور من الناس وتسميته هذه

الدار التي نشأوا فيها باسم الدنيا وذمهم نعيمها يدل على الدار الآخرة  
وشرنها لأن لفظة الدنيا تدل على الآخرة كما أن لفظة الآخرة تدل على  
الأولى لأنهما من جنس المضاف ومن وجه آخر إذا اعتبرت أحوال الناس في  
الناس في الدنيا وجدتهم كلهم طائفتين أخيار أو أشرار أما الأخيار فهم الذين  
يعملون من أعمال مارسم لهم في النواميس الإلهية ويفعلون ما أوحيته العقول  
السليمة ولا يطلبون على ذلك عوضاً من جرم منفعة إلى أجسادهم أو دفع مضرة  
عنهم فمضد ذلك يقال لهم أخيار على الإطلاق وأنهم من أبناء الآخرة وأما الذين  
يطلبون العوض فيما يعملون من الخير والشر من جرم المنفعة إلى أنفسهم أو دفع  
المضرة عنها ولا يفكرون في العباد ولا يرجون في الآخرة الخير ولا يخافون العقاب  
ولا بهمهم أمر النفس ولا النسر في حالها بعد الموت فيقال عند ذلك أنهم أشرار  
وأنهم من أبناء الدنيا ( ووجه آخر ) إذا اعتبر أحوال هؤلاء الأخيار الذين تقدم  
ذكرهم وأنهم قد أنفوا أعمارهم كلها فيما وصفنا من أعمال الخير ثم ماتوا ولم يحصل  
لهم عوض على ما عملوه قبل الموت فتعلم العقول وتقتضى بالحق لأن ذلك لا  
يضيغ عند الله شيئاً فيصح بهذا الاعتبار أن بعد الممات الذي هو مرقعة النفس  
الجسد حالة أخرى يجازى فيها الأخيار وهي التي تسمى الدار الآخرة وهكذا  
إذا اعتبر حال الأشرار الذين سعوا في الأرض بالقسا طول أعمارهم ثم ماتوا  
ولم يعاقبوا على ما فعلوا فتعلم العقول وتقتضى بأن هؤلاء لم يغوزوا وأن حالهم  
بعد الممات ليس كحال أولئك الأخيار وذلك قوله تعالى أم حسب الذين  
اجترعوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم  
ومماتهم ساء ما يحكمون هذا وقد ذكرنا طرفاً من خصائص المؤمنين وشرائط  
إيمانهم وخصائص الكافرين وما هي الكفر فزيدان قد ذكرنا طرفاً من علم المؤمنين والراستخين  
والصديقين المتألهين الربانيين الذين هم ورثة النبيين وأنصار الرسل وأخوان  
علميين ونذكر أيضاً طرفاً من صفات الأشرار المفسدين الذين هم في أدون  
رتبة الإنسانية مما يلي رتبة البهائم أسفل السافلين فصل في علم يا أخي  
ن العاوم كلهم أشر رتبة فيها عز ولكن أشر فمواجلها هي معرفة  
لا نسان حقيقة جوهره وما تتصرف به الأمور حالاً بعد ذلك إلى أن يبلغ إلى

اقصى مدى غايته الذي هو قاصد نحوه وهو ان يلقياربه اما في الدنيا قبل فراقها  
 واما في الآخرة بعد القراق واعلم يا اخي ان هذا الباب من العلم هو لب ذوى  
 الالباب وجذر العلوم وعنصر الحكمة فاجتهد في طلبه فانك به تنال شرف الدنيا  
 وسعادة الآخرة وقد بينا طرفا من هذا العلم في رسالتنا الطبيعية ووصفنا  
 فيها كيفية ما يتصرف به الانسان من الامور حالا بعد حال من يوم مسقط النطفة  
 الى يوم يموت وتفارق روحه جسده وقد بينا ايضا طرفا في رسالتنا العقلية بما  
 تصير اليه الانفس الجزوية بعد مفارقتها اجسادها ووصفنا كيفية ما تتصرف  
 بها الاحوال الى يوم يعنون ونريد ان نذكر في هذه الرسالة اشرف الامور  
 التي ينال الانسان في الدنيا واعلى رتبة يبلغ اليها قبل الموت ما هو ولكن قبل  
 ذلك نحتاج ان نبين أولا ما لا انسان اذ كان هو من اعجب الموجودات التي  
 تحت فلك القمر واشرفها تراكيبا واحسنها صورة ثم نخبر بعد ذلك عن الامور  
 التي ينالها ويبلغ اليها فنقول ان الانسان انما هو جملة مجموعة من جسد  
 جسماني في احسن الصور ومن نفس روحانية من افضل النفوس واعلم يا اخي ان لكل  
 واحد من جزويه غاية اليها يسمى ونهاية اليها يرتقى فاعلى رتبة ينالها  
 الانسان بحسده واشرف رتبة يبلغها يبدنه هو سرير الملك والعزو السلطان على  
 اجساد ابناء جنسه والقهر والغلبة بالقوة الغضبية واما اعلى رتبة ينالها الانسان  
 من جهة نفسه واشرف درجته يبلغها بصفاء جوهرها هي قبول الوحي الذي به  
 يعملو الانسان على سائر ابناء جنسه وبه يغلبهم بما يدرك من المعارف الحقيقية بالقوة  
 الناطقة (ولما تبين) ان النفس اشرف جوهر من الجسد صارت الرتبة التي ينالها  
 الانسان بنفسه اشرف واعلى من الذي ينالها بحسده لان هذه جسمانية دنيا اوية  
 وتلك روحانية اخروية ولما قد تبين ان الوحي هو اشرف موهبة قد يعيدها الانسان  
 في الدنيا اردنا ان نبين ما الوحي وكيف قبول النفس له (فتقول) ان الوحي هو انباء  
 عن امور غائبة عن الحواس يمدح في نفس الانسان من غير قصد منه ولا تكلف  
 واما قبول النفس الوحي فعلى ثلاثة اوجه منها ما يكون في المنام عند ترك النفس  
 استعمال الحواس ومنها ما يكون في اليقظة عند سكون الجوارح وهدو الحواس  
 وهما نوعان اما استماع صوت من غير رؤية شخص باشارات دائما (واما) استماع  
 كلام من غير رؤية شخص كما قال الله تعالى ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من



وراء جاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه وسود مع كيفية كل واحد من هذه الوجوه  
 الثلاثة ونبدأ اولاً بوصف قول النفس الوحي في المنام كيف يكون اذ كان  
 هو اعم واكثر ثم نذكر الذي يكون في اليقظة اذ كان هو اخص واقل  
 \* فقول \* اولاً ما النوم وما الرؤيا اما النوم فهو ترك النفس استعمال  
 الحواس والرؤيا هو تصور النفس رسوم المحسوسات في ذاتها وتخليها  
 الامور الكائنة قبل كونها بقوتها العكسية في حال النوم وسكون الحواس  
 وسنوضح هذا في فصل آخر ولكن من اجل ان نوم اهل الجسد يتكروا امر النفس  
 انها جوهرية ويحدون وجودها احتجاً بان ندين ما النفس وما حقيقة حورها  
 وما الدليل على صحة وجودها فقول اولاً ان النفس هي جوهرية روحانية حية  
 علامة فعالة فاما الدليل على صحة ما ذكرنا فهو اكثر من ان يحصى وقد ذكرنا  
 طر فام ذلك في رسالة تركيب الجسد و طر فاقى رسالة الحاس والمحسوس و طر فاقى  
 رسالة ان الانسان عالم صغير ولكن نريد ان نذكر من ذلك ما راقى في هذا  
 الفصل فنقول ان من الدليل انواضح على ان مع جنب الحيوانات جوهرها  
 اخر غير جسماني هو ما يظهر من اجسادها من الحس والحركة والاصوات  
 والافعال في حال الحياة مالاخفاء بدوقد انها كلها في حال الموت دليل على  
 مفارقة تلك الجواهر الشريفة من اجسادها ومن الدليل ايضا على وجود النفس  
 مع الجسد وفراقها بعد الموت بكاء الناس على موتاهم وحزنهم على فراق تلك النفوس  
 ولو كان هذا الحزن والبكاء على الاجساد دلهم والبكاء والاجساد عدمهم برمتهم ولو  
 ارادوا ان يحفظلوهما من التغير والفساد لكان يمكن بادوية يذللها على اهل الصبر  
 والكافور والعسل وما شاكلها ولكن لا يفهم ذلك من البكاء والحزن اذا فارقها تلك  
 الجواهر الشريفة ومن الدليل البين على ان النفس جوهر هو افعالها الصادرة عنها من  
 غير استعمالها الات الحواس وحركات الجوارح وذلك ان الانسان اذا اراد ان ينظر  
 في علم غامض ويبحث عن معنى دقيق حتى يفهمه يحتاج ان يسكن حركات جوارحه  
 ويترك تأمل محسوساته ويغوص في فكرته حتى يمكنه ان يتصور ذلك الشيء  
 ويفهم ذلك المعنى فاذا فعل ما وصفنا فربما يحتاج به من يسلم عليه او يكون بحضرته  
 من يكلمه فلا يسمع ولا يحس اذا كان غائساً في فكره يعرف حقيقة ما قلنا كل ما قل  
 مقدار تاض في علم من العلوم ( فان قال ) قائل ان النفس وان كانت قد تركت استعمال

الخواس وتتحريك الجوارح في مثل هذه الامور فانهم  
 انكر لا يكون الا توسط الدماغ كما ان النظر لا يكون الا بالعين والسمع  
 بالاذن وكذلك سائر الخواس ولعمري ان القول كما قال ولكن اعانني اردان من  
 بهذا المثل ان العنس جوهر عاقله وهي المستعملة للدماغ والقلب وسائر الخواس  
 والجوارح وهي آلات لها ادوات يظهر بها بعض افعالها ولكن افعالها اخرى  
 لا تحتاج فيها الى ادوات حسدية ولا آلات حسمية وهوروثها المات واثبت  
 تصاريها فيما يرى اكثر الناس من الرجال والساو والنصيان والجهال والعلماء الاحيار  
 والاشرار جميعا لا يرون في حال اليقظة ملها (مصل) من ذلك ما ذكر ان ابن ملك  
 وقع في ايدي عدوله فاستعبده وكلفه اداء السبيدة والاعمال الشاقة مع قلة المسعم  
 والمشرب والعري والصرب والشم والاستعداد من دهرته قوته وهم شانه  
 ونحل جسمه وصعب سمعه وكل بصره وان رخت معا صلا واعلم لسانه حسده  
 في مطمورة صبيقة وطال حسه واشتد حوجه وشمسه وجد وح ندر حتى عساه  
 عليه من الجهد والملوى والصر الذي هو فيه من عاهودات في مصر يمي هو  
 من العناء والشقاء والجهد والناوى فامه رأى في دار ما كانه على  
 سرير عمره وقد رجعت اليه ايام شانه وقوة بدنه وطراوة سمعه وجمعة حواسه  
 ونشأ شهواته واداهو في بستان من الستائر التي كانت له كبيرة الاشجار تحتها  
 الانهار تجري وعلى حافاتهما رياح ورهه ونور هوح مهامل سيم اجار  
 واداهو بعتيان شان اتراب اخوان كانوا له من ارلاد الملوك عليهم لباس ليل  
 وهم قعود على كراسي موضوعة على تلك الالبها رايدتهم التي يتيسر بههم  
 اعضاءا بالسلم فلما راهم وراوه عرفهم وعرفوه واستشروا له ليلول تيسرهم وفرح  
 بهم بعد عرفت منهم فرجع في صدر الملبس والموا عليه مائتية والسلاخ داخل  
 من الفرح والسرور والندة مالا يوصف ولا اعاذ اترابا سبق راحه ذلك  
 الرجل واحباله ان ينة ناول الدهر ما سلانا مسرورا مرحا به  
 من ذلك الامور به فيحس بجاهه جسده من تلك الالام وما دارى تداركها  
 ان الانسان اعماهو الحسد وان العنس لاحقيقة لها وان الالام والذات والعرج  
 والعلم والسرور والحرر كل ما ياله الجسد لم ياله الا ان حاله هو الالام  
 والدم والحر والذى به من الجهد والحر والدم ودمه ودمه ودمه ودمه

والد الشراب ولا يلبس الا اعم الناس ولا يتعد الا على اوطأ المراكب والين  
 المرس وكان لم يكن ينام الا على سرير معلق في الهواء في وسط قبة له مخافة ديب  
 يعرف - وغدا رخصته فهاش بذلك رماة ما وسلا حتى شهر في الناس فطلب  
 شيسه وانيد سهوا - وحل الرعون في شهوات الدنيا يتمون حاله ويعطونه  
 فيما فيه ويتشده - لمزبون من اهل زمانه وارباب العم كل واحد بحسب امكانه  
 واتساع حاله حتى صار قدوه لعلالي الاداة في اتباع الشهوات وكان مع هذا الحال  
 كلها لم يكن يعرف شيئا من اصلاح نفسه ولا تحسين اخلاقه ولا تنقيها في  
 الدين ولا ترويدا لا خرقه ولا عمار في امره ولا رغبة في علم ولا طلبا لادب  
 ولا تركة في روال الدنيا ولا ذكر الموت بل كان مقبلا على طلب شهواته مختفرا  
 لامور الناس مرربا على من دونه معرضا عن التفرأ مهاجرة الامل العلم متهاونا  
 بامر الله سم اراد الله لي ان ينهني من يوم غفاته ورقدة جهالته ويرى للعباد  
 قدرته ونعمته عبرة لعبرته وحطه لمن ساء فيسما هو ليلة ماتم على فراشه  
 فوتر سرا - انتقل حية وواب داره معلقة وستور مسيلة وحول سريريه سموح  
 ترعر ودار واب داره خدعة عمه - مسة تلين ادرأ فيما يرى النائم كانه  
 في مرة مرة وحده وهو در رحا ثم عشت وند مسود وشعره طويل وجسمه  
 مارب در جمع مانج حرقه وعللي طهره بل قتل واذا هو باسودين مكرين  
 - الما - ومولته درق ومن ما حرها يجرح الدخان ومن  
 سدت - ما يلتهب البرا - واندائه حراب حداد وهما يقران نحوه لياخذاه  
 الماراه مارلي - ابا من ديار ما واهم يسعدته حتى ادا اسن في هر به اذا  
 هو - ل شفق فيه طريق صيق وعمر مساكه فسلكه بمشتة سديدة وعناء طويل  
 حتى ادا انهمي الى قلته هوى من الجانب الاخر في وادي مكسا على راسه حتى  
 وقع في دري خرج مها دحان معتكر ياخذ بالا نفاس واهم يشوى الوحوه  
 ولا سودان في اثره لا يمارقاه من حول ماراي وعظم ما ماين وشدة مالتى صرخ في  
 - مد - حرقه واحرب استغرا ما شديدا ووقع من سريره الى الارض واتته  
 كل مرس - ارة ومن حوله من جبر ابدن شدة رغبته وطاس عقله وشخصت  
 - يه - وار - ات معاتل وانعاه اسماء وانمع حوله كل من كان في داره من  
 سرمد وعلمانه واقرباؤه يسالون ما لذى اسباب فلم يطق جوابا فنة لياته

حتى اصبحوا ووجدت له العزمون والراقون وظنوا انه اصابه لم من الجن  
او سحر من الاعداء ووسواس من الشيطان فقال لهم ليس بي ما تظنون ولكن رايت  
رؤياها التي وافزعتني وادهشني فجمعت له المعبرون وقصت عليهم رؤياه (قال)  
بعضهم اضغات احلام وقال بعضهم هذا من خلط سوداوى ومزاج غليظ وقال  
اخر لابل فكرردى وتخيل فاسد وقال اخر لابل هو من الجن وجعلوا يرجون  
الظنون حتى جنهم الليل فجمع خدمه وغلانته واقربائه فى مجلس واحد حول  
سريره ونام هو بينهم فوق فراشه وجعلوا يقرؤون الرقى والعزائم والعسود  
ويخرون الدخن حتى كان من ذلك الوقت من الليل فاذا هو برؤياه ذلك بعينه بل هو  
اعظم واهول واصرخ قفز من فراشه وافزع كل من كان حوله ثم ادر كوه وجعلوا  
يسالون عنه وهو مرعد مرعوب لا ينام ولا ينامون توجعا له الى الصباح وتسامع  
الناس بحبره وجمعت له الاطباء فوصفت له الحمية والاستفراغ والشربة وظنوا  
انه نافع من هذا العارض فعمل وما تقع شئ (فلما كان) من الاسبوع الداخلى فى  
مثل ذلك الوقت من الليل فاذا هو برؤياه بعينه بل هو اعظم واهول فاثبت مرعوبا  
مرتعدا الى الصباح ما نام (فلما كان) من الغد جمعت له المتبحرون والعزمون  
والعرافون وسئلوا عن موجبات احكام النجوم فذكروا ان مثل هذا العرض انما  
يعرض للانسان من اجل انه يكون فى اصل مولده من استيلاء النحوس على درجة  
طالعها او احدا الاوتاد فى تحويل السنين والشهور (فقبل لهم) فما الداء النافع  
فيه والنجى له فقالوا نخشاه له يوما يكون القمر متصلا بالسعود وطالعا جيدا  
يكون السعود فى الاوتاد والنحوس سواقط عنها ويتحول من ذلك الوقت من بلد  
الى بلدا ومن محلة الى محلة او من دار الى دار فعمل ذلك وما تقع الدواء له وشاع  
حديثه فى الناس وتسامعت به الاخبار فى البلاد وصار فى موضع درجة بعد ان كان  
بحال غبطة واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس خائفين ان يصيبهم مثل ما اصابه  
من البلوى والحزن وجعل اهل المدينة ليس لهم حديث فى مجالسهم ومجالسهم  
الا حديثه ولا عظة الا ما اصابه فينما يوما جاعة من جبر انه قعود على الطريق  
فى حديثه اذ مر بهم رجل يعرف بالناسك وكان من اهل العلم والدين والسر  
قد رزق العلم والايمان فقبل له كيف غمك على فلان جارك قال كتم اب مشفق  
طبيب على ولد عليل فقبل له وكيف ذلك قال لان عندى تاويل

رؤياه ودواء دأته قليل لهم لا تقصده وتعرفه ما عندك قال لانه لا يسمع قولي ولا  
 يقبل نصيحتي فقالوا ولم ذاك قال لان ازهد الناس في علم الرجل جيرانه ولكن اخبركم انا  
 وعرفوه انتم ولا تذكروني عنده فاني خائف الا يقبل استصغارا لما اقول او يفعل  
 من غير يقين فلا ينفعه قالوا له عرفنا نسمع ما تقول فقال اما رؤيته البرية القفرة  
 فهو برأتهم من الدنيا وبرأتهم من يوم يموت واما قفره فهو قفره بعد الموت وشدة  
 الحاجة في الآخرة الى الزاد واما عريته فهو عري من الاعمال الصالحة التي لها  
 ثواب الآخرة واما جوعه وعطشه فهو جوعه وحرقه في طلب شهوات الدنيا  
 واما سواد بدنه فهو سواد وجهه عند الله لسوء اعماله واما طول شعره فهو شعور  
 حزن طويل في الآخرة واما تلويث بدنه برجيع ما في جوفه فهو خوف واكتئاب يناله  
 في الآخرة يتمنى الرجعة الى الدنيا ولا سبيل له الى ذلك واما الثقل الذي رأى على  
 ظهره فهو ثقل اوزاره وسوء اعماله واما الشخصان المنكران فهو منكر اعماله  
 ونكير اخلاقه وسوء عاداته لا يفارقان نفسه حيث ما ذهبت يتبعانها واما الجبل  
 الشاهق فهو جبلته وعادته التي هو عليها مشقة والشاهق شقاء يناله بعد الموت  
 الا ان يتوب ويرجع الى الله عن اسمه واما المسلك الوعر فهو طريق الآخرة  
 التي لا بد له من سلوكها بنصب وعناء واما السوادى فهو وادى جهنم والبير  
 المموى هى الهاوية التي اليها تصير نفوس الاشرار وارواح الفجار فقولوا  
 ان هو بادر وتدارك وتلا في قبل الموت والا سيكون مصير نفسه الى هناك  
 بعد الموت فان الله تعالى اراد بهذه الرؤيا ان يعظه ويذكره ليتوب ويرجع  
 عما هو فيه من الغفلة في امر الآخرة والحرص على الدنيا فقالوا له فاد واه  
 قال ينوى نية صادقة ويعزم عزمًا صحيحاً ويرجع الى الله ويتوب بما قد سلف  
 ويتصدق بشر من فضول ماله على الفقراء والمساكين ويلبس الخشن من الثياب  
 ما يوارى العورة ويصوم في كل اسبوع يومين ويمشي الى المساجد خاضعاً  
 ويتفقه في الدين ويستعمل القرايين ويصلي في ظلمة الليل ويستغفر في الاسحار  
 ويسئل الله تعالى ان يكشف ما به واه تعالى يفعل ذلك انشاء قيام القوم من  
 ساعاتهم ودخلوا عليه وعرفوه بما اصابه وبما هو خائف مترقب لهم  
 اخبره بما قال لهم الناسك فقال لهم من اين لكم هذا التأويل ومن  
 وصف لكم هذه الرؤيا فقالوا اخبرنا العالم في الدين الناصح الذي لان شك فيما

قاله فقبل قولهم وجع جماعة من العلماء والفقهاء واهل الدين فاخبرهم بما قيل  
له فقالوا حقاً ما قيل وصواباً ما وصف فسألهم عند ذلك عن التوبة النصوح  
كيف تكون وعن صفه الدين وطريق الآخرة وأمر المعاد وصفه الجنان وثواب  
الاخيار وأين يكون منقلب الاشرار فوصفوا له ما هو مذكور في كتب الا  
نبيا عليهم السلام فقبل ما قالوه وفعل ما امروه بين شك ويقين وخوف ورجاء  
فلما كان في الاسبوع الاخر مثل ذلك اليوم صام نهاره وتصدق عند افطاره  
واكل يسيراً من الطعام وقام يصلي ليلته فلما كان من ذلك الوقت وهو ساجد  
اذ غلبه النوم فرأى في منامه كاه في تلك البرية بعينها وقد اخضرت من العشب  
والكلأ وقد تقحمت زهر اربا حين وفاح نسيهما فاذا هو على رأس قلة عليها  
عين من الماء الزلال وكأنه قد اغتسل من مائها فتناثر عن بدنه ذلك الشعر  
والدرن وقد البس ثياباً جدداً تفوح منها رائحة الطيب واذا هو بشخصين  
قائمين امامه كأنهما صور تان من النور تشف ابداً نهما عليهما زى الجمال  
ومحاسن الكمالات وروني الشباب وهيبة الوقار وهما متبسman في وجهه كما  
المستبشرين له بشير ان اليه بالنظر الى قدام فلما تأمل فاذا هو بفضاء فسيح يقصر  
دونه الطرف واذا هو بانوار قد ملأت الافاق من الضياء واذا في ذلك الفضاء  
رياض خضر كان بينها نسج الدياج من الزهر والنور والزعفران واذا في  
وسطها انهار تجري على ارض بيضاء كأن حصاؤها الدر والياقوت والمرجان  
وعلى حافات تلك الانهار اشجار كان اوراقها الحرير والسندس والارجوان  
واذا هب نسيم تخشخت اوراقها كأنها اصوات نغمات اوتار العبدان وبين  
تلك الاوراق اللون الثمار متفتنة الاشكال والطعوم والالوان واذا بين ذلك  
قصور شاهقة كأنها جبال من رخام ابوابها مفتحة وصمون واسعة وابوابها  
متقابلة فيها سرر موضوعة عليها فرش مرفوعة وغارق مصفوفة وبينها سادة  
كرام متكئين متقابلين عليهم زين الجمال ومحاسن الكمالات وهيبة الوقار بأيديهم  
التحف يسبحون بينهم ولدان وغلمان وجوارى حسان اتراب مبرقات بالمحاسن  
والجمال فلما رأى تلك المحاسن وقال لصاحبيه ما هذه قال هي الجنة دار السلام  
ومعدن الارواح ومسكن نفوس الاخيار ومستقر البرار فان انت دمت على ما  
انت عليه الى الموت فسيكون مصيرك الى هناك بعد مفارقتها جسدها فتجد لذة

العيش وسرور النعيم صافياً بلا تنقيص ما بقى الدهر فن فرح ماسم وسرور  
 مباشر استفزه ذلك فاتبه داهشاً متفكراً حتى عسا ان ينال فيرى تلك الرؤيا ثانياً  
 بعد ان كان كارهاً لنوم مخافة ان يرى رؤياه الاولى فلما اصبح تصدق  
 بجميع ماله واهتق كل عبده ولبس المسوح وكان طول نهاره صائماً واسهر  
 ليله قائماً مجانباً للناس لا يكلم احداً بل يصلي نهاره باكباً حزينا زاهداً في  
 الدنيا راغباً في الآخرة حتى فشاخه في الناس وتسامعت به في المدينة والبلاد  
 قصصه الناس من الاقارب يسألونه رؤياه ويسمعون ثوابه ويتعظون به  
 ثم صار بعد ذلك يتكلم على الناس في المجالس بالحكمة والموعظة ويضرب لهم الامثال  
 ويدلهم على طريق الآخرة ويرغبهم في ثواب الجنة ويزهدهم في غرورها وامانيها  
 ويحذرهم الاغترار بها قبل له من اين لك هذه الحكمة والموعظة وانت لم تكتب  
 الحديث ولم تسمع الاخبار ولم تقرأ الكتب قال اجد قلبي كالمرأة يترابا فيه حقائق  
 الاشياء واجد لسانى يجرى على الصواب من غير تكلف منى واجد نفسى كالترجوان  
 تسمع من وراء الحجاب وتعب وتؤدى الى ابناء جنسى مما تسمع بلا تصنع منى فعمل  
 عند ذلك انه مؤيد بملك من الملائكة تلمسه باذن الله جل ثناؤه ثم صار ذلك الرجل  
 قدوة في الدين لاهل زمانه فبينما هو يوماً في محفل والناس حوله يسئلونه عن  
 امر الدين وهو يفتيهم والناس ما بين مستمع مصدق وشاك متعجب منه كيف كان  
 بالامس ارغب الناس في الدنيا وقدوة لطالبى الشهوات وكيف هو اليوم في  
 امر الدين امام لطالبى الآخرة اذ وقف في المجلس رجل من اولئك الجبراء الذين  
 دخلوا عليه يعوذونه فرأى ذلك الناسك في مجلسه يسأله عن مسائل من امر الدين  
 ويستوصف منه طريق الآخرة فدنا منه وقال له شبه المتعجب هذا صاحبك الذى  
 فسررت منامه ووصفت دوائه وانت اليوم تسأله عن امر الدين وطريق الآخرة  
 قال نعم ولكن قد جاءته من العلم ما لم يأتى وقد قبل نصيحتى امس فنفقته اليوم وانا قبل  
 منه اليوم ما عسى ان ينفعنى غدا وكانت صفتى له امس تعليماً باشرباً وصفته اليوم تعليم  
 ملكى ثم ان ذلك الرجل التائب بقى مدة من الزمان مجتهداً في عبادة الله على مادته حتى  
 قرب اجله ووقت مفارقه فرأى في منامه كان روحه قد خرجت من جسده واذا هى  
 على صورة مثل شكل الجسد وهيته سواء غير ان هذا الشكل جسمانى وتلك صورة  
 روحانية شفاة لا ينالها لمس ولا حس واذا هى قد ثبتت في الهوا حيث شامت وكيف

شئت بلا كفة ولا عناء هو يخدم ذاتها خفة وراحة وسرور اوروحاً ولذة وفرحاً  
 لا يوصف بثلهم ساحل الاجسام ولما نظرت الى جسدها فاذا هو مطروح  
 لا حراك به فنت اليه لطول الصحبة والفا العادة فلما دنت منه وتاملته فاذا هو كانه  
 قد اتا عليه ثلثة ايام بعد الموت وهو متفتح من ارا حة يسيل منه الدم والقيح  
 والصدبد ويجرى بين لحمه ودمه اللبدان ويخرج من فيه ومخريه واذنيه  
 اللبدان والقمل فلما راي ذلك الهائل اشمازت منه وتأخرت عنه وافتت من الدنو  
 اليه وجعلت تضبط حالها حين فارقتة وخرجت منه ونجت من وسعده ودرنه  
 ووحشته وعاره ووباله ثم التفت فاذا هي ابواب السماء قد قفحت والمراج قد امتد  
 من السماء الى الارض والملائكة نزلت وامتلأت الافاق من النور والضياء وسمع  
 منادى ينادى يا أيها النفس المغشنة ارجعي الى ربك راضية مرضيه فادخلي في  
 عبادي وادخلي جنتي ( قاتبه ) من نومه ذلك ثم اخبر عاراي واوصى وصيته  
 ومامكت الايام احتى توفي ومضى لسبيله ❀ فصل ❀ تفكر يا اخي في هذه  
 الحكايات التي تقدم ذكرها واعتبر حال المنامات وتصاريفها وبغائنها اذ قد كان  
 يبلغ من امرها وقوتها ان تغلب بالاعيان وتتغير بها العادات وتصاريف امر  
 الناس من الغم والحزن في طلبها الى الزهد فيها والترك لها والى الرغبة في الآخرة  
 والاجتهاد في طلبها بعد الاعراض عنها وتصديق جمهور الناس باحكام المنامات  
 وصحة الرؤيا هو مشهور بين العقلاء ومن ينكر هذا البيان وحقيقة الرؤيا ويحسد  
 صحة المنامات فها هو الامعان عدو لما يحجل منكر لما لا يفهم وقد جعل فكره المعارضة  
 للحكماء والمجادلة للعلماء ويفخر بقوة لسانه وحسن بيانه بغير علم ولا ايمان ( وقد )  
 يروى في الخبر عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم انه قال ان اخوف ما اخاف  
 على امتي رجل عليم اللسان جاهل القلب نعوذ بالله من ذلك ❀ فصل ❀ اعلم انه  
 ليست من طائفة اضر على الانبياء واشق على المؤمنين من هذه الطائفة سواء يكونون  
 في ازمان مبعث الانبياء من جملة اعدائهم المناقضين او يكونون من بعد مبعثهم في  
 اتمهم وذلك انهم ان كانوا في ازمان مبعث الانبياء عليهم السلام فهم الذين يتالبون  
 الانبياء بالمعجزات ويعارضونهم بالخصومات ويجادلون المؤمنين بالشبهات ( مثل )  
 ما قالوا النوح عم ما نراك اتبعك الا المذنبهم اراذلتنا يا دى الراى واستصغارا  
 للمؤمنين واستقصا لتولاهم وهكذا قالوا موسى النبي عم اتم علمون انه مرسل من ربه



ارادوا جلد الله فترك المؤمنون جلد الله وقالوا انما ارسل به مؤمنون وقالوا الحمد  
 ع لمن يؤمن لك حتى تنجبر لنا من الارض بنبوتها او تكون لك الجنة من نخيل واعناب  
 الى قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وهم الذين كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا  
 مروا بالمؤمنين كانوا ابتغامزون واذا رآهم قالوا ان هؤلاء لضالون وايات كثيرة  
 في القرءان في ذم هذه الطائفة المجادلة فهذا حالهم وحكمهم اذا كانوا في مبعث  
 ازمان الانبياء ع م واما اذا كانوا من بعد ذلك فهم الذين يقرون شرائع الانبياء  
 واحكام سنتهم سواء يكونون من اعدائهم المخالفين او من اتباعهم المناقبين وذلك  
 انهم اذا كانوا من اعدائهم فهم الذين ياتون بالشبهات ويجادلون بها المؤمنين  
 وان كانوا من اتباعهم فهم الذين ينكرون من احكام شرائعهم وايات كتبهم  
 ما لا يفهمون ويحسدون ما يقصر علمهم عن تصور موزاتهم ودقائق اسرارهم ثم  
 يعتقدون فيها اراء فاسدة ومذاهب مختلفة ويضعون لها قياسات متفاوتة يعتقدون  
 الناقصة ويجادلون بها المؤمنين ويناقضونهم ويبحثون بايات من كتب الانبياء  
 ع م بغير علم ويفسرون معانيها على ما يوافق مذاهبهم واراهاهم وقياساتهم حتى  
 ربما يقولون ان في جميع العقول كفاية عما جائت به الانبياء من الوصايا ثم يستمر لهم  
 ذلك حتى انهم ربما ينبذون احكام كتب الانبياء وراى ظهورهم كانهم لا يعلمون  
 واتبعوا ما تنطق الشياطين في اوهامهم من الوسواس والخيالات وهم مع ذلك  
 يتعاطون العقوليات وهم لا يعرفون حقائق المحسوسات ويتكلمون في العلوم  
 الالهيات وهم لا يدرون ما الرياضيات ولا علم الفلسفة يعرفونها ولا الاحكام الشرعية  
 يحققونها مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء لا بالفلسفة يتهدبون  
 ولا بالشرعية يمتدون فلو انهم علموا بان الله عز وجل انما جعل العقل مقدمة امام  
 الرسالة والوحى وجعل الوحى والرسالة ايضا مقدمة امام البعث والقيامة وجعل  
 البعث والقيامة ايضا مقدمة للغاية لما قالوا بان في موجبات العقل كفاية للانسان  
 عن الوصايا التي جائت في الرسالة على السنة الانبياء من الامر والنهى والاحكام  
 والحدود ان ترى باى عقل كان يمكن ان يعلم بان الانسان يبعث بعد الموت ويلقار به فيحاسبه  
 ويجازيه لولم يخبر في الرسالة اوبابى عقل كان يمكن ان يعلم حديث آدم وقصة ابليس  
 وخطاب الملائكة وما هو مذكور في القرءان في نحو من سبعة وخسين آية في عدة سورة

فصل اعلم ان الله جل ثناؤه لما خلق الانسان في احسن تقويم وفضله على

سائر الحيوان وملكه عليها وسخرها له وجعله خليفة في ارضه ليحكم على  
جميع ما فيها من المعادن والنبات والحيوان يتصرف فيها كيف يشاء ويحكم  
عليها ما يريد كل ذلك يتميز عقله وتمكنه بكمال هيئته لم يحز في حكمة البارئ تعالى  
ان يتركه بلا وصية يبين له فيها ما ينبغي له ان يفعل وما لا ينبغي ان يفعل ولما وصاه  
وامره ونهاه لم يحز في حكمته ان يتركه دائماً ولا يدعوه الى حضرتة ويسأله  
عما فعل كما ذكر جل ثناؤه فقال ووصينا الانسان بوالديه حسناً وان جاهدك  
على ان تشرك بي ما ليس لك به علم الاية وقال ام حسبكم انما خلقناكم عبداً لاية  
وقال ومن كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لات والذين كفروا بايات  
الله ولقائه وايات كثيرة في القرآن في المعنى ولكن هذه الطائفة المجادلة زعموا  
بان معنى لقاء الله والرجعة اليه هو لقاء ثوابه وانما انكروا رؤية الله لانهم يظنون  
ويزعمون الا يرى الا الاجسام واعراضها حسب والله تعالى ليس يحسم بالاجزاء فمن  
هذا الوجه والقياس انكر والقائه الله ورؤيته وليس الامر كما ظنوا ان لا يرى  
الا الاجسام واعراضها حسب بل الاجسام غير مرئية بالحقيقة لولا الالوان  
والوان ايضا غير مرئية لولا النور والنور ليس يحسم ولا عرض لانه لو كان النور  
جسماً لما كان يسرى في الاجسام الصلبة الشفافة مثل الزجاج والبلور وغيرهما لان  
الجسم لا يدخل في جسم اخر بالاجزاء لانه لو كان جسم يدخل في جسم اخر لدخلت  
الاجسام كلها في جسم واحد وايضا فان النور ليس بعرض من الاعراض الحالة  
في الاجسام فانا قد بينا بان النفس ايضا ليست يحسم وان كان لا يرى ان يظهر  
افعالها الا من الاجسام وكذلك الملائكة والشياطين والجن والارواح والانفس  
والعقل الفعال فهذه كلها ليست يحسم ولا اعراض وان كان لا يظهر افعالها الا من  
الاجسام وكذلك النور ليس يحسم وان كنا لا نرى ان يظهر لابصارنا الا من  
جسم ولولم يحز ان يوصف البارئ جل ثناؤه بالرؤية لما قال كلا انهم عن ربهم  
يومئذ لمحيوون وانه تجل للجبل فان التجلي والحجاب لا يقال ولا يوصف بهما  
الاشياء التي لا يجوز عليها الرؤية والله تعالى اعلم بصفات نفسه وما يجوز ان يوصف  
به من عقول هؤلاء المجادلة فصل ومن احتجاجات هؤلاء الطائفة  
المجادلة على بطلان الرؤيا وصحة المنامات يقولون انه اذا راى الانسان  
في منامه كان راسه مبسثاً ليدنه افترى باى عين يبصر راسه ولا يدرون

بان النفس جوهر لا ينالها الحديد فلو قطع الجسد ار بأر بأ ومثل  
 هذه الرؤيا من ادل الدليل على وجود النفس وشرف جوهرها اذا كانتا لها  
 رؤية الجسد بسو الحال مقطوع الاعضاء ناقص البنية معوج الصورة وهى  
 سليمة صحيحة من الافات مثل انفس المقطوعى الايدى والارجل والزمى  
 المغلوجين نصف ابدانهم وذلك انك ترى كثير منهم يكون اعقل واذكى  
 واعلم وافهم من هو صحيح الجسم سمين البدن عظيم الجنة فلو كان الانسان هو  
 هذا الجسد حصص بلا نفس معه لكان يجب ان يكون كل من كان اصح جسمها  
 واكبر جنة واسمن بدنا يكون اكثر انسانية واعقل وافهم واذكا واعلم من  
 كان اصغر جنة او كان ناقصاً بعض الاعضاء او كان مهزولاً وقد يوجد الامر  
 بخلاف ذلك في كثير من الناس وفي كثير من الحيوانات ايضا فانك تجد القرد  
 اذكى من الخنزير والتعلب اخبث من الذئب والبيها افصح من الكركى والقطا  
 اهدى من النعامة وما هو موصوف في كتاب الحيوان من هذا المعنى وقد تبين  
 بان الحيوان لها نفوس ايضا وتلك النفوس تتفاضل لأكبر الجنة وعظم الحلقة  
 وحسن الصورة حسب بل من قبل افعالها وجوارها وتقوسها واخلاقتها  
 وخواصها ومنصرفاتها ما هو مذكور في كتاب الحيوان وكتاب الخواص كل  
 ذلك دليل على ان مع هذه الحيوانات جواهر اخرى القاعلة المحركة لاجسامها  
 اذ كان الجسم لافضل له بمجرد ولا لمرض ايضا له بالا جصاص \* فصل \*  
 ويقال لمن يزعم ان الانسان ليس هو بشئ سوى هذه الجملة المشار اليها معنى هذا  
 الجسم وما يحمله من الراض مثل الحيوية والحس والحركة وان النفس لا وجود  
 لها لم لا يسمى هذه الحيوانات انساناً فان كل واحد منها هو ايضا جسد فيه  
 الحيوية والحس والحركة فان قال اعنى بالانسان بنية مخصوصة او قال مزاجا  
 معلوما او قال تاليعا ما يقال له اخبرنا اى بنية تعنى واى مزاج بين لنا وانا قد نرى  
 بنية بدن الزنبى مخالفاً لبنية بدن التركى ومزاج الطفل مخالفاً لمزاج الشيخ  
 وتاليف بنية المفوج الز من مخالفاً لبنية السليم الصحيح وطبع العليل مخالفاً لطبع  
 الصحيح وكلهم انسان لا يختلفون فى الانسانية مع اختلاف هذه الاحوال فبين  
 لنا مادلك المعنى الذى كلهم فيه بالسوية ان لم يكن للنفس حقيقة ولا وجود فان  
 قال الروح فهو الذى نسميه نفساً وانما الاختلاف هو فى العسارة

ولا ضير اذ قد اتفقنا في المعنى فان قال ان الجسم يفعل هذه الافعال بكون الروح فيه ولكن الروح عرض من الاعراض فقد ناقض و ادعى بان ما لا فعل له يجتمع مع ماله فعل فيكون فاعلا فهو المطالب بالبدليل على دعواه ولم يصح للقائلين بهذه الدعوى دليل برهاني يقيني الى يومنا هذا الاشبهات ودعاوى المنازعة قائمة بذاتها فان قال بانه اذا دخل في الجسم عرض من الاعراض فان الله تعالى يحدث عند ذلك فعلا فقد ناقض مذهبه واقر بخلق الافعال بعدما كان منكرها ان كان من اهل الاجتهاد وان كان ممن يقول بطريق السمع فلا مرسل لانه قد وردت اخبار كثيرة في تصحيح وجود النفس والروح وايات كثيرة في القرآن تنطق بها وان كان كلامنا مع من يردد لاييل العقل وجميع الجدول **فصل** واذا قد ثبت بما ذكرنا وجود النفس وحقيقة المنامات وصحة الرؤيا ما فيه كفاية لكل منصف عقله فزبدان نذكر كيفية انواع المنامات وفنون تصاريفها واعلم يا اخي ان رؤية المنامات على ستة انواع فمنها ما هو اضعف احلام واحاديث النفس ومنها ما يكون من جهة غلبة اخلاط الجسد ومنها ما يكون من جهة موجبات احكام النجوم ومنها ما هو وساوس من الشيطان ومنها ما هو الهام من الملائكة ومنها ما هو وحى من الله وتأييده (وتفسيرها) اما اضعف الاحلام فمثل ما يرى كل انسان ما يكون متصرفا فيه نهاره ومفكر فيه ليله من الاعمال والصنائع والتجارات والاقاويل والفكر والهجوم وما شاكلها من احاديث النفس كالذي يرى الحراث من الزرع والحصاد والشجر والنبات والعوامل من الحيوان وما هو متصرف فيه نهاره ومفكر فيه ليله وعلى هذا القياس سائر طبقات الناس مما يرون من احوالهم ومتصرفاتهم يسمى اضعف احلام واحاديث النفس واما الذي يكون من غلبة اخلاط الجسد فهو مثل الذي يرى من غلبت عليه مرة السوداء من السواد والدخان والقاذورات والاحزان وما شاكلها كالذي يرى البلعفى الرطب من الاندما والامطار والاجام والانهار والوحل وما شاكلها كالذي يرى الدموى من القرح والضمك والعلب والسرور وما شاكلها كالذي يرى الصفراوى من الحريق والبروق والنيران والالوان الجمر وما شاكلها واما الذي يكون من احكام موجبات النجوم فهو الاصل وسائر ما فروغ وذلك ان الانسان يختلفون في رؤيتهم المنامات

على فنون شتى فمنهم من يكون كثير المنامات صحيحاً وأولها ومنهم من هو بالصد  
من ذلك ومن الناس من يكون عجيب رؤياه غريب تأويلها كما ذكر ذلك في كتب  
تأويل المنامات بشرح طويل فصل ثم اعلم يا اخي ان تأويل المنامات  
وان كانت مختلفة كثيرة الفنون فليس يخرج كلها من ثلاثة انواع منها ما يكون  
مثلاً بمثل سواء كالذي يرى كأنه سافر الى بلد فينتفق له السفر الى ذلك البلد او كالذي  
يرى أنهولى ولاية فيلى ذلك العمل او يرى انساناً في منامه فيراه في اليقظة وعلى  
هذا القياس يكون رؤيا كثير من الناس ومنها ما يكون تأويلها بالصد بما رأى كالذي يرى  
كأنه يبكي فينال فرح او يرى كأنه يضحك فيغتم واشباه ذلك ومنها ما له تفسير كالذي  
يرى أنه طار فسافر او كأنه اكل لحم انسان فاعتابه او اكل طعاماً حاراً فوقع في خصومة  
وما شاكل هذه مما هو مذكور في كتاب تأويل الرؤيا وكل ذلك انما هو بحسب  
موجبات احكام النجوم في اصل مولد الانسان في تحاويل سنة وشهورها  
كما ذكر ذلك في كتاب احكام النجوم بشرح طويل ولكن نذكر منها مثلاً في هذا  
الفصل ليكون دليلاً وقياساً على سائر ما ذكرنا لمن يعرف من احكام النجوم شيئاً شال  
ذلك متى كان في اصل مولد الانسان بين رب الطالع والمستولى على الطالع وبين  
رب التاسع والثالث والمستولى عليهما اتصال او نظر جيباً او دفع التدابير او حال  
من الاحوال الخمسة والعشرين المذكورة في كتاب المدخل الى احكام النجوم  
فان ذلك الانسان كثير المنامات فاما تصريف قوتها واختلاف تأويلاتها فبحسب  
البروج وطبائعها والبيوت واوتادها واستيلاء السعد عليها او النحوس وشرحها  
طويل ولكن نذكر مثلاً واحداً ليكون قياساً على الباقية وذلك انه متى كان  
الاتصال بين رب الطالع ورب التاسع من السابع والزهرة هناك حظ من الحظوظ المعروفة  
المذكورة في المدخل فان أكثر رؤيا ذلك الانسان وتأويلها يكون في امر التزويج  
والنكاح والواصلات وما شاكلها وان كان الحظ المشتري يكون ذلك في تأويل  
العاملات والتجارات والاخذ والاعطاء وما شاكلها وان كان الحظ للمريض فان ذلك  
يكون في باب الحروب والخصومات والمنازعات وما شاكلها وان كان الحظ لعطارد  
فان ذلك يكون في باب المحاسبات والجاورات والخصومات وما شاكلها وان كان  
الحظ للشمس فان ذلك يكون بحضرة الملوك والسلاطين وان كان الحظ لرحل  
فبحضرة المشايخ والاكابر من الناس وان كان الحظ للقمير فان ذلك بحضرة

من العوام وجهور الناس ﴿ مثال آخر ﴾ فان كان الاتصال من البرج التاسع والمستولى عليه زحل فان اكثر رؤياه اسفار بعيدة وامور قديمة وما شاكلها وان كانت الشمس قاهياكل ويوت العبادات والاعياد والجماعات وما شاكلها وان كان عطارد فمن البحث عن العلوم الدقيقة والاسرار الخفية وان كان القمر فمن الاحاديث وال اخبار والروايات وان كان المشتري فمن العبادات والصوم والصلوة وما شاكلها وان يكن الزهرة فمن الوحي والزجر والكهانة وان يكن المريخ فمن الذهاب في المطالب وطلب البشارات وما شاكلها وعلى هذه القياسات وسائر الاتصالات في سائر البروج والبيوت يترج دلائل طباع الكواكب بدلائل طبائع البروج كما ذكر ذلك في كتب الاحكام بشرح طويل وهذه القننون والتصاريح ايضا يكون رؤيتها وتاويلها بشارات وانذارات ﴿ فصل ١٠ ﴾ واما المنامات التي تكون رؤيتها الهاما من الملائكة او وسواساً من الشيطان فان الباب فيهما واحد وان كان الطريقتان مختلفين فمحتاج ان ينين اولاً ما للملائكة والشيطان وما الالهام وما الوسوسة اذ كان هذا الباب علم غامض وسر خفي وان كان اكثر المجادلة ينكرونها بقلوبهم وان كانوا لا يظهرون انكارها بالسنتهم مخافة السيف والشنعة ونبداء اولاً بوصف نفوس شياطين الانس ثم نذكر نفوس شياطين الجن ثم نصف نفوس المؤمنين الذينهم ملائكة بالقوة ( واعلم ) يا اخي ان الانسان هو الذي يجب عليه الامر والنهي اما بموجب العقل او بطريق السمع فتي قام بواجب حكمة احدهما فابتدأ اولاً يتعلم فقه الدين ليخرج به من ظلمة الجهالة ثم ابتداءً بهتذب الاخلاق التي تخلق بها من الصبي فاصلح منها ما كان فاسداً وكذلك نظر في ماداته التي اعتادها من الصبي في ايام الشباب فغير منها ما كان مذموماً من اتباع الشهوات المذمومة وطلب الذات المكروهة وكذلك نظر في اعتقاداته المذمومة وارائه القاسدة التي اعتقدها من غير علم ولا بصيرة ولا بحث عن حقائقها فخلصها من ضميمه وايدلها بما هو خير منها ثم عمل بما رسم له في الشريعة العقلية والسمعية من الاعمال الصالحة وسار في امور معيشته بسيرة مادية ثم فكر في امور الدنيا واعتبار احوالها وما تنصرف به الامور حالاً بعد حال حتى تتبته نفسه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة فيبصر عيوب الدنيا ويعرف غرورها ويزهد فيها ثم يبحث عن امور الآخرة ويفكر في المعاد حتى يعرفها حق معرفتها ثم يرغب فيها ويطلبها حق

الطلب ويدوم على ذلك الى الممات فاذا فعل فان نفسه اذا فارقت جسدها عند الموت استقلت بذاتها واستغنت عن التعلق بالاجسام بعد ذلك وتخلصت من وسخ الابدان ونجت من بحر الهوى واعنتت من اسر الطبيعة وفازت بالخروج من عالم الكون والفساد وارقت الى عالم الافلاك وسعت في سعة فضاء السموات فرحانة مبرورة ملتذة مطلقة حيث شئت ذهبت فعند ذلك تكون ملكا من الملائكة ومن الدليل على ذلك ما ذكره الله جل اسمه من كرامات اهل الجنة وقال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ﴿ واعلم ﴾ يا اخي ان الملائكة لا تسلم الا على ابناء جنسها ولا تخاطب الا من شاكلها كما ان الانسان لا يسلم على الجماد والحيوانات بل على ابناء جنسه من الناس ولا تخاطب الا انسا لهم منهم وانما ذكر الله تعالى سلام الملائكة على اهل الجنة على سبيل الكرامة لاهل الجنة لانهم هم القادمون عليهم والملائكة هم المقيمون هناك ومثال ذلك ما جرت به سنة الشريعة ان الحاج اذا رجعا الى منازلهم فان المقيمين هم الذين يقصدونهم ويدخلون عليهم فيهنونهم بالسلام فعلى هذا المثال يكون حكم نفوس المؤمنين العارفين الاخيار الفضلاء الاتقياء البرار المسذبنهم في الدنيا زاهدون والى دار الآخرة راغبون والى نعيمها مشتاقون وفي اقوالهم واخلاقهم وارا ئهم ومذا هبهم وعلمو مهم بالملائكة متشبهون فنفسهم ملائكة بالقوة فاذا فارقت اجسادها كانت ملائكة بالفعل ومن الدليل على ذلك قول الله تعالى الذين تتوهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم الى آخر الآية ﴿ واعلم ﴾ يا اخي انه ليس كل انسان يمكنه ان يتصور هذا الامر على حقيقة ما قلنا ووصفنا الا بعد رياضة كثيرة في العلوم والمعارف بعد بحث دقيق عن علم النفوس والمعرفة بحقيقة جوهرها وبعد ما يكون قد هذب اخلاقه وصح اعتقاده وحسن مذهبه وزكى علمه ثم نظر في هذا العلم وبحث عن هذا السر الجليل الدقيق وطلب هذا الامر الشريف الجليل فان وقع له التصور لهذا الامر الذي قلنا ووصفناه والافليس له طريق الا الايمان بما هو مذكور في كتب الانبياء من هذه المعاني التي وصفناها والتصديق بما ينجره من هو اعلم منه بهذا الامر واعرف منه بهذه الاسرار ﴿ فصل ﴾ وكما قلنا في امر الملائكة ونفوس الاخيار هكذا نقول في امر الشياطين ونفوس الاشرا مثل ما قلناه في امر الملائكة ونفوس الاخيار واعلم يا اخي ان الانسان اذا بلغ

اشده وعقل الخطاب وجائته الوصية من الله وسمع الامر والهوى وفهم الوعد  
والوعيد والترهيب والترغيب والزجر والتهديد ثم لم ياتق ولم يته ولم يعط ولم ينزجر  
واهمل امر الدين واعرض عن طلب الآخرة ونسى ذكر المعاد واشتغل بطلب  
الدنيا وحرص على جميع حطامها واشتدت رغبته فيها واهمل امر نفسه والنظر  
في مصالحها وجعل فكره اتباع الشهوات وطلب اللذات من الاكل والشرب  
واللباس والركب والمسكن المزخرف والتفاخر والتكاثر ومع هذه كلها تكون  
اعماله سيئة واخلاقه رديّة وافعاله فاسدة وسيرته جائرة وجهالة متراكمة  
فان نفسه تكون شيطانة بالقوة واذا فارقت جسد هابقت مسلوقة آلات الحواس  
الجسم التي كانت تتناول بها الملاذ الجسمانية وكانت تتمكن بها من الشهوات  
الجسمانية وصارت بعد ذلك بمنوعة عنها بعد ما اعتادتها بطول التدرب فيها  
في سالف الايام وماضى عمرها وانطبع في همتها تلك الشهوات وصارت جلة  
لها ثم حيل بينهم وبين ما يشتهون فعند ذلك يكون مثلها كمثل من سلمت عيناه  
وصمت اذناه وسدت مغزاه واخرس لسانه وشلت يداه وقطعت رجلاه  
وعى قلبه وهجره احباؤه واشتد شوقه وشموته الى لذاته فهكذا يكون حكم  
نفوس الكفار والاشرار والنفاق والفجار اذا فارقت اجسادها وسلبت عنها  
الآلات الحواس وحيل بينها وبين شهواتها ومحبياتها فعند ذلك تمنى العود كما  
قال تعالى يا ليتنا رد ولا نكذب ولا نسبل لها الى ذلك ولا هي ايضا تهتد الطريق  
الى ملكوت السما فتخرج الى هناك كما قال الله تعالى لا تفتح لهم ابواب السماء  
ولا يدخلون الجنة الاية فعند ذلك تبقى هذه النفوس مجردة بذاتها بلا جسد  
وتكون هائمة في الجودون فلك القمر وتطرح بها امواج الطبيعة في بحر الهوى  
الى كل فيج عميق وهي مشتتة فيها بغير ان شهواتها وتكون معذبة بذاتها من  
وزرسيئاتها وسوء عاداتها الى يوم القيمة كما ذكر الله تعالى النار يعرصون عليها  
غدوا وعشا الى اخر الاية (فصل) ثم اعلم يا اخي ان هذه النفوس التي تقارق  
اجسادها على هذه الاوصاف فانها تحن الى ابنا جسما من النفوس المتجسدة الشريفة  
التي على منها وسيرتها في شهواتها كما يحن الاعمى الصبر الى ابناء جنسه اذا سمع  
اصواتهم وتستروح هذه النفوس ايضا الى وسوسة ابناء جنسها وحنها لهم



على خلق تلك العادات التي كانت فيها مما تقدم من الشرور وطلب الشهوات  
 لما تجسد من الم شهواتها المركوزة في ذاتها من سوء عاداتها القديمة فيها  
 يستروح كن قد قدمت شهوته للطعام والشراب وضعت حرارة معدته فهو  
 يشتهي ما لا يستحى وبه شبق وأكثه لاثواتيها فهو عند ذلك يستروح  
 بالنظر الى الاكلين والشاربين والفاعلين من الم ما يجد في نفسه من الشهوات  
 المركوزة وعاداته الجارية والى هذه النفوس ووسواسها ( اشار بقوله ) شياطين  
 الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا فشياطين الجن هي  
 النفوس المارقة الشريرة التي قد استجنت عن ادراك الحواس وشياطين الانس  
 هي النفوس المتجسدة المستانسة بالاجساد ( واعلم ) يا اخي ان هذه النفوس المتجسدة  
 الشريرة اخوان لتلك النفوس المارقة فاذا فارقت اجسادها بعد الموت لحقت بتلك  
 النفوس المتقدمة التي قد دخلت في القرون الماضية وحصلت في العذاب معها كما  
 ذكر سبحانه ادخلوا في امم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار الى آخر  
 الاية وفي هذا المعنى آيات كثيرة في القرآن لمن يتدبرها ويتفكر فيها واذ قد تبين  
 ما للشياطين ووسواسها وكيف تنال النفوس الالام والاحزان بمجرد ما وصفناه  
 فيما تقدم فكذلك ايضا ان تلك النفوس الملكية الناجية التي تقدم ذكرها هي  
 ايضا اذا فارقت اجسادها وحصلت لمئاتك الكرامة التي وصفناحت هي عند  
 ذلك الى خلفيها من الاولاد وقراباتنا وتلامذتها واهل دينها ومذهبها الصالحين  
 منهم وعطف عليها وتمنت لها هي ما وجدت من الكرامات والراحة والسرور حتى  
 انها ربما نزلت لهم في مناسمهم ووعظتهم واذكرتهم من المعاد ووصفت لهم  
 ما صارت اليه وامرتهم بلزوم طريق التقوى وعمل الخير وطلب النجاة وبشرتهم  
 فاستبشرت بمن تقدم عليها بعدها كما ذكر الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل  
 الله اموات بل احياء الى آخر الاية وقال ايضا ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله  
 اموات بل احياء ولما تبين لاهل البصائر والمعارف ان تلك النفوس هذه  
 حالها من الكرامات فقالوا من اجل هذا امرورخص واضعوا النوايس واصحاب  
 الشرائع في سنن الديانات الذهاب الى قبور الانبياء والائمة المهديين والصالحين  
 من عباد الله بالصدقات والقراين والصوم والصلوة والدعاء عند قبورهم والسؤال  
 بشفاعتهم فكم يا اخي من مسجود ومشهد بني في الارض بسبب رؤية تمثال نبي في المنام

او شهيدا وعبد صالح فان لم يكن تلك النفوس موجودة باقية عند الله وتشعر من  
 يستشفع بها الى الله وتنتدى بها في سنن الدين لما كانت لهذه السنن فائدة وثبات لان  
 الباطل لا ثبات له ولادوام (فصل) واذا قد تبين بما وصفنا الملائكة وما الشياطين  
 فزبدان نبين كيف تعرف الرؤيا التي تكون من الهام الملائكة او من وسواس الشياطين  
 او غيرهما من سائر انواع المناسبات فنقول ان كل رؤيا تكون فيهم او عظة او في  
 تأويلها دلالة على التقوى او حث على عمل الخير او ترهيد في الدنيا او ترغيب في  
 الآخرة او ذكر المعاد وما شاكل هذه المعاني فهو الهام من الملائكة مثل ما هي في تلك  
 الكلمات التي حفظها العراقي باروم في تلك الكنيسة من اولئك الرهبان والقسيسين  
 من العظة والتذكير وانما وعظته الملائكة بتلك الكلمات السريانية في بلد غير بلده وفي  
 شريعة غير شريعته وبلغة غير لغته ليكون ابلغ في الموعظة والعجب للتذكار لان الحكماء  
 اذا ارادوا تبليغ الموعظة جعلوها بضرب من الامثال على الصفة الحيوانية وما لا ينطق  
 له ليكون اعجب واغرب وابلغ في الاوهام مثل ما هو موجود في كتاب كليله ودمنة  
 وامثاله من الكتب فاما الموعظة والتذكير في رؤيا ابن الملك فهو ما فيه من الدلالة  
 على ان انفس الاشياء في الدنيا من الفقراء والمساكين والضعفاء والمرضى والزمنى  
 واهل البلوى اذا فارقت اجسادها وقعت في راحة وسرو وروضة مثل ما رات نفس  
 ابن الملك في منامه من الهذة والفرح والسرور مما كان جسده فيه من البلوى  
 وسوء الحال اذ قد تبين بان الهذة ليست شيئا سوى الخروج من الالام كما بينا في  
 رسالة الحاس والمحسوس واما رؤيا ذلك الرجل المترف التائب فلا شك فيه  
 انه كان الهام من الملائكة باذن الله تعالى لما كان فيه من الموعظة والدلالة على  
 طريق الآخرة والرشد في الدين لما صار اليه هو من التوبة والصلاح والخير  
 واتعاظ الناس حتى صار قدوة لاهل الدين وطلاب الآخرة في زمانه واما الرؤيا  
 التي تكون من وسواس الشياطين فهي مثل ما يرى الراغبون في حطام الدنيا  
 من محاسن مرغوباتهم ومشترياتهم فيردادون رغبة فيها وشهوة ومثل  
 ما يرى الحساد من محاسن محسودهم فيردادون حسدا ومثل ما يرى المتصادون  
 من اسباب العداوات فيردادون عداوة ومثل ما يرى اصحاب الشهوات  
 مشترياتهم فيردادون في الدنيا حسدا او حرصا وعداوة وشرها  
 وما شاكل هذا فهو وسواس الشياطين الفاضلين في طلب الذات (فصل)

وذكر وان رجلا من المنهكين في الشهوات وطلب اللذات كان اكل ولا شربا  
شبقا فن كثرة ما كان يأكل ويشرب ويحامع حرقته معدته وضغفت قوته  
الها ضمة واسترخت آتته من كثرة الجماع وكان ممكنا من شهواته ولكن آلات  
الجسد وادوات الفعل لم تكن تواتيه ولا قوة النفس الشهوانية تطاوعه في ترك  
الطلب لان الشهوات صارت عادة لها لكثرة الدرب فيه وجبلة مركوزة  
فيها فجعل ذلك الرجل يطلب الحيلة والدواء مما يقوى القوة الها ضمة في معدته  
وينعط آتته لباه لشدة شموهه وكان مما يداوى ويحتال في انعاظ آتته ان امر  
حتى صور له في بيت الخلوة على الحيطان والسقوف صور الجامع لباه وكتب  
بين تلك الصور اخبار المرأة الالقية واوصافها حالات الجماع ثم كان يدخل  
ذلك البيت مع غلمانه وجواريه يخلو ويشرب ويلعب ويلهو وينظر الى تلك  
الصور ليستنمض به الله فلما اعيتهم ولم تجبه دعا عند ذلك غلمانه الى نفسه لياتونه  
من خلفه وصار ذلك دابه وعادته حتى انه ربما كان يبرج ويصبح كالسنائر  
وينمق كالخمر ثم امتنع عنه غلمانه لبسا عتد وخرقه وقبح منظره وهجروه وهلك  
هو على تلك العادة وفشا حديثه في الناس وسؤ الشناء عليه وربما كان يرا بعض  
غلمانه في منامه على ذلك الحال التي كان يدعوهم الى نفسه فيصبح وينمق  
(وامثال) هذه النفوس التي ذكرناها هي شياطين بالقوة فاذا فارقت اجسادها  
كانت شياطين بالفعل فاعبر يا اخي بخبر الرجل الذي قال الله تعالى فيه واتل عليهم  
نبأ الذي آتيناه اياتنا فانسخ منها الى قوله وانفسهم كانوا يظلمون فيقال ان هذا  
كان رجلا من خيار اصحاب موسى عليه السلام بعثه في سرية فابتلى بعشق امرأة  
وحاف من اصحاب موسى فارتد وابتع هواه وله قصة طويلة مذكورة في كتاب  
التاريخ واعلم يا اخي انك اذا تأملت وجدت في القرآن نحو ثلثمائة وستين  
ملا ضروب الله بعضها في صفات المؤمنين واهل الخير واما الاخرة وثواب الا  
خير وبعضها في صفات الكفار وانفس الاشرا وسؤ متقلبها ومبالغة  
في ذمهم وتو بطنهم وسوء الشاء عليهم فلا نجد مثلا شدا تو بطنهم هذه  
فانه شبهه بالكلب في اتباع شهواته قال ساء مثلا القوم الذين كذبوا بايات الله  
يعني من كان مثله في اتباع شهواته ولا نجد ايضا شدا اختصارا في ترغيب نعيم الجنان  
من قوله ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى فصل واذا قد تبين

بما وصفنا من الملائكة والساطين وما الالهام والوسوسة وما الوحي وما الرؤيا  
 الصادقة فيما تقدم ذكرها فتريدان نبين كيف قبول الوحي في اليقظة ورؤية  
 الملائكة واستماع كلامهم ( فاعلم ) يا اخي انه لما كانت رتبة الانسانية متوسطة  
 بين الموجودات كايينا في رسالة المعارف وكان اقرب الموجودات الى الانسانية  
 نسبة مما هي فوقها رتبة الملائكة واقربها اليها مما هو دونه رتبة البهيمة وكان  
 بعض الحيوانات الى الانسانية اقرب نسبة امان جهة صورة بنيتة وشكل  
 جسده واما من جهة ذكاء النفس وصفاء جوهرها وذلك ان منها ما يفهم الخطاب  
 ويقبل الامر والنهي كالقيل ومنها ما يحاكي الانسان في افعاله وحركانه كالقردة  
 ومنها ما يحاكي في كلامه واصواته كالبيغاء والهازار ومنها ما يحاكيه في اخلاقه  
 وسيرته كالجمام والقرس الجواد ومنها ما ينقاد لعلما عنه وخدمته كالبقرة والغنم  
 والحمر والجمال وغيرها ومنها ما يقبل تعليمه وتاديبه كالذئب والقرود ومنها ما يبعد  
 من الانسان ويفتر منه كالوحش ولما كان من هذه الاصناف المستانسة بالانسان  
 المسخرة له من الحيوانات كلما كان منها ازكى نفسا واجود جوهرها كان  
 تعليم الانسان له امكن وقبول التاديب اسهل فعلى هذا القياس نقول في قبول  
 الانسان الهام الملائكة والوحي وذلك ان كل انسان يكون نفسه اصفا جوهرها  
 واذكى فهمها كايينا في رسالة كيفية الطريق الى الله تعالى فكانت اخلاقه  
 وسجاياه لاخلاق الكرام اقرب واشبه كايينا في رسالة الاخلاق وكان مذهبه  
 واعتقاده باعتقاد الانبياء ومذهب الحكماء اشد تحقفا كايينا في رسالة  
 الناموس وكان اعماله وسيرته بافعال الملائكة وسيرتها اشد تشبها كايينا  
 في رسائل عشرة اخوان الصفا فنقول ان قبول نفسه الهام الملائكة والوحي  
 والانبياء امكن وفهمه لمعانها اسهل مثل نفوس الانبياء ثم بعدهم نفوس الصديقين  
 ثم بعدهم نفوس المؤمنين المصدقين الاختيار الفضلاء الابرار ثم الامثل فالامثل والاقرب  
 فالاقرب ( والدليل ) على صحة ما قلنا وصايا الانبياء والحكماء بهذا الامر وذلك  
 ان موسى عليه السلام اوصى اولاد هارون ان يلزموا بعد قيامهم بشريعة  
 التوراة خدمة الهيكل المسمى فيه الزمان ويتعبدون فيها ويتركون لذات  
 نعيم الدنيا واتباع شهوات النفوس ويقتصرون على ما لا بد منه من القوت  
 وما يستتر العورة من اللباس ويستتركون ما سوى ذلك من الفضول كل ذلك

كَمَا تَصِفُو نَفُوسَهُمْ وَتَهْذِبُ اخْلَاقَهُمْ وَتَصِيرُ نَفُوسَهُمْ مَهِيضَةً لِقَبُولِ  
 الْوَحْيِ بِالْإِلَهَامِ وَقَالَ لَهُمْ مَنْ تَعْبُدُكُمْ عَلَى مَا رَسَمْتَ لَهُ فِي هَذَا الْهَيْسَكِ  
 أَرْبَعِينَ سَنَةً مَخْلُصًا جِائَهُ الْوَحْيُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ  
 وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَخْلَصِ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ وَشَرَحَ  
 صَدْرَهُ وَأَطْلَقَ لِسَانَهُ بِالْحِكْمَةِ وَلَوْ كَانَ عِجْمًا غَلَقًا وَقَالَ مُوسَى فِي مَسَاجِدِهِ بَعْدَ  
 خُطَابِ طَوِيلٍ يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي التَّوْرَةِ نَفْتَ أُمَّةٍ كَادُوا أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ مِنْ  
 دَقَّةِ التَّيْمِيرِ مِنْهُمْ أَجْعَلُهُمْ مِنْ أُمَّتِي فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا مُوسَى تِلْكَ أُمَّةٌ أَحَدُ فَقَالَ  
 مُوسَى يَا رَبِّ جَعَلْتَ الْخَيْرَ كُلَّهُ فِي أُمَّةٍ أَحَدٍ فَاجْعَلْنِي مِنْهُمْ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ أَفَتَمْنِيهِمْ  
 وَهُمْ مِنْكَ أَنْتَ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَهُمْ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَكَانَ مِمَّا يَقُولُ الْمَسِيحُ  
 الْمُخَوَّارِينَ إِنَّمَا جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِي وَإِيكُمْ لَأَحْيِيكُمْ مِنْ مَوْتِ الْجَهَالَةِ وَأَدَاؤِيكُمْ مِنْ مَرَضِ  
 الْمَعَاصِي وَإِيْرُكُمْ مِنْ مَرَضِ الْأَرَاءِ الْقَاسِدَةِ وَالْأَخْلَاقِ الرَّدِيَةِ وَالْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ  
 كَمَا تَهْذِبُ نَفُوسَكُمْ وَتُحْيِي بِرُوحِ الْمَعَارِفِ وَتَصْعَدُونَ إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ عِنْدَ  
 أَبِي وَإِيكُمْ فَمَيْشُونَ هُنَاكَ عَيْشِ السَّعَادَةِ وَتَخْلُصُونَ مِنْ سَجْنِ الدُّنْيَا وَالْأَمَامِ عَالَمِ  
 الْكُورِ وَالْبَلِيَّةِ الَّتِي هِيَ دَارُ الْأَشْقِيَاءِ وَجَوَارِ الشَّيَاطِينِ وَسُلْطَانِ ابْلِيسَ ﴿ فَصَل ﴾  
 وَاعْلَمْ يَا أَخِي أَنَّكَ إِذَا تَامَلْتَ سِيرَ الْأَنْبِيَاءِ وَوَصَايَاهُمْ وَسُنَنَ وَأَصْحَى النَّوَامِيسِ  
 وَمَرَامِيهِمْ لَوَجَدْتَ أَنَّ غَرَضَهُمْ كُلَّهُمْ مِمَّا شَرَعُوهُ هُوَ تَأْدِيبُ النَّفُوسِ الْإِنْسَانِيَّةِ  
 وَنَقْلُهَا مِنْ مَرْتَبَةِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى رُتْبَةِ الْمَلَائِكَةِ وَتَخْلِيصُهَا مِنْ عَالَمِ الْكُورِ وَالْفَسَادِ  
 إِلَى عَالَمِ الْبَقَاءِ وَالْدَوَامِ كَمَا قِيلَ إِنَّمَا خَلَقْتُمْ لِلْأَبَدِ وَإِنَّمَا مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ تَنْتَقِلُونَ مِنْ  
 الْأَصْلَابِ إِلَى الْأَرْحَامِ وَمِنْ الْأَرْحَامِ إِلَى الدُّنْيَا وَمِنْ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ زَخْ وَمِنْ  
 الْبَرِّ زَخْ أَمَا إِلَى الْجَنَّةِ أَمَا إِلَى النَّارِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَا الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ  
 حَالُ الدِّينِ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهَا  
 فِيهَا زَفِيرٌ وَشَيْقُ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ فَانْظُرْ يَا أَخِي فِي  
 هَذَا الْأَمْرِ الْخَطِيرِ وَتَفَكَّرْ فِي هَذَا الْخُطْبِ الْعَظِيمِ وَاتَّبِعْ مِنْ نَوْمِ الْغَفْلَةِ وَرَقْدَةِ الْجَهَالَةِ  
 وَبَادِرْ وَتَزُودْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَقَدْ أَهْذَرَ مِنْ أَنْذَرٍ وَقَالَ لَثَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ  
 عَلَى اللَّهِ حِجَّةٌ بَعْدَ الرِّسْلِ ﴿ فَصَل ﴾ وَكَلَّمَا قُلْنَا فِي كَيْفِيَّةِ قَبُولِ نَفُوسِ الْإِنْسَانِ  
 خِيَارَ الْإِلَهَامِ الْمَلَائِكَةِ فَهَكَذَا نَقُولُ فِي قَبُولِ نَفُوسِ الْإِنْسَانِ وَنَقُولُ فِي كَيْفِيَّةِ قَبُولِ نَفُوسِ الْإِنْسَانِ  
 كَمَا بَيَّنَّا طَرَفًا مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَكُونُ فِي أَعْمَالِهِ الْقَبِيحَةِ وَاخْلَاقِهِ الرَّدِيَّةِ

وجها لانه المتركة بالبها ثم اشد شبها فاقول ان نفسه لوسواس الشياطين  
اسرع قبولاً ولطاعة الهوى اسهل اقتياداً كما ذكر الله تعالى ان الذين اتقوا  
اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا الآية فان قيل كيف يحسد الانسان نفسه  
في حال الهام الملائكة والوحى قل كما حكى ذلك الرجل الثائب من نفسه حين  
قيل له من اين لك هذه الحكمة فان قيل كيف يرى الانسان اشخاص الملائكة  
وليست باجسام قل كما يرى رسوم الاشياء في المرايا وصورها وليست تلك  
الصور باجسام فان قيل كيف يسمع كلامهم وليسوا بحيوان ذوى رية ولا آلات  
جسدية قل كما نسمع الصداواتنا مختصراً بالجواب عن كيفية رؤية الملائكة  
واستماع كلامهم بجواب مثالي من غير شرح لان معرفة حقيقتها مما يحتاج  
الانسان الى بحث شديد ونظر دقيق كما ذكرنا في رؤية الاشخاص الجبرمانية  
والاصوات الجسدية في رسالة الحواس والمحسوس ولعل كثير من العقلاء يدق  
عليهم فهمها بحقيقتها فكيف هذه الامور الروحانية والدليل على ان معرفة  
رؤية الاشخاص الجبرمانية والاصوات الجسدية عسير فهمها اختلاف العلماء  
في ذلك لان العلماء لا يختلفون في امور محسوسة الالذقتها فكيف الامور المعقولة  
❦ فصل ❦ ومثال اخر في كيفية قبول الانسان الهام الملائكة فنقول ان  
العلماء ذكرت ان العلوم ثلث مراتب اولها الرياضيات وبعدها الطبيعيات وبعدها  
الالهيات فمن ابتداءً اولاً بتعلم الرياضيات واحكامها كما ينبغي سهل عليه  
تعليم الطبيعيات ومن احكم الطبيعيات كما ينبغي سهل عليه تعليم الالهيات فكذلك نقول  
من يريد ان يهذب نفسه ويمشيها لقبول الهام الملائكة اذا ابتداءً اولاً فاصلى اخلاقه  
الرديئة التى نشأ عليها منذ الصبي ثم سار سيرة مادية في متصرفاته كما رسم له في  
الشريعة ثم نظرت في العلوم الحسية فاحكمها كما يجب مثل ما ذكرنا في رسالة الحواس  
والمحسوس ثم نظرت في الامور العقلية فاحكمها لينحل بها عن ضميره الاراء الفاسدة  
التي اعتقدها قبل البحث عن حقائق الاشياء كما بينا في رسالة العقل والمعقول فاقول  
ان نفسه عند ذلك متهيئة لقبول الهام الملائكة وكلما زاد في المعارف استبصاراً  
صارت نفسه لقبول الهام الملائكة اسهل طبعاً ولطاعة العقل اشد تشبهاً  
والى السماوية اقرب قربة وانما يمنعها عن الصعود الى ملكوت السماء نوازع طبيعة الجسد  
مادامت تعلق به فاذا فارقت عند الممات كانت هناك في طرفه عين مع ابنا جنسها

من مضى على سنن الهدى كما قال الله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان  
 الخقنا بهم ذريتهم الآية وكما قلنا في النفوس الانسانية انها تنتقل الى رتبة الملائكة  
 فهكذا نقول ايضا في نفوس الملائكة انها ترتقي درجات الجنان ومقاماتها في المعارف  
 كما ذكر الله تعالى وما لنا الاله مقام معلوم وانما نحن الصافون وانما نحن المسجونون وقال  
 تعالى يفتنون الى ربهم الوسيطة ايهم اقرب ويرجون رحمته وكما قلنا في نقل نفوس  
 الانسانية الى الملائكة كذلك نقول في النفوس الحيوانية انه يستقل الى رتبة  
 الانسانية على عمر الدهور والازمان كما يتناهي رسالة الادوار والاكوام (اعلم ان)  
 احق النفوس الحيوانية ان تنتقل الى رتبة الانسانية هي الشقية في ايدي البشر  
 المسخرة للانسان المتبعة في خدمته المتفاداة لطاعته كما ان احق النفوس الانسانية  
 ان تنتقل الى رتبة الملائكة هي النفوس المتعوبة في التعبد المتفاداة لاحكام الشريعة  
 الخادمة في الهياكل والمساجد والبيع والصلوات والصوم والقرابين والدعاء  
 والتسائل كما ذكر الله تعالى بقوله ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى  
 والصابئين من امن بالله واليوم الآخر واعلم ان من الموجودات ماهي اجسام  
 بلا ارواح لا معارف لها ولا شعور كالخجارة والغشب وغيرهما ومنها ماهي  
 ارواح لا اجساد لها وهي علامة كالملائكة ومنها ماهي مركبة مؤلفة منهما جميعاً  
 كالحيوان واعلم ان الحيوانات متفاوتة في شعورها ومعارفها وذلك ان منها ماله  
 حاسة واحدة وماله منها حاستان ومنها ماله ثلاث حواس ومنها ماله اربع حواس  
 ومنها ماله خمس حواس كما يتناهي رسالة الحيوانات وهكذا ايضا الناس متفاوتون  
 في معارفهم وعلومهم وذلك ان من الناس عقلاء وبلهاء ومن العقلاء علماء وجهلاء  
 والعلماء متفاوتون في درجات العلوم وذلك ان منهم من يحسن عدة علوم ومنهم  
 من هوا اكثر منه ومنهم دون ذلك وان المقيد في العلوم يتفاوتون في درجاتهم  
 وذلك ان منهم من يكون معلوماته كلها جسمانية ومنهم من يكون معلوماته  
 روحانية واعلم ان كل عالم يكون اكثر معلوماته روحانية فهو الى الملائكة  
 اقرب نسبة ومن اجل هذا جعل الله تعالى طائفة من بني آدم واسطة  
 بين الناس وبين الملائكة لان الواسطة هي التي تناسب احد الطرفين من جهة  
 والطرف الاخر من جهة وذلك ان الانبياء عليهم السلام كانوا يتناسبون الملائكة  
 بنفوسهم وصفاً جوهرها ومن جهة اخرى كانوا يتناسبون الناس بلفظ اجسامهم

( واعلم ) يا اخي ان كلام الملائكة انما هي اشارات واما وكلام الناس عبارات والقائد واما المعاني فهي مشتركة بين الجميع وكانت الانبياء تأخذ الوحى والانبياء عن الملائكة ايماء وإشارات وذلك بلطافة ذكاء نفوسهم وصفاء جوهرها وكانت تعبر عن تلك المعاني للناس باللسان الذي هو عضو من الجسد لكل امة بلغتها وبالألفاظ المعروفة بينها ( واعلم ) يا اخي ان الانبياء يستعملون في خطابهم الناس الفاظاً مشتركة المعاني لكيما يفهم كل انسان بحسب ما يحتمل عقله لان المستمعين لالفاظهم وقرائنات كتبهم متفاوتون في درجات عقولهم ففهم خاص ومنهم عام ومنهم بين ذلك فالعام يفهمون من تلك الالفاظ معاني والخاصة يفهمون معاني اخر اذق والطقت وفي ذلك صلاح للجميع ( لانه ) قد قيل في الحكمة كلهموا الناس على قدر عقولهم ( وقال المسيح ) عليه السلام للحواريين لا تضعوا الحكمة فتنصروها عند غير اهلها ولا تمنعوا اهلها فتنظروهم ( فاجتهد ) يا اخي في طلب المعارف والعلوم واسلك مسلك الرابانيين والاخبار الذين اسلموا لخلع نفسك تنبيه من نوم الغفلة وتستيقظ من ردة الجهالة وتصفو من كدر اوساخ الطبيعة وتفتح لماعين البصيرة تفهم اسرار كتب النبوة ومرموزات النواميس الالهية فتدرك ذلك بتهباً لها قبول الهام الملائكة ( واعلم ) يا اخي ان نفسك ملك بالقوة ويمكن ان تعبر ملكاً بالفعل ان انت سلكت مسلك الانبياء واصحاب النواميس الالهية وعلمت بوصاياهم المذكورة في كتبهم المفروضة في سن شرائعهم وان نفسك ايضا شيطان بالقوة يمكن ان تعبر يوماً شيطانياً بالفعل ان انت سلكت مسلك الاشراق والكفار فانظر الاثن يا اخي ماذا تختار لها وترضى لنفسك فقد اعذر من انذر ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وان لا تقولوا يوم القيمة ما جاءنا من رسول ولا كتاب واعلم يا اخي ان الملائكة هم سكان الجنان وسعة السموات وفضاء الافلاك وهي ثمان جنات المذكورة في القرآن الجنة الفردوس وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة الماوى ودار السلام ودار المتقين ودار المقامة ودار القرار ومن ورائها كلها عرش الرحمن ذي الجلال والاكرام واعلم يا اخي ان الشياطين هم سكان النيران وهي سبع طبقات جهنم وجميعهم وسقرو لظى وحطمة وسعير وهاوية وجلة درجات الجنان ودرجات النار ان خمس عشرة تبة وقد بينا في رسالة اخرى تفصيلها واعلم يا اخي ان الرتبة الانسانية هي اخر طبقة من جهنم وهي اول درجات



ابواب الجنان فان انت بادرت وخرجت من عالم الكون والفساد قبل القوت  
 رجوت الصعود الى عالم الافلاك وقسمة السموات والدخول في زمرة الملائكة  
 الذين هم سكان الجنان وسقيت هناك من ماء الحيوان شرابا طهورا وعشت عيش  
 السعداء وامنت من الموت الالموتة الاولى وان انت ابيت ذلك وتوانيت واخلدت  
 الى الدنيا حق عليك ان ترد الى اسفل السافلين وبقيت في

البرزخ الى يوم يبعثون وفقك الله ايها الاخ للسداد

وهذا الى الرشاد وجميع اخواننا

حيث كانوا في البلاد

بمنه وحوده

٢٢٢

٢٢

٢

تمت رسالة ماهية الايمان وخصال المؤمنين ويليها رسالة في ماهية

الناموس الالهى

الرسالة السادسة منها في ماهية الناموس الالهي وشرائط النبوة وكيفية  
خصالهم ومذاهب الرائيين والالهيين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون اعلم ايها الاخ  
ابدك الله وايانا بروح من الحيوانات زينة الارض كما ان الكواكب زينة  
السماوات انما الحيوانات هيئة واكملها صورة واشرفها تركيباً هو الانسان وافضل  
الانسان هم العقلاء واخيار العقلاء هم العلماء واعلى العلماء درجة وارفعهم منزلة  
لذنياء عليهم السلام ثم بعدهم في الرتبة الفلاسفة الحكماء والفريقان قد  
حسبوا ان الاشياء ابدية واما الاله وان الباري عز وجل وتقدس هو علتها  
وتقها ومبدؤها كما ان الواحد من العدد هو علة العدد واولها  
بدءه والفلاسفة على دم الدنيا والاقرار بالمعاد  
في اخير وان كان شرافراً وكل الفريقين شاهد  
ان الدنيا غن لم يرض بحكمهما فليطلب له  
ان الصادقين واعلم ايها الاخ ان النبوة هي  
ان الاله حال البشر مما يلي رتبة الملائكة وان  
تمامها في سد واربع خصلة من فضائل البشرية الواحد هي الرؤيا الصادقة  
وهي جزؤ من اجزاء النبوة كما قال النبي صلعم الرؤيا الصادقة جزؤ من ستة واربعين  
جزءاً من اجزاء النبوة ونحن قد فصلنا الخمس والاربعين الخصلة الباقية وشرحناها  
في رسالة لنا بعد هذه نجدها انشاء الله **فصل** واعلم ايها الاخ ان اذا  
اجتمعت هذه الخصال في واحد من البشر في دور من ادوار القرات في وقت من  
الزمان فان ذلك الشخص هو المبعوث وصاحب الزمان والامام للناس مادام  
حيافاً ذابلق الرسالة وادى الامانة ونصح الامم ودون التنزيل ولوح التاويل واحكم  
الشرعية واوضح المناهج واقام السنة والف شمل الامة ثم توفي ومضى لسبيله بقيت  
تلك الخصال في امته ورثة منه وان اجتمعت تلك الخصال في واحد من امته او جعلها  
فهو الذي يصلح ان يكون خليفته في امته بعد وفاته فان لم يتفق ان تجتمع تلك

الحاصل في واحد لكن تكون متفرقة في جاعتهم اجتمعت تلك الجماعة  
 على راي واحد واتسفت قلوبهم على محبة بعضهم بعضا وتعاضدت  
 على نصرة الدين وحفظ الشريعة واقامة السنة وجل الامة على منهاج الدين  
 دامت لهم الدولة في دنياهم ووجبت العقبي لهم في اخرهم وان تفرقت تلك  
 الامة بعد وفات نبيها واختلفت في منهاج الدين تشتت شمل الفهم وفسد عليهم امر  
 آخرتهم وزالت عنهم دولتهم فان كنت عازما على طلب اصلاح الدين والدنيا  
 فعملنا نجتمع مع جماعة اخوان فضلا ونفتدى بسنة الشريعة في صدق المعاملة  
 ومحض النصيحة وصفوة الاخوة **فصل** واعلم انه ليس من جماعة يجتمعون  
 على المعاونة في امر من امور الدين والدنيا اشد نصيحة بعضهم لبعض ولا احسن  
 معاملة من اخوان الصفاء وذلك ان كل واحد منهم يرى ويعتقد انه لا يتم له ما يريد  
 من اعلاء الدين الا بمعاونة اخيه وكل واحد منهم يريد ويحب لآخيه ما يحب ويريد  
 لنفسه وكذلك يكره له ما يكره لنفسه وقد بينا في رسالة لنا قبل هذه كيف يكون  
 صفوة الاخوة وما شرائطها فتأملها ايها الاخ واعرضها على اخوانك  
 واصدقائك ممن ترجو منه الصلاح والنصيحة والمودة توفى انشاء الله ( فصل  
 واعلم ان هذا الامر الذي قد ندبنا اليه اخواننا وحشنا عليه اصدقاؤنا ليس هو  
 برأى مستحب ولا مذهب محدث بل هو رأى قديم قد سبق اليه الحكماء  
 والفلاسفة الفضلاء وهو طريق سلكه الانبياء عليهم السلام ومذهب مضى عليه  
 خلفاء الانبياء والائمة المهديون وبه كان يحكم السيون الذين اسلموا للذين هادوا  
 والربايون والاحبار بما اسخفوا من كتاب الله تعالى وهي ملة اينا  
 ابراهيم وبه صمنا المسلمين من قبل وفي هذا القرآن وهو الاجتماع على  
 راي واحد بترك الاختلاف وموافقة النفوس وتالف القلوب والخطاب  
 بصديق الاقارب والتصديق في الضمائر وان لا يكذب بعضها بعضا ولا يتخذ  
 ولا يتخذ ولا يتصح ولا يخون ويثق ولا يتهم ويتودد ولا يتحاسد ويتحاب ولا  
 يتباغض ويوافق ولا يخالف ويتفق ولا يختلف ويتعاضد ولا يتخاذل ويتناصر  
 ولا يتقاعد ويتعاون على صلاح الدين ويكونوا كرجل واحد ونفس واحدة  
 اقتداء بسنة الشريعة كما قال النبي صلعم المؤمنون كرجل واحد ونفس واحدة تكافوا  
 ادماءهم واموالهم وهم يد على من سواهم وكما اوصانا الله تعالى وقال تعاونوا

على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقال ولا تنازعوا فتشلقوا  
وتذهب ربحكم وقال واصبحتم بنعمته اخواناً ﴿ فصل ﴾ واعلم انه ما من  
جاعة تجتمع على امر من امور الدين والدنيا وتريد ان يجرى امرها على  
السداد ويكون سيرتها على الرشاد الا ولا بد لها من رئيس يرئسها ليجمع شملها  
ويحفظ نظام امرها ويراعى تصرف احوالها ويرم على الا تشار جاعتها ويمنع  
من الفساد صلاحها وذلك الرئيس ايضا لا بد له من اصل عليها يبنى عليه امره  
ويحكم به بينهم وعلى ذلك الامر يحفظ نظامهم ونحن قدر ضينا بالرئيس على  
جاعة اخواننا والحكم بيننا العقل الذي جعله الله تعالى رئيساً على الفضلاء من  
خلقه الذين هم تحت الامرو النهى ورضينا بوجبات قضايه على الشرايط التي  
ذكرناها في رسالتنا ووصينا بها اخواننا فمن لم يرض بشرائط العقل وموجبات  
قضايه ولم يقبل تلك الشرايط التي اوصينا بها اخواننا او خرج عنها بعد  
الدخول فيها فتقوته في ذلك ان نخرج من صداقته وتبرأ من ولايته ولا  
يستعين به في امورنا ولا نعاشره في معاملتنا ولا نكلمه في علومنا ونطوى دونه  
اسرارنا ونوصي بمجانبته اخواننا اقتداء بسنة الشريعة كأنه بنا اليه ربنا جل  
وعز فقال لقد كان لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومه  
ان ابراهيم منكم وما تعبدون من دون الله وقال عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتولوا قوماً  
غضب الله الية ﴿ فصل ﴾ ثم اعلم ايها الاخ ان الرياسة نوعان جسماني  
وروحاني فالرياسة الجسمانية مثل رياسة الملوك والجبابة الذين ليس لهم سلطان  
الاعلى الاجسام والاجساد بالقهر والغلبة والجور والظلم ويستعبدون الناس كرهاً  
ويستخذمونهم قهراً في اصلاح امور الدنيا وشمواتها والغرور بلذاتها وامانيها  
واما الرياسة الروحانية مثل رياسة اصحاب الشرايع الذين يملكون النفوس  
والارواح بالعدل والاحسان ويستخذمونها في الملل والشرايع لحفظ الشرائع واقامة  
السنن والتعبد بالاخلاص والتأله بركة القلوب واليقين بنيل الثواب والقوز  
والنجاة والسعادة في المعاد ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي انه ليس من علم ولا عمل  
ولا صناعة ولا تدبير ولا سياسة مما يتعاطاه البشر هو اعلى منزلة ولا سنى  
درجة ولا في الاخرة اكثر ثواباً ولا باضال الملائكة اشد تشبهاً ولا الى الله  
اقرب قرينة ولا رضاه ابلغ طلباً من وضع الشرائع الالهية ﴿ فصل ﴾

واعلم ان الشريعة الالهية هي جلبة روحانية تبتدئ من نفس جزوية في جسد  
بشرى بقوة عقلية تفيض عليها من النفس الكلية باذن الله تعالى في دور من الا  
دوار والقرانات وفي وقت من الاوقات لتجذب بها النفوس الجزئية وتخلصها  
من اجساد بشرية متفرقة ليفصل بينها يوم القيمة ويميز الله الخبيث من الطيب  
ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعله في جهنم وقوله وينجي الله  
الذين اتقوا بمجازتهم الآية ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي بانه من تمام فضيلة  
واضعى الشريعة ان يكون فيه اثنتا عشرة خصلة قد فطر عليها احدها ان يكون  
تام الاعضاء قوية قوائمه على الاعمال التي من شانها ان تكون بها ومنها ومتى  
هم ان يقضى عملا في عليه بسهولة والثاني ان يكون جيد الفهم سريع التصور  
لكل ما يقال له ويلقاه لفهمه على ما يقصد القايل به على حسب الامر في نفسه  
والثالث ان يكون جيد الحفظ لما يفهمه ولما يسمعه ولما يذكرة وبالجملة لا يسكاد  
ينسى شيئا منها والرابع ان يكون فطنا ذكيا ذا راي يكفيه للتبيين ادنى دليل حتى  
اذا راي على شئ ادنى الدليل فطن له على الجهة التي يدل عليها الدليل والخامس  
ان يكون حسن العبارة يواثيه لسانه على ما في قلبه وضميره باوجز الالفاظ  
والسادس ان يكون محبا للعلم والاستفادة متقادا له سهل القبول لا يؤله تعجب العلم  
ولا يؤذيه الكد الذي يلحقه والسابع ان يكون محبا للصدق وحسن المعاملة مقربا  
لاهله والثامن ان يكون غير شره في الاكل والشرب والنكاح متجنباً للمعيب مفضا  
لذات الكائنة من هذه والتاسع ان يكون كبير النفس عالى الهمة محبا للكرامة تكبر  
نفسه بالطبع عن كل ما يشين من الامور ويشنع وتسموهمه نفسه الى ارفع الامور رتبة  
واعلاها درجة والعاشر ان يكون الدرهم والدينار وسائر اعراض الدنيا هيينة  
عنده زاهدا فيها والحادى عشر ان يكون محبا للعدل واهله بمفضا للجرور والظلم  
واهله يعطى النصفة لاهلها ويرثى لمن حل به الجور ويكون موثبا لكل ما يبرأ  
حسنا جيلا عدلا غير صعب لقياد ولا جوح وان دعى الى الجور والتعجب لا يجيب  
والثاني عشر ان يكون قوى العزيمة على الشئ الذي يرى انه ينبغي ان يفعل  
جسور اقداما غير خائف ولا ضعيف النفس ﴿ فصل ﴾ واعلم ان اول قاعدة  
بضعها واضع الشريعة ثم يبنى عليها - ثم ما يعمل في تنعيم الشريعة من القول  
والعمل وتكميلها من الاقوال والاوامر والنواهي وسائر ما يوجبها ومفروضات

شرائعه وسنن احكامه وتديبرامته وسياسة اهل مملكته في امر الدين والدنيا هو ان  
 يرى ويعتقد في نفسه علما يقينا ان العالم بارتا قديما حيا عالميا حكيما قادرا قاهرا مريدا  
 هو علة جميع الموجودات ومالكها ومصرفها بحسب ما يليق بواحد واحد منها  
 والثاني ان يرى ويتصور وجودات عقلية مجردة من الهوى الى كل واحد منها قائم  
 بنفسه متوجه نحو ما نصب له من امره وهم ملائكة الله تعالى وخالص عباده بهم  
 يقع الرسالة والوحى والانباء ومن جهتهم يحصل التأيد والثالث ان يرى ويعتقد  
 وجودات نفسانية مجردة من الابدان تارة ومستعملة لها تارة ومتعلقة بها تارة  
 وانها نازلة في جثث الحيوانات بحسب ما يليق بواحد واحد منها من ادراك  
 ما ربهها وتمكنها به والرابع ان يرى ان بفارقتها الجثث لا تبطل ذاتها وخروجها  
 من الاجساد والحس لا يخرجها من قدرة الباري سبحانه والخامس ان يرى ان كل  
 واحدة من الموجودات منفردة بذاتها لا يصلحها ولا يفسدها الا ما يتعلق بها من سوء  
 اعمالها او فساد ارادتها او رداء اخلاقها او تراكم جهالاتها والسادس ان يرى  
 ان الباري تعالى اذا امر الناس امر الممكن منهم وازاح عنهم فيه فقههم طائع لامره  
 ومنهم راكب نفيه والسابع ان جعل لكل صنف من اصناف الطاعات والمعاصي جزاء  
 من الثواب والعقاب ويعلم المأمورين والمنهين عنه انه اذا ما اتوه على بصيرة او جب  
 الاجر وقطع العذر ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة والثامن ان يرى ان  
 لهم معاد افيه يجازون بما اسلفوا من خير وشر وعرف وفكر وانهم قد جعل الى كل  
 واحد تمهيد مشواه واصلاح ماواه فان احسن فلنفسه وان اساء فعليها وما ربك  
 بظلام للعبيد والتاسع ان يرى ان الدعاء الى الله تعالى اولى الاعمال بالثواب  
 وارفعها درجة عند المأب والعاشر ان يرى ان الدعاء الى الله تعالى هم اعلی  
 الناس درجة وارفعهم منزلة واشدهم في الدعاء الى الله تعالى حرصا واكثرهم  
 فيه دربا وسعهم علما واكثرهم امة واعظمهم على الناس نعمة وانطقهم  
 بالصدق والزعم لمنهاج الحق فاذا تحققت هذه الآراء في نفس واضع الشريعة  
 وتصورها في فكره كانه يشاهد يقينا لاشك فيه دعا عند ذلك اليها اهل دعوته  
 الذين ارسل اليهم ويجتهد في انبائهم ما قد اعتقد به بالتصريح عنها لخواص من اهل  
 دعوته في السر والاعلان غير مرموز ولا مكتوم ثم يشير اليها ويرمز عنها  
 عند العوام بالالفاظ المشتركة والمعاني المحتملة لتناولها بعقلها الجمهور وتقبلها

نفوسهم من فهم تلك المعاني وتصور حقائق تلك الامور التي اشار اليها واضع  
 الشريعة وثيقن بها ودام بعد نصرتهما مجتهداً في معاونته محملاً للظيم صابراً في  
 السر او الضرب طلباً لرضا الله تعالى ساهم واضع الشريعة الصديقين والشهداء  
 والصالحين وبلغ الله تعالى في المدح والثناء عليهم فقال عز وجل اولئك الذين انعم  
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً  
 وانما ساهم الشهداء لمشاهدتهم تلك الامور الروحانية المفارقة للهوى يعني به  
 جنة الحيوه ونعيمها وساهم الصديقين لتصديقهم لها بالطلب والاجتهاد من  
 انفسهم في نصره واضع الشريعة ومعاونته فاما من قصر فهمه عن معرفة تلك المعاني  
 وعند تصور تلك الامور بمقتضى ما قربها خبره واضع الشريعة وصدقه على ما قال  
 وقام معه بنصرته مجتهداً في معاونته صابراً تحت امره ونهيه ساهم واضع الشريعة  
 المؤمنين ومدحهم الله تعالى واتى عليهم من جهة ايمانهم بما خبرهم وتصديقهم له  
 واجتهادهم معه في نصرته ومعاونته فقال وعد الله المؤمنين والمؤمنات الاية  
 وامان اقر بلسانه وشك فيما قال بقلبه ساهم المسلمين وضمهم الله تعالى فقال  
 قالت الاعراب انما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وقال يمينون عليك ان اسلموا  
 وامان آمن بلسانه وخافه في السر ونافق واضمر له بقلبه تكذيباً خلاف ما اظهر  
 بلسانه وخدعه ومكره ساهم واضع الشريعة المنافقين واكثر الله لهم الوعيد  
 والذم والزر فقال انكرا المالم يتنوها عما هم عليه ووعيدهم من النفاق ان المنافقين  
 في الدرك الاسفل من النار وامان انكر دعوته في الطاهر وكذب في السر والاعلان  
 وعاداه جهراً ساهم واضع الشريعة الكفار وناصبهم الحرب والقتال واكثر لهم  
 الوعد والذم والزر والتهديد ( فصل ) واعلم ان من احد خصال واضع  
 الشريعة ومراعاته لاهل دعوته ان يعرف خبر كل واحد من اهل دعوته من الصغير  
 والكبير والذكر والانثى والحر والعبد الشريف والذليل والعالم والجاهل والغني  
 والفقير القوي والضعيف والقريب والبعيد حتى يعرف كل واحد منهم ما ساءه  
 ونسبه وصناعته وعمله وتصرفه في حالاته وما هو بسبيله في امر معاشه وما هو الغالب  
 عليه من الطبع الجيد والردى والخلق الحسن او السئ والعادات العادلة او الجائرة  
 حتى يثق بهم علماً ويتبين منازلهم ويستعين بكل واحد منهم في العمل المشاكل له  
 ويستخذه في الامر اللائق به ( فصل ) واعلم ان اول سنة يستنهلهم ويطالبهم باقامتها

هي الامور التي اولها موالاته بعضهم بعضاً بسبب حرمة الشريعة لتأكيد المودة بينهم  
 واثاب قلوبهم ليجمع بذلك شلهم وتنفق كلمتهم وبامرهم بمخالفة من يخالفهم  
 في سنة الشريعة ومجانبتهم والبراءة منهم وانكافؤ اذى القرابة والاحباء كما قال  
 الله عز وجل المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يامرون بالمعروف وينهون عن  
 المنكر وقال تعالى لا تتولوا قوما غضب الله عليهم فاذا قاموا ابو اوجب هذه السنة  
 وتثبتوا عليها واستحكمت تلك في نفوسهم وتعاضدوا على ذلك وتناصروا عليه  
 صاروا كلهم عند ذلك كرجل واحد وجسد واحد وقس واحدة  
 وصاروا وضع الشريعة لهم بمنزلة الراس من الجسد وهم له كسائر الاعضاء  
 وتصير قوة قس واضع الشريعة متصرفة في نفوسهم كتصرف القوة المفكرة في  
 سائر القوى الحساسة فيصدرون عند ذلك عن راي واحد وقصدوا احدو غرض  
 واحد بقوة واحدة فيغلبون كل من رام غلبتهم ويقهرون كل من خالفهم وعاداهم  
 وضادهم (فصل) فهم يناديها الاخ انكنت عازماً على طلب صلاح الدين والدنيان  
 تقتدي بسنة الشريعة وتجتمع مع اخوانك فضلاً واصداقك ارام وتعاون على ذلك  
 بمحض النصيحة في الضمير صدق المعاملة في السر والاعلان والفا المحبة في القلوب  
 توفق انشاء الله تعالى (فصل) واعلم ان من احد الخصال التي يعتقدوها واضع الشريعة  
 يقيناً لا شك فيه ان من اقرب القربات الى الله تعالى وابلى طلب لرضاه بذل المال  
 والنفس والاهل في اقامة الشريعة وتقويتها واظهارها وان كل نفس من انصاره  
 واتباعه اتفق ماله او فارق احبائه او بذل دمه وجعل جسده قرباناً في نصرة  
 الشريعة فان تلك النفوس بعد مفارقة جسدها تبقى مجردة من البيوت وتعلو  
 رتبها على سائر النفوس التي هي ابناء جنسها وترفع درجاتها وتشرف هي  
 على النفوس المتجسدة المستعملة لتلك الشريعة فتصير موقوفة عليها شاهدة  
 احوالها وتكون الشريعة لها مدينة روحانية ويكون تصرفها وتحكمها في  
 النفوس المستعملة لتلك الشريعة كتصرف رؤساء اهل المدينة في املاكهم  
 وحرهم وغلانهم واتباعهم وانها تال بتلك الذة والسرور والفرح مثل ما  
 تنال الرؤساء والسياس من اقياد الرؤس لطاعتهم وحسن خدمتهم وكلمها  
 كثر عدد التابعين في الشريعة ازدادت فرحاً وسروراً ولذة وغبطة دائماً ابداً  
 واعلم ان من احدى خصال واضع الشريعة ان يسر لاهل دعوته اولاً



سنة حسنة يقيمونها بشرائطها وسيرة عادلة يتعاملون بموجبها فيما بينهم ويكون  
في استعمالهم صلاح الجمهور والنفع العام ولا يبالون ان يكون عليه او على بعضهم  
من استمالة لها مشقة او ضرر لان فرض واضع الشريعة ليس اصلاح امر  
نفسه ولا اصلاح انصاره واتباعه الموجودين في الوقت الحاضر في زمانه  
او النفع العاجل له ولهم بل غرضه اصلاحهم واصلاح من يبعث بعدهم من  
التابعين ومن يبعث بعد اولئك الى يوم القيمة ( واعلم ) بان نسبة تلك الاشخاص  
الموجودة في زمانه بالنسبة الى من يبعث بعدهم من الكثرة ما هو الا كنسبة الا  
حاد الى العشرات والعشرات الى المئات والمئات الى الالوف والالوف الى عشرات  
الالوف والعشرات الى الالوف الى المئات والالوف الى الالوف الى الالوف  
الى ما لا نهاية له واعلم ان مثل واضع الشريعة مع اخوانه وانصاره واتباعه الذين  
يحيئون بعدهم الى يوم القيمة في حكم الشريعة كشكل شجرة هو اصلهم واصحابه  
وانصاره اغصانها وقضبانها ومن يبعث بعدهم من التابعين لهم كالقروع ومن يبعث  
بعدهم كالورق والتور والزهو والثمر وهذه الشجرة روحانية تنبت من فوق الى اسفل  
لان عروقها في السماء مما يلي رتبة الملائكة لان مادتها من هناك تنزل يعني بتأيد  
واضع الشريعة من الملائكة وعندهم ياخذ الوحي والالهام والانبياء يودعها الى  
البشر الذينهم في الارض ليعذبهم بها الى رتبة الملائكة وهذه الشجرة التي رمز  
عنها يقال انها شجرة طوبى تنبت من تحت العرش وتدل اغصانها في منازل اهل  
الجنة وهم يحتمون ثمرها في دائم الاوقات { فصل } واعلم ان من احدى الخصال  
التي يضعها صاحب الشريعة ان لا ينسب الى رأيه واجتهاده وقوته شيئا مما يقول  
ويفعل ويامر وينهى في وضع الشريعة لكنه ينسبها الى الواسطة التي بينه وبين  
ربه من الملائكة التي توحى اليه في اوقات غير معلومة واما الحكماء والفلاسفة اذا  
استخرجوا علما من العلوم والقوا كتابا او استخرجوا صنعة من الصنائع او بنوا  
هيكل او دبروا سياسة نسبوا ذلك الى قوة انفسهم واجتهادهم وجودة رأيهم  
وخصمهم وبحسبهم وهذا خلاف ما ينطه واضع الشريعة { فصل } واعلم ان  
تمام الدين والدنيا لتابعي الشريعة في اربع خصال احدها ان يكون لكل واحد  
منهم عقل يعرف به الصبح وينزجر عنه ويعرف الجليل ويأمر به والثاني  
ان يكون لهم بواضع الشريعة قدوة في افعاله واقاويله وآدابه

ومتصرفاته والثالث ان يكون مع كل واحد منهم وصية من واضع الشريعة  
يدرسونها في اوقات معلومة والرابع ان يكون على كل جماعة منهم رئيس من  
فضلائهم عارف بسنة الشريعة يامرهم باقامتها ويحثهم على حفظها وينهاهم  
ويزجرهم متى ارادوا تغيير سيرة الشريعة (فصل) واعلم ان العقلاء الاخيار  
اذا انصف الى عقولهم القوة بواضع الشريعة فليس يحتاجون الى رئيس  
يرؤسهم ويامرهم وينهاهم ويزجرهم ويحكم عليهم لان العقل والقدرة لواضع  
الناموس يقومان مقام الرئيس الامام فليعلم بنا ايها الاخ ان تقتدى بسنة الشريعة  
وتجعلها اماما لنا فيما عزمنا عليه والله يوفقك ذلك انه جو اذكرهم (فصل) اصل  
ان طائفة من المرتاضين بالعلوم الفلسفية والمتادين بالاداب الرياضية اذا كانت  
تقوسهم جاهلة بظاهر احكام الشريعة عمياً عن معرفة اسرار موضوعاتهم اتوا  
في استعمال سنة الشريعة الالهية والسير بسيرته وعابوا موضوعاته واقفوا من  
الدخول تحت احكامه واستكبروا عن الانقياد لحدوده فن اجل هذا سماهم  
صاحب الشريعة شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول  
غرورا فيما ينكرون على الشريعة من احكامه وما يعيبون عليه من موضوعاته  
يعني يتسامزون على اهل الشريعة المستعملين لها كما قال الله تعالى واذا  
مروا بهم يتغامزون وكل ذلك جهلا منهم باسرار الشريعة وعي من  
احكامها وصفهم الله تعالى صم بكم عي فهم لا يعقلون ﴿ فصل ﴾ واعلم ان  
الكتب الالهية تنزيلات ظاهرة وهى الالفاظ المقرؤة المسموعة ولها تاويلات  
خفية باطنة وهى المعاني المفهومة المعقولة وهكذا الواضحة في الشريعة موضوعات  
عليها وضعوا الشريعة ولها احكام ظاهرة جليلة واسرار باطنة خفية وفي  
استعمال احكامها الظاهرة صلاح للمستعملين في دنياهم وفي معرفتهم اسرارها الخفية  
صلاح لهم في امر معادهم واخرتهم فن وفق لفهم معاني الكتب الالهية وارشد  
الى معرفة اسرار موضوعات الشريعة واجتهد في العمل بالسنة الحسنة والسير بسيرته  
العادلة فان تلك النفوس هى التى اذا فارقت الجسد ارتفعت الى رتبة الملائكة التى  
هى جنات لها وهى ثمان مراتب وفاضت ونجت من الهوى الى ذى التلث الشعب  
التي هى الطول والعرض والعمق وارتفعت في درجات الجنان والمرتبات الثمان التي  
سعة كل واحد منها كعرض السماء والارض ومن لم يرشد لهم تلك المعاني ولا معرفة

تلك الاسرار ولكن وفق للعمل بسنته العادلة واحكامه الظاهرة فان تلك النفوس  
 عند مفارقتها الجسد تبقى محبوسة على صورة الانسانية التي هي الصراط المستقيم  
 الى ان يتفق لها الجواز على الصراط المستقيم والى هذا اشار بقوله تعالى فقال ان  
 هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الاية وهذا هو الغرض الاقصى في وضع الشريعة  
 الالهية ومن لم يرشد لهم تلك المعاني ولا اجتهد في العمل بسنة الشريعة ولا الدخول  
 تحت احكامها ولا الاقياد لحدودها فان تلك النفوس اذا فارقت الجسد انحطت  
 الى الرتبة البهيمية التي هي دركات لها وهاوية تهوى فيها كما قال الله تعالى لها سبعة  
 ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم والى هذا اشار بقوله فاما ان كان من المقربين فروح  
 وريحان الى قوله وتصلية جسيم وفي معرفة اسرار هذه التكت الالهية قيلت هذه  
 القصيدة والى اسرار موضحاتها اشير بها وهي هذه اقرب الساحة وانشئ القبر  
 وانكشفت عنه اطناب العبر وان يروا آية حق يعرضوا عنها قالوا هو سحر  
 مستمر وكذبوا واتبعوا أهوائهم وكل شيئ فعلوه في الزبر من بعد ما قنجداهم من  
 عجب الانبياء ما فيه لعائن من دجر في حكمة بالغة محكمة بنى بها العذر فاعتنى النذر  
 حتى اذا حق الهلاك مسرعا اشياهم فيه فهل من مذكر احياء بعد موته  
 الله وقد قال ارجعوني بعد ما كان قبر فرده الله لقطع عذره فكان اطنى  
 في الرجوع واشهر مثل الذين فارقوا ديارهم من حذر الموت فاغنى الحذر  
 فقال منشيهم لهم موتوا معا ثمت احياءهم برزق وغمر او كا الذي مر  
 بظهر قرية حاوية على العروش متفر فقال هل يحى الاله هذه بعد  
 الممات فاميت ونشر فكان فيه ثم في حاره وفي الطعام والشراب  
 معتبر يا ايها الناس اتقوا فانما اعمى لكم اعمالكم كما ذكر الهاكم  
 الشيطان عن مقعد صدق ومقام للملك مقتدر من قبل ان نطمس  
 مكهم اوجها وطمسها رد لها على الدبر اويلعن العادون في حدهم ولعنة اهل  
 السبت في سيف البحر اذ جعلوا فيه قرودا وخنزيرا واما من الخلق الاخره  
 بدل تبدل لهم امثالهم مستويات الجنح موسى الصور منكسين لا يرد طرفهم  
 اليهم لذكرا لا وزر لا يستطيعون السجود اذ دعوا وطالما افوا السجود في  
 القدر من بين مغلول السيدين طافيا وبين صال في الجحيم المستمر بظما  
 وللا عليه لجة في بعضها يعني يورد وصد وبين مسلولك له سلسلة مقدارها

سبعون ذرعا في القدر • قد اوجب النعمة منه نفسه • فصار موكولا الى ام سقر • وآخر  
غطى التراب راسه ولم منكوسا كما قام الشجر لا يش عنه صائب الحنف ولا يمتدب  
النفع ولا ينفي الضرر • مستسلما لوارثات حسرة • نار اطلت وهو مأمنهم هذا وكان  
من وقود اضمرت • حرا ويردا في حديد او حجر • في الدرك الاسفل لا يبرهم •  
الا الذي في اول العمر فطر • وكلهم اذ ظلموا انفسهم • مشتركون في عذاب مستقر  
يدلون بالجلود كماء انضجها ذوق العذاب في سقر • اعوذ بالله من الجمل الذي يصم  
ذا السمع ويعمي ذا البصر • ومن خيالات النفوس شائها • ان تعبد الله على حرف  
الفرور من اثم مستطيل كماء امهله الله تعالى واسره • انه ايات الاله ربه • فانسح  
المحروم منها وانتشر • فكان من جملة غاوين راوا • رفعتهم اقضت بهم الى الخفر •  
وجاهل يخلط في ايمانه • كفر اذن نبهته تاه وفر • وسان لا يعلم الا ظاهرا • من  
الحياة غافلا عن الاثر • وهو على الاعراض عن اخره • فيها لمن ادر كها خير وش •  
يستجبل الساعة والساعة في • سائة الجاهل ادهى وامر • عن معسر عذبهم جهلهم  
اذ ضرب السور عليهم فانحصر • بمخر الخلق في ظاهره • من العذاب شغل عن العبء  
ضنك على الموء • وفي باطنه • من رحمة الله غمام منتشر • تبارك الله العليم ربنا • وعالموه  
فهم الحزب الاخر • وكل من والوا وعادى فيه او • آوى دعاة المؤمنين لو نصر • وكل  
من هاجر في الله ومن • جاهد اوحى اليه واعتمر • الى بيوت حيدة ناطقة • مشتركات  
في اللباس المنتشر • قد اذن الله لها في رضعها • وان يكون لاسمه فيها ذكر • من معسر  
موحدين دينهم • كدين عبد الله مولانا الخضر • يرون في عين النفوس ما يرى •  
غيرهم في حسناتها المنتظر • في كل عصر منهم ذو دعوة • يجر من سفن البحار ما عبر •  
لا يقفون عند شخص واحد • تمضي دهور وهو وعد ينتظر • بل فيهم ومنهم طوالع •  
تجرى على ترتيب نظم • مستطر • دونكموها يا بني الحق ولا • يشغلنكم عنها اباطيل  
الفكر • فكلم لهما من سامع متفجع • يعلم ما ياتي لها وما يذر • وغافل عن الرموز جاهل •  
يقول من يقول ذا فقد كفر • فمن يكن يعلم ما يقوله • وكان يجري رايه على النظر •  
بما بين صدقه بشاهد • من العقول لا يبرجم من حذر • بما يكون قربه مشتركا •  
ويستوى فيه دعاوى من يقره فليأت بالحكمة في اخباره • بالعدد المخصوص في  
امى السور • مثل مقادير القروض كلها • من الصلوة والزكاة والطهر • وكما اولوا  
العزم واصحاب الرضاء طالوت ذي البسط وحيد المشطر • وكيف اسماء الاله ربنا

نسم ونسمون هي الحسنى الكبرى وكيف في تفرقة احده على ثلث بعد سبعين اختصر  
 وكيف اجزاء التي ستة واربعون وهو امر ذو خطر لم جعل الرؤيا الصحيح واحدا  
 من جملة الاجزاء فيه فافكر وحاملو العرش وفي حديثهم عدة ابواب الجنان في  
 القدر واختصت النيران في ابوابها بسبعة من اناهاوا ابتدر منطلق فيها الى  
 ظلاله فيها ثلث شعب ترمي الشرر فقال في الف ذكر عليها تسعة يملك ما فيها جبا  
 وعشر كانهم قد جعلت عدتهم لتنته الكافرا وذكر الخبر وكل من يملك فيها لوله  
 سلسلة مقدار سبعين قدر هذا وما طه وما حم او طس او اشياء هذا من سور  
 وما امور اخفيت اناؤها عن ظاهر بين راع كالخمر من قصة الجنان الذين  
 افسدوا واستحوذوا منها جاء قد غر وماهى الحية والطاوس اذا كانا  
 ميتين لابل يس انفسر وماهى الخطئة اذ حذرهما آدم من بين النبات وانفسر  
 وكيف لما ذاقها بدت له سوائه وكان قبل ستر وكيف تعليم الغراب اولاد  
 قابيل دفنا لاختيه اذ حضر وماهى النار التي كانت على الخليل ابراهيم بردا  
 اذ شكر وماهى الطير التي انشراها له الا له بعد موت اذ صبر وماهو  
 الطوفان اذ عم وما سفينة الالواح فيه والدر وماقص يوسف وذئبه  
 والدم اذ جئت بافك مشتهر والجب اذ التقي في غيبته والحبس اذ قد خص بها  
 منه بهر وكيف باعوه على متاعه بالثمن البض وبالثمن النذر وما  
 هو البرهان اذ اصر قال عندهما السجين مرادى صبر وشاهد منه قد  
 استشهده على قبص كان قد من دبر وكيف كان بعد ذاقه فيه شفاء لا  
 ييه مدخر وما هو الجمل الذي خاروما الصفراء اذ جئت قبلا في البقر وما  
 دم قاض فصار شرقا لمن عليه لا على الماء اقتصر وكيف تاهت امة عظيمة  
 دهر او ارض اتية كالدار صفر والجبل المرفوع فيهم ظله يشهده من غلب  
 منهم وحضر وخر ذى الملك سليمان وما خاتمه وما العصا ساعدة خر وما  
 هو الطير وما منطقتها والريح اذ تجري به وتسفر وما هو الكرسي في القاعة  
 له عليه جسد المساختبر والعرش اذ حضره عالمه قبل ارتداد طرفه كما  
 ذكر ويونس اذ بلغت حوته وشاهد الانجم فيها واعتبر وما المسيح الروح  
 والمهد الذي كلم فيه الناس في وقت صخر وصلب هاروت وماروت وما  
 بطلان الناس من قد سحر ونوم اهل السكبه والبث لهم وكتبهم ما بهم

حسب الخبير • ومد يا جوج وما جوج ومن يلحسه من زمر بعد زمر • وكيف  
 سواء بما موثقا • فمخ المعينين وافرغ القطر • وكيف اذ يقترب الوعد لهم  
 • بشئ من ابصارهم اذا انقمر • وما طلوع الشمس من مغربها • ما بين قرني  
 مار دلانز جر • وكيف بعد نورها تكويرها • والانجم الزهر عليها تنكدر  
 • وما هو الدجال اذ حذر منه • كل خلق وهو شخص ذو عورة • وكيف  
 يجرى من جنابى جيشه • من الجبال شامخات فى الكبير • فالجبل  
 البصرى فيه جنة • ثم ذات رباح وزهرو الاصفيانى عليه ابداء • ما راتلظى ودخان  
 متكره • وذلك لا يعلم الا الذى شهد خلق نفسه فجا عبر • وكان فى خلق السموات العلى  
 والارض قد عوَض • او كان خبر فالحمد لله الذى شهدنا ما لم نكن نعلم الا بالخبر  
 • واسلم • يا اخى ان هذه الايات وما فيها من المسائل انما هو ارشاد للمنادين  
 باصلاح الاخلاق وتنبيه للمرتاضين بعلم النفس على الاسرار النبوية وما فى موضوع  
 مات الشرائع من الزمن ولا ينبغي لاحد من اخواننا ان يجيب احدا اذا سئل عن هذه  
 المسائل الا لمن قد هذب نفسه واصلى اخلاقه لان عباده النفس

ورداة اخلاقها تمتنع من فهم معاني هذه وقد بينا فى

الرسالة السابعة التى تملو هذه

كيفية ذلك فافهم

انشاء الله وحده

٢٢٢

٢٢

٢

• ثم رسالة ماهية الناموس الالهى وشرائط النبوة وبلها رسالة فى كيفية  
 الدعوة الى الله •

✽ الرسالة السابعة منها في كيفية الدعوة الى الله ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعق

المجد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون ✽ واعلم ✽  
يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه بان شيعتنا واخواننا المنفرقين في البلاد وسائر  
من ينسب اليانا فهم في احوالهم ومراتبهم على منازل ثلث فطائفة منهم خواص  
وعقلاء متدينون اخيار فضلاء وطائفة منهم اغنياء اشرار ارياء وطائفة بين ذلك  
متوسطون ولكل طائفة منهم اراء ومذاهب هم فيها مختلفون واقليل  
مقتنعة هم بها مشغوفون ولخلق وسجايانهم بها متغاضبون ولهم مع ذلك افعال  
واعمال هم لها معتادون فزيدان نذكر كل طائفة منهم باوصافهم وندل عليهم  
بعلاماتهم حتى اذا دخلت مدينة او بلدة امن البلدان ولقيت منهم احدا تبينتهم  
بعلاماتهم وعرفتهم بسيماهم فليقتهم بالتحية والسلام ودخلت كل طائفة  
منهم بالطف مانتقد رعليه من الرفق والمداراة وذاكرتهم من علمنا بحسب ما تقبله  
قلوبهم والقيت اليهم من اسرارنا حسبا تحمله عقولهم وتسعه له قوسهم وتبلغ  
اليدهمهم وتتصورها افهامهم وتكون في ذلك كمثل الطبيب الحكيم الرفيق  
الذي قد ذكرنا قصته في اول الرسالة لايخوان الصفا ✽ فصل ✽ ان  
من خواص اخواننا الفضلاء انهم العلماء بامور الدبانات العارفين بأسرار  
النبوات المتادبون بالرياضيات الفلسفية واذا لقيت احدا منهم وانست منه رشدا  
فبشره بما يسره وذكره باستيناف دور الكشف والانتباه وانجلاء الغمة عن العباد  
بانقال القران من برج مثلثات النيران الى برج مثلثات النبات والحيوان في الدور  
العاشر الموافق لبيت السلطان وظهور الاعلام ✽ واعلم بان ✽ من اخواننا  
واهل شيعتنا طائفة اخرى بوجودنا شاكون في بقائنا مضطربون فمما يعتقدون  
من موالينا وطائفة اخرى موقنون ببقائنا لكنهم غافلون عن امرنا  
غير عارفين بأسرارنا وكلهم متظنون لظهور امرنا مستعجلون ليجي ايماننا  
مشتهون نصرة امرنا فاذا لقيت منهم احدا فبشره بما يسره وقرر عينه بما يظنه بعيدا  
بما يؤمله وعرفه ان ما يرجوه غير بعيد وذكر من وثقت بهم من اخواننا القيا اليك

من علمنا واطلعه على ما اطلعناك عليه من اسرارنا كما تلمهن نفوسهم فيما يعتقدون  
 فينا وتبين لهم صدق ما هم مقرون به من امرنا واخرج اليهم من رسالتنا ما ترغب  
 نفوسهم فيه وترتاح اليه و ليكن ذلك على النظام والترتيب كما بينالك فلعلهم اذا  
 استمعوا القراءتها وفهموا معانيها انتهت نفوسهم من نوم الغفلة ورقدة الجاهالة  
 وحيث بروح المعارف كما ذكر الله جل ذكره ان كان ميتا فحييناه وجعلنا له نورا  
 يمشى به في الناس كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها (واعلم) يا اخي بان في الناس  
 طائفة من اهل ملتنا مقرون بفضلنا وفضل اهل بيتنا ولكنهم جاهلون بعلومنا  
 خافلون عن اسرارنا وحكمتنا فن ذلك انهم يحسدون وجودنا وينكرون بقائنا  
 ومع هذا فانهم يزرون شيعتنا المقربين بوجودنا المنتظرين ظهور امرنا ومعاندون  
 لهم متعصبون عليهم مبغضون لهم (واعلم) بان احد الاسباب في ذلك هو ان قوماً  
 من اسرار الناس جعلوا التشيع شر الهم عما يحذرون من الاثرين عليهم بالمعروف  
 والناهيين لهم عن المنكر فيما يفعلون وذلك انهم يركبون كل محذور ويتركون كل  
 مأمور به واذنهموا عن المنكر فعلموه بارزوا باظهار التشيع واستعاضوا بالعلوية  
 على من ينكر عليهم او ينهاهم عن منكر فعلوه ولبس ما كانوا يعملون ومن الناس  
 طائفة ينسبون الينا باجسادهم وهم براء بنفوسهم منا ويسمون انفسهم العلوية  
 وما هم من العلويين ولكنهم من اسفل السافلين لا يعرفون من امرنا الانسية الاجساد  
 ولا من القرآن الاسم ولا من الاسلام الارسمه لاعلماً يعلمون ولا فقهاً يدرون  
 ولا صلوة يقيمون ولا زكوة يؤدنون ولا البيت يحجون ولا جهاداً يعرفون ولا حرماً  
 يحتنبون ولا عن منكر يتهون وكل قببح يركبون ولا يتوبون ولا هم يذكرون ومع  
 هذا كله على الناس يستطيلون واليههم يتبغضون ومن شيعتنا يعرفون فهم ابد الناس  
 من اهل ملتنا واعداء الناس لشيعتنا واجمل الخلق بعلومنا واخل الناس من حقيقة  
 امرنا واسرار حكمتنا الا الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً واليههم  
 اشار بقوله رسول الله صلى الله عليه وعلى آله يابن هـ شـم لا ياتي الناس بوجه القبيحة  
 باعمالهم وتجيئون بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئا ومن الناس طائفة قد حملت  
 التشيع مكسباً لها مثل الناحة والقصاص لا يعرفون من التشيع الا التبرى والشنم  
 والظعن والعتقو البكا مع الناحة وحب المتدينين بالتشيع وترك طلب العلم وتعلم القرآن  
 والتفقه في الدين وجعلوا شعارهم لزوم المشاهد وزيارة القبور كالنساء الثواكل



يكون على فقدان اجسادنا و هم بالبكاء على نفوسهم اولى ومن الشيعة من يقول ان  
 الائمة يسمعون النداء ويحيون الدعا ولا يدرون حقيقة ما يقرون به وصحة ما يحتضنون  
 ومنهم من يقول ان الامام المنتظر يختفي من خوف المخالفين كلال هو ظاهر بين  
 ظهر انهم يعرفهم وهم لم ينكروا ( كما قيل يعرفه الباحث من جهته وسائر الناس له  
 منكره ) لو كلمهم يقرون بان الانبياء عليهم السلام خزان علم الله وان خلفاءهم والائمة  
 المهديون ورثون علم النبوات ولا كنهم لا يدرون حقيقة ما يقرون ولا تصديق ما  
 يستدونه فاعينك ايها الاخ البار الرحيم ابدك الله وايانا بروح منه ان تكون منهم  
 بل كن هاديا مهديا رشيذا طيبا رفيقا لخواصك واصدقاتك وجير انك ترشد الفضال  
 وتبرئ الاكده والايمن ونحیی الموقى باذن الله **فصل في ذكر** و ان ملكا من ملوك  
 الهند كان عظيما لسان عزيز السلطان واسع المملكة حسن السمعة في دياره  
 محبا للمد والانصاف ولكن كان متدينا بعبادة الاصنام معظما لها مقربا لاهلها  
 ولم يكن يعرف شيئا من اخبار الانبياء ولا ما جائت به من حديث ملكوت السماء  
 وامر الوحي والتزيين والسن والتاويل وامر البدن والمعاد والبعث والقيامة  
 والحشر والحساب والميزان والصراف والنجاة من النار ودخول الجنان ومجاورة  
 الرحمن ذي الجلال والاکرام ثم ان ذلك الملك رزق على راس الكبر ابنا صغيرا مولودا  
 فامر النجمين بالحساب والحكم على موجبات احكام النجوم في مولده فحكموها له  
 يقرأ ويمش ويطول عمره و يتال ملكا و سلطانا لا يشبهه ملك الارضين ولا  
 سلطان الجسمانيين بل ملك السماويين و سلطان الروحانيين فلما تر با ذلك الغلام  
 ونشأ ففرد له ابوه منزلا وبني له قصر افاسكنه فيه وكل به الحظظة ونصحه بالخدم  
 والطيرة والحصان ومنع ان يصل اليه احد من العامة فلما نشأ الغلام وترعرع رزق  
 من القمم والذكا ما لم يرزق احد غيره من اهل بلده ثم علم اداب انبساط الملوك من  
 القراءة والكتابة والشعر والتصاحف والنحو واللغة والحساب والنجوم والهندسة  
 وما يليق باولاد الملوك من العلوم والادب وكان صفى النفس حى القلب كثير  
 التفكير في ملكوت السماء وامر الصانع وكيفية المبدأ وامر المعاد واحوال  
 القرون الذين مضوا واقرضوا ترى الى ماذا صاروا والى اين ذهبوا حتى منته  
 الفكرة عن الاكل والنوم والتجمع بلذات النعيم في الدنيا وشهواتها فاصبر ليله  
 وطال نهاره وتمنى ان يجد احدا يسأله عما في نفسه وبذا كره بما في قلبه فلم يجد

احدا حتى فشا حديثه في الناس وكثر التناجل عليه وانتشر ذكره في الافاق  
 فسمع خبره حكيم من حكماء بلاد سرفنديب فطمع في رشفه ورجا ان يكون هاديا  
 رشيدا وفيلسوفاً حكيماً فقصده نحو بلاده وحل معه كتابا من كتب الحكمة واسرار  
 النبوة ملفوفاً في ثوب في جوف سبط مختم ثم انه اتى تلك المدينة فطاف فيها فلم  
 يجد فيها احداً من اهلها يصلح ان يسمع حكمته غير ذلك الغلام فطاف بياحه فرأى  
 الوصول اليه صعباً والامر ممتعاً من كثرة الحراس والحفظة حول القصر واقام  
 زماناً يفكر كيف يكون الوصول اليه والدخول الى عنده حتى عرف الماخيلين  
 والغارجين من عنده واليه فوقع اختياره على احد الخدم المختصين به فرصده  
 يوماً حتى وجده خالياً واخذ يده الى جانب من الطريق وقال له اسمع ما أقول  
 واكنم على سري واعلم بان عندي نصيحة لابن الملك وقد وقع اختياري عليك  
 لما توهمت فيك من الخيرية قال له الخادم ماهذه الحاجة وما هذه النصيحة اسمعها  
 حتى امر فما قال له انارجل من تجار البحر وقد وقع بيدي جواهر ثمينة فبينة  
 لا تصلح الا للوك وابناء الملوك وقد قصدت هذا القتي لاجر ضها عليه فان كانت  
 تصلح له واختارها فهي مبذولة له وان لم يكن يريد هاردت الى سراويلي علم بها  
 احد من الناس فاني لست امن من ان يشعر بها بعض الاصوص او الطرارين  
 فضئال على في اخذها قال له الخادم ان في جواهرك انظر اليها فان كانت تصلح  
 له عطتها اليه فقال الحكيم ان لجوا هري شعاعاً وبريقاً شديداً لا تستطيع النظر  
 اليها لان في عينيك ضعف اشفق عليك ضرر او اما ابن الملك شاب حدث جيد  
 النظر حاد البصر لا اخاف عليه منه ضرر اقال له الخادم ان هذا الامر الذي  
 تصف لامر عظيم وما اري بكلامك باساً وانا شاك فيما تقول فكيف اصنع قال  
 الحكيم لا يسلك ان نحر من ابن الملك هذه النصيحة اذ بذلتها له واعلم بانك ان لم  
 تؤصلني اليه مع سطى هذا تؤسلت بغيرك اليه فذهب الخادم وعرف القتي  
 فلما سمع ابن الملك ذلك الحديث تهلل وجهه وداخله من الفرح والسرور  
 ما لم يتمالك نفسه ان قام من مجلسه ومشى في الدار وعلم انه قد ظفر  
 بمحاجته ووجد طلبته وقال للخادم نعم ما رايت حين مررتني هذا  
 الحديث قالان او صله الي ولكن بالليل في سر وكتمان فلما وصل  
 الحكيم الى القتي ورأى شخصه تفرس فيه التجاوة والقلاح وقام الغلام من مجلسه

وسلم عليه ورحب به واقعد وقعد بين يديه وقال الخادم تنح الان عنا لاساله عما  
 في نفسي ثم ابتدا فساله عن حاله وبحيثة وقصده واخذ في حديث طويل وقد بينا في  
 فصل بعد هذا الاشياء مما جرى بينهم من الخطاب فهكذا ينبغي لاختوتنا القضاة الاخيار  
 ايدهم الله وايانا بروح منه ان يقتدوا بذلك الحكم في اختيارهم لحكمتهم  
 الاحداث والفتيان الاخيار النجباء المتادين التهذين الفهماء الاذكياء لاذكار  
 علومنا واسرار حكمتنا اقتداء بسنة الله تعالى وذلك انه لم يبعث نبيا الا وهو شاب  
 ولا اعطى الحكمة لعبد من عباده الا وهو حدث من الفتيان كما ذكرهم الله  
 تعالى واثني عليهم فقال انهم فتية امنوا بربهم الاية وقال في قصة خليله ابراهيم  
 سمعنا في يذكركم يقال له ابراهيم وقال موسى لفته آتانا غداثا هكذا ينبغي  
 لاخواننا اذا وجدوا صديقا بهذا الوصف ينبغي لهم ان يقتنمو اذلك ويعرفوا  
 اخوانهم الباقين ويستبصروا بالنصير والتأييد من الله عز وجل كما وعد جل ثناؤه  
 بقوله ان تنصروا الله ينصركم وقال والله ولي المؤمنين ﴿ فصل ﴾ منه فكان  
 مما يجرى بين القنا والحكيم ان قال له اخبرني لم يذمون الحكماء امور الدنيا ويزهدون  
 في نعيمها وهي دارهم التي نشاؤا فيها ومسكن آباءهم الذين ربوهم فاجاب لانها  
 تصغر في اعينهم اذا شاهدوا امر ملكوت السماء ويستقلون نعيمها في جنب ما  
 يعرفون من نعيم اهل الآخرة كما صغر حال ذلك المسكين في عين الملك ووزيره  
 قال كيف الفتى كان ذلك قال الحكميم ذكروا انه كان ملك من ملوك الهند عظيم  
 الشأن عزيز السلطان واسع المملكة حسن التدبير والسياسة عادل السيرة في  
 الرعية صادق الحجة في الحكومة بصير بامور الدنيا راغبا فيها متمنيا للخلود ولم  
 يكن يعرف امر الآخرة ولا المبدء ولا المعاد ولا البعث ولا القيامة ولا الوحى ولا  
 النبوة وكان مع ذلك بعيد الاصنام تقليدا يقرب لها القربان ويعظم شأنها ويحسن  
 الى اهلها على عادة جارية قد اعتادها من الحدائث والصبي من غير فكر وروية  
 في شأنها وكان له وزير خبير عارف بصير قد عرف ملكوت السماء وبناء الملا  
 الاعلى وامر المعاد والمبدء وكيفية الوحى للانبيا عليهم السلام  
 وعلل سبب الديانات ومرامى مرموزات النواميس واسباب احكام  
 الشرائع وما افترض الاقصى منها وما حقيقة معانيها وخفيات اسرارها ودقائق  
 اشاراتها وما قصدوا واضعها وما النفع العاجل منها وما المطلب والمغزى في الاجل

منها فكان كلما راي ذلك الوزير الملك انه يسجد لتلك الاصنام ويسلمها  
 ويعظم شأنها من غير معرفة بحقيقة امرها ولا بصيرة لسانها وما الغزى من ذلك  
 امتعض قلبه ما عليه لغفلته وسهوه فيما يفعله تقليدا ويعمله جمالة وكان يرثى له  
 سرا وجبرا رجة وشفقة عليه لطول المحبة معه وحسن المعاشرة له وكان نهايته  
 ان ينهاء عن ذلك او ينهيه عن غفلته وان لا يسمع لقوله لشدة سكرته وغفلته ولا  
 يقبل نصيحته لتمكنها في نفسه واستمراره عليها طول الزمان فشكى ذلك الى صديق  
 له فقال قد طالت صحبتي لهذا الملك وما ريت منه الا خيرا وله الى احسان كثير وانعام  
 وافضال لا اقدر ان اودى شكرها ولست انكر من امره الاما هو فيه من الغفلة في  
 امر الدين والمعاد وقلة الرغبة في الآخرة وترك النظر في المنقلب بعد الموت ولا  
 ادري ان ذكرته كيف يقع منه فقال له صاحبه انت اخبر بصاحبك واعرف باخلاقه  
 واعلم عاداته فكن طبيياري فعا لا تضع الدواء الا عند الداء حتى ينفع واطلب الفرصة  
 فان رايت للكلام موضعاً وللخطاب موقعا فاغتحم ذلك وان لم ترفلا تضيق الخزم  
 واعلم بان الملوك لهم سكرات وغفلات مرعدة وجوه فمنها سكرات السلطان والامر  
 والنهي ومحبة الرياسة والعز والاثقة والكبر والاستطالة ومنها سكر الشباب  
 والنشاط والتجدة والتفاخر والخيلاء والشجاعة والشطارة ومحبة الغلبة والرياسة  
 والسمعة ومنها حب الشهوات الموكزة في الجبلية والتمكن منها والميل الى اللذات  
 المعتادة والرافية والراحة والزلفة واستمرار على العادات المعتادة من الصبي  
 ومنها الجلهالات المتركة من اول الامر والاخلاق المنشئة مع الطبع والخلقة وكل  
 هذه سكرات تمنع من استماع الحكمة والنظر في العاقبة والفكر والروية في المعاد  
 والمنقلب في الآخرة بعد الموت ثم ان ذلك الوزير مكث دهرًا طويلا يطلب الفرصة  
 لخطابه الى ان اتفق ان قال له الملك ذات ليلة بعد ما فرغا من النظر في امر الرعية  
 وكتب النوبة وتدير السياسة هل لك ان تخرج الليلة متكرين لتعرف حال المدينة  
 وتنجس احوال الرعية ونظرك الى آثار المطر وكيفية ذى البلاد ومصالح العباد  
 وكان من سنة ملوك تلك البلاد ان لا يركب الملك الا في كل سنة مرة ولا يظهر  
 للرعية الا يوما واحداً كل ذلك تعظيما لامر الملك وسياسة لامر الرعية فخرجوا بطوقان  
 حول المدينة متكرين فبينما هما كذلك اذهما بضوء من بعيد فامتد نحوهم حتى ديانمه  
 فاذا هما بامر بله شهرة عظيمة عليها جف مرمية وسماط طرية متنته الرثحة واذا في

اسفله ثقبه شبه الغارة واذا في اقصى داخلها رجل قاعد مشوه الخلقه على دكة قد  
اصحها من بين سماء دور ما ذلك المزبلة وقد فرش تحتها من خرق تلك المزبلة شبه  
بساط وعليه مدرعة قد خاطها شبه مرقعة وفي رجليه تيان وعلى راسه شملة مثل  
ذلك واذا بمحاذاته امرأة تشبهه في الخلقه والتشوه وعليها كسوات شبه درع  
وخارج مقنعة مثل ما عليه من خرق تلك المزبلة واذا بين يديهما سراج من خرق فوق  
آجرة شبه منارة وبجنبه جرة مكسورة فيها دردى كالخل وقد مزجه يسير من  
ماء والى جنبه سلة خوص فيها ثاقات ككرفس وكراث ويد كل واحد منهما  
مشربة مكسورة يفترقان من تلك الجرة ويشربا نها واذا على فم هذه قصبه قدمد عليها  
خيطا شبه قوس النداف وهو ينقر عليها بقضيب يده وينقى بايات غير موزونة  
خارجة من الايقاع واذا به يذكري تلك الايات حسن تلك المرأة ويصف جمالها  
وشدة عشقه لها وافرط محبته اياها واذا ايدها خشبة خربال مكسورة قد مدت عليها  
قطعة جلد غير مدبوغ جايغة متنة الرائحة شبه الدف وهي تنقر اذا غنى هو وترقص  
وتشنى يديه واذا شرب كل واحد منهما سارا صاحبه وحياء بتافقه من ذلك الكرفس  
والكراث وهي تشنى عليه بالحسن والجمال كما نه يوسف الصديق وتسميه شاهنشاه  
ملك الملوك وهو يسيمها كديانوية سيدة النساء ويشرب ويسار اليها ويشنى عليها  
ويصفها بالحسن والجمال ما يقصر وصفها لخور العين في جنب ذلك واذا شربا  
سالا الله الاعد معهما ما هما فيه ولا يغير ما بهما من نعمة وان يغيها على تلك الحال ابدًا  
ما بقى الدهر فلا يبصر الملك والوزير ما هما فيه من الذة والسرور والفرح طال  
وقوفهما متجهين من حال تلك المسكينين ثم قال عند ذلك الملك لا وزير ما اظن اني  
في طول حيواني وعز سلطاني ونعيم ملكي ويا م شبابي وبحاليس لهوى مع تمنى  
من شوقي ببلغ منى الفرح والذة والسرور ما يصفان هذان المسكينان الحظيران  
الوضران من حالهما ومع هذا كله اظن انه لا يفتونهما هذه الحال كل ليلة ان ارادا  
لانه لا يعرض لهما شئ من العوائق التي تعرض لنا من الاشغال المانعة عن  
فراغ مجلس الذة والهوى مثل خروج الخوارج في اطراف المملكة واضطراب  
النواحي وشعب الجند وطلبهم الارزاق ومثل النظر في تنظيم الرعية  
وهجم العامة والنظر في محاسبة الكتاب وتولية العمال ومثل النظر في التعازي  
والتهاني والنظر في امر الخاصة واصلاح امر العامة ومثل النظر في القصص

التبان كرماني  
سروال صغير  
يستر العورة

والتوقيعات وحفظ الخزان وتفقد الرسل الواردين من الاطراف واكرامهم  
 والتحمل لهم ومثل النظر في الكتب الواردة من اصحاب الاخبار وكتب  
 اجوبتها وما شا كل هذه من الاشغال المنقصة للعيش المنقصة للذات الموردة للغموم  
 والمهموم والاحزان ثم قال الملك ولكني اظن انه لو كان هذان المسكينان دخلا منازلنا  
 والبساتينا وابصر ابحالنا وذاقنا طعامنا وعاينا احوال ملكنا وشاهدنا  
 سلطاننا وعرفنا لذة نعمتنا وواحدة مقدار ساعة ثم ردا الى حالهما لما تنهيا بالعيش  
 بعد ذلك ولا وجد الهذه الحال النكرة التي هما فيه لذة ابد او صغر في اعينهما ما هما  
 فيه من اللذة والقرح والسرور فلما فرغ الملك من هذا الخطاب وسمع الوزير قول  
 الملك تذكرا قال له صاحبه لما شكنا اليه اطلب القرصة وضع الدواء على حيث  
 الداء فان لكل مقام عقابا فقال الوزير للملك اخاف ايها الملك ان نكون فيما نحن  
 فيه من عز سلطاننا ونعيم ملكتنا ولذي شهواتنا وسرورنا باحوالنا وفرحنا  
 بما خولنا مفرورين كغرو هذين المسكينين بما هما فيه ونحن محقرين وبجميع احوالنا  
 في اعين قوم اخرين كاحتقار هذين المسكينين عن احوالنا فلما سمع الملك قول  
 الوزير استكبر واستعظمه فقال له وهل تعلم في الارض اليوم مملكة اوسع من  
 ملكتنا او سلطانا اعز من سلطاننا او بلدا اكثر نعما من بلدنا او مروة احسن  
 من مروتنا قال له الوزير لا قال الملك فن هو لاء القوم الذين زعمت انه يصغر  
 حالنا في اعينهم ويستحقرون امرنا قال قوم يقال لهم النساك فقال الملك اين  
 بلدكم ومن اي ناس هم قال هم من قبائل شتى متفرقين في المدن وفي الاقاليم  
 والبلاد يجمعهم دين واحد ومذهب واحد ورأي واحد قال صف لي مذهبهم  
 وحالهم قال هم امناء الله في خلقه وخلفاء انبيائه واثمة لعباده وليس في الناس  
 منهم الا تقريسي لانهم في الانام كالمخ في الطعام بسؤالهم ينزل الله القطر من  
 السماء والبركات في الارض وبدعائهم يرفع الله من العباد القسط والغلا والوبا  
 ومنهم حفاظ كتب الله وعلماؤا يلما فقال الملك ومن انبياء الله فقال الوزير هم طائفة  
 من بني ادم اصطفاهم من عباده وقربهم وناجاهم وكشف لهم عن مكنون  
 اسرار غيبه وجعلهم امناء وحيه وسفراء بينهم وبين خلقه ارسلهم من عالم الارواح  
 الذي في ملكوت السماء الى عالم الكون والفساد في الارض وانزل معهم الكتاب  
 ليدعوا عباده الى جواره في الجنة التي كان ابوهم آدم فيها ربا فقال الملك وماذا

يصغون من احوال عالم الارواح وملكوت السموات قال يقولون ان هنالك فضاء  
 فسبحا و افلا كادوار قو كواكب سيار قو انوار اساطعة وبهجة ونسيم أور و حاور يحانا  
 ونعيم الجنان والرضوان وجوار حور حسان و ولدان و غلمان و مردان و طيب  
 ونسيم لا يخاطها هجير الصيف وزمهرير الشتاء ولا ظلمة الاجسام ولا فيئ الاجرام  
 ولا مزاحجة في المكان وملك دائم وعز سرمد واهلها احياء لا يموتون وشبان لا  
 يهرمون واصحاء لا يمرضون واغنياء لا يفتقرون وجيران لا يتحاسدون واصدقاء  
 لا يختلفون ونعيم لا يكدركه بوس ولذاتهم لا يخاطها الام وسرورهم لا يشوبه  
 احزان وفرحهم لا يداخله غوم ولا هموم ولا نوائب ولا حداثان ولا تغير  
 الزمان فقال الملك وماذا يقولون هل الى هناك وصول قال الوزير لا يمشكون  
 ان من طلبها كما يجب وصل اليها قال الملك فكيف وجه الطلب وكيف المسلك  
 وكيف الوصول فوصف له الوزير ما ذكرنا طرفاته في رسائلنا الناموسيات وما  
 اخبرت به الانبياء عليهم السلام في كتبها وما اشارت اليه الفلاسفة الحكماء في  
 رموزاتها \* فصل \* قال الملك لا وزير مذمتي عرفت هذه القصة  
 واعتقدت هذا الرأي وعلمت هذا المذهب فقال مذكرمان قال فما الذي منعك ان  
 تذاكرني بهذا الامر الجليل العظيم الخطير في طول صحبتك معي قال  
 الوزير اني لم اترك هذا كره الملك بهذا الامر الجليل لاني بخلت عليك به اولم  
 ارك اهلا لذلك ولكني تركته انتظارا و طلبا لقرعة توجب الخطاب وموضعه  
 للكلام لان النظر في هذا العلم والبحث عن تحقيق هذا الامر والتصور له بكنه المعرفة  
 يحتاج الى قلب فارغ من اشغال الدنيا ونفس صافية من العوارض المكدره والاراء  
 الفاسدة والعادات الرديئة وهممة عالية في طلب الامور الشريفة والاهداف في الشهوات  
 الجسمانية المذمومة وترك الازدات المحسوسة الجرمانية القانية حتى يتصورها  
 بحقها وصدقها كي لا يكون المقر به ذا امر مقلدا كالعوام الذين لا يعلمون  
 من القول الا زورا ولا من العمل الا ظاهرا ولا من العلوم الا قشورا ولا من الدين  
 الا تمصبا وان الملوك اكثر الناس اشغالا في امور الدنيا واطولهم آمالا  
 وارغهم في الخلود في الدنيا واكثرهم غمنا لبقا فيها الشدة تمكنهم من التمتع  
 بنعيمها واستغراقهم في شهوات لذاتها ولا يصلح للذاكرة بهذا العلم الا فتان اذكياه  
 لهم نفوس صافية وقلوب واعية بريؤون من الاراء الفاسدة غير مقتادين للعادات

الردية او مشايخ مهذيين في العلوم الرياضية مجريين الامور السياسية محيين للعلوم  
 الالهية غير متعصبين في المذاهب المختلفة و الاراء المتناقضة او تقوس ملكية لها  
 هم عالية في طلب مرهب الملائكة والامور السماوية والعقول الروحانية  
 والوجود المحض والبقاء الدائم والدوام السرمد فقال الملك ما يسعنا بعد هذا اليوم  
 الا ان نجعل اكثر عنا يتنافى الكشف عن حقيقة هذا الامر على صحة وبيان من غير  
 تقليد ولا تكذيب فان بان انه حق طلبنا حق الطلب وتركنا ما نحن فيه من عبادة  
 الاصنام وامور هذه الدنيا التي كلها الى زوال وفناء كما فنت اعمار الذين كانوا من  
 قبلنا فالملكهم ونعيمهم ثم قال له اخبرني ماذا يصفون الحكماء من اصناف الخلائق  
 هناك قال يقولون لا يعلم عدد هم الا الله كما لا يحصى عدد الخلائق الذين هم في  
 الارض من اجناس الحيوان من الانعام والسباع والوحوش وانطيور والهوام  
 والحشرات والدواب وحيوان الماء والبحار اجمع واصناف بنى آدم من اجناس  
 الامم من الترك والحش والزنج والنوبة والعرب والعجم والفرس والروم والهند  
 والسند والصين والنبط والزلط والاكرا دوياجوج وماموح والسيسان وامم  
 آخر غير معروفة عند كثير من الناس وكل هؤلاء مختلفي الالسن والالوان والاخلاق  
 والطباع والعادات والاعمال والافعال والصنائع والاراء والمذاهب من اهل  
 المدن والقرى والسوادات والسواحل والجزائر والبرارى نحو من سبعة عشر  
 الف مدينة تملكها نحو من الف ملك هذا في الربع المسكون من الارض وعلى  
 ان الارض يجمع ما عليها من البحار والجلال والبرارى والانهار والعمران والحراب  
 ما هي في فسحة سعة الهواء الا تكلفة ملقاة في بيرة صحراء وفضل سعة كل  
 واحد من الافلاك التسعة على الهواء كفضل البرية على تلك الحلقة افترى  
 ايها الملك ان الخالق تعالى ترك تلك الفضاء الواسع مع شرف جوهرها وشرف  
 جوهر تلك الاجرام وطيب نسيم تلك المكان فارغة حالية لم يجعل فيها اهلا وسكانا  
 وخلائقا يلبق بها وهكذا ان لم يترك البحار الاجاج الامواه حتى خلق في قراها  
 الزاخرة اجناسا من الحيوانات وانواعا من السموك والحيات وهكذا جوهر الهواء  
 الرقيق لم يترك فارغا حتى خلق فيه اجناسا من الطيور تسبح كما يسبح السمك في الماء  
 وكذلك هذه البرارى اليابسة الجافة لم يتركها خاوية حتى جعل فيها اجناسا  
 من الوحوش والسباع والانعام وكذلك في الاجام والاكام ورؤس الجبال وبطون



الاودية وشطوط الانهار حتى خلق في لب النبات وفي ثمر الشجر في جوف الحب  
 حيوانات مختلفة الصور والاشكال ( واعلم ) بان صور هذه الحيوانات  
 مع اختلاف اشكالها ومائر هيا تها مثالات واشباح لتلك الصور التي في عالم الافلاك  
 غير ان هذه في هبولى جسمانية وتلك في جواهر روحانية ومانسة هذه الخلائق  
 التي في عالم الكون والساد و احوالها بالاضافة الى تلك الخلائق التي في عالم  
 الافلاك و احوالها الاكسبة الصور المنقوشة على وجوه الحيطان وابواب الحمامات  
 بالاصباغ المختلفة وكان تلك الصور مثل واشباح للدواب المتحركة والحيوان الحساس  
 وان تلك الصور مبنية وهذه حية كذلك تلك الخلائق روحانية وهذه جسمانية وتلك  
 شفافة وهذه مظلمة وتلك باقية وهذه فانية وتلك صافية وهذه كدرة وتلك نورانية  
 وهذه ظلمانية وتلك حافظة وهذه فاسدة قال له الملك اخرج آدم وزوجه وذريته  
 من الجنة هناك واهبطوا الى الارض قال الجنابة كانت منهم قال فحدثني كيف كانت  
 القصة قال هي سر خفي لا يجوز كشفها ولكن اضرب لك مثلاً تفهمه الا ترى ايها الملك  
 الى عبدك القلاني الذي ربيته صغيراً ثم لما نشأ وغاد بته وعلمته كثير الفما كبر  
 اصطفيته وفضلته وشرفته ثم وليته بعض مملكته وجعلته خليفة في بعض بلادك  
 وامرت بطاعته اكثر عبيدك ورعيته وخففته اكثر نعمك ونهيتته عن معصيتك  
 فخالقك وترك وصيتك وارتكب نهيك كيف حططت عن مرتبته وكيف تكشفت  
 عورته وكيف حبسته في حبسك هو ومن ساعده على ذلك ثم انظر كيف رضيت  
 عنه لما ندم و تاب ورجع هو ومن معه وكيف رددته الى حالته الاولى وكيف صددت  
 من لم يعرف ولم يرجع فهكذا قبلس آدم والبلبس وذريتهما فقال الملك اكل ذرية آدم  
 جنوا وعصوا قال لا ولكن كذا ذرية من بعدهم فلما جائت الانبياء بازسالة قامت  
 الحجة علينا ان تقول يوم القيمة اما كناعن هذا فابن قال الملك للوزير ما يقولون هؤلاء  
 الرسل اذا بلغوا والانياء اذا اخبروا في اول دعوتهم للناس وتذكاهم لهم ما قد سنوه  
 واصلهم اياهم ما قد جهلوه فوصف له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة النوا ميس  
 الالهية قال وما يضلونه فوصف له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة اعتقاد اخوان الصفا  
 قال كيف عشرتهم مع اهل دعوتهم وعشرة اهل دعوتهم بعضهم مع بعض فوصف  
 له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة عشرة اخوان الصفا بعضهم مع بعض فقال فيما  
 ذا يقيمون اهل دعوتهم من غيرهم فوصف له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة خصال

المؤمنين وشرائط الايمان قال اخبرني عن كتب الانبياء باي لغة تكون قال بلغة القوم الذين نشوا فيها وبالفاظ الذين بعثوا اليهم قال فصر في معاني اقاظها قال يكون منها اخبار القرون الماضية واحاديث الامم السالفة وبدخلق السموات والارض وكيفية طباقها ووصف اصناف الخلائق فيهما واخبار ما ياتي في الزمان المستقبل من حديث الايام وتغييرات الدهو والازمان وفناء عالم الاجسام وكيفية نشئ الآخرة والحشر والحساب والميزان والقصاص والجوار على الصراط والنجاه وما شاكلهما من الامر المنتظر في الزمان المستقبل ويكون فيها الاوامر والنواهي والتعليم والتاديب وبيان الحلال والحرام والحدود والاحكام والقرائض والسكن من الصوم والصلوة والزكاة والقرآن وفنون التعبد بالترغيب الى نعيم الجنان والمدح والثناء على اهل الخير والجر والنهي عن المساوي والسرقة والجور في الاحكام والوعيد بعذاب النيران بضروب الامثال والاشارات والرموز ويكون فيها آيات بينات محكمات للقلوب وامور متشابهات بحجة للعقول قال فاجبرني اكل وامرهم ونواهيهم وتحريمهم وتحليلهم وفرائضهم وستهم تكون متساوية قال لا بل مختلفة قال لم ذلك ومرسلهم واحد قال لانهم اطباء النفوس ومنحموها فمخرجاتهم هي حجة النفوس ومحللاتهم ادوية وشربيات وفنون التعبد هي المعالجات والادوية كل ذلك بحسب ما يعرض للنفوس من الامراض التي هي الاراء الفاسدة والاخلاق الرديئة والصادات الجائرة والجهالات المتركة وكل ذلك بحسب اختلاف طبائع الامم واهوية البلدان وتغييرات الازمان وموجبات احكام النجوم ودلائل القرائن كما يينا في رسالة الاكوار والادوار فصل منه وكان مما سال الفتى ذلك الحكيم ايضا ان قال له اخبرني ما ذابرون الحكماء في حال النفوس بعد مفارقتها الجسد على الشرائط التي ذكرت وصعودها الى ملكوت السماء هل تشتاق هذا الجسد وتنتي العود اليه قال الحكيم ذكروا ان ملكا من الملوك كان له ابن كريم عليه فزوجه بانبت ملك وزفها اليه على احسن ما يكون من الكرامات كما تزف بنات الملوك واصلح للمناشئة دعوة سبعة ايام لا يرفعون غير الاكل والشرب والقناء والفرح والسرور وكان ابن الملك يعتدي في صدر المجلس على سريره وينظر الى الناس وما هم فيه من القرح والسرور فلما مضى من الليل قطعة ونام اكثر الناس قام من مجلسه ليدخل الحجرة

للخلوة عند العروس فاتفق ليلة أنه نائم أهل المجلس كلهم من السكر وقام  
 القتي يمشي في الدار حتى خرج من باب الدار وجعل في الشارع ومشى  
 حتى خرج من المدينة فوقع في الصمراء ولم يدري أين هو ثم انه يرى  
 ضوءاً من بعيد فذهب نحوه حتى قرب منه فاذا هو يباب مردود  
 والضوء من داخله فدفع الباب فاذا هو يقوم قيام مطروح حينئذ ويسره وكل  
 واحد ملفوف في ازار فظن انها حجرة العروس وان اولئك النيام جوار بها  
 وخذ منها فجعل يناديهم فلم يجبه احد منهم فظن ان ذلك من شدة سكرهم فجعل  
 يلمس العروس من بينهم حتى وقعت يده على واحدة هي اطراهن ثيابا واطيبهن  
 ريحاً فظن انه عروسه فاضطجع معها وعانقها وجعل طول الليل يبولسها ويمتنع  
 من ريقها ويتلذذ ولا يرى ان يكون لذة اطيب مملو فيه فلما أصبح وزال سكره  
 نادى بالخدام فلم يجبه احد ويجعل يحرك العروس فلا تجيبه ولا تشبه فلما حال  
 ذلك عليه فتح عينيه فاذا هو في ناؤس خراب واذا اولئك النيام كلهم جيف  
 الموتى واذا هو بحسب امرأة عجوزة قدماء منذ قريب وعليها كفاف جدد  
 وحنوط طرى واذا الدم والصد يدقد سال منها وتلوث ثيابه وبدنه ووجهه من تلك  
 الدماء والصد يد والقاذورات فلما رأى ذلك الحال حال وهو عليه امر مهول  
 فقام مرعوباً وطلب البلب وخرج هارباً متكرراً مخافة ان يراه احد صلى تلك  
 الصورة والحال ناهياً في طلب الماء ليغسل مابه حتى اذا ورد الى نهر فترع ثيابه  
 ليغسلها من ذلك الدم والصد يد من القاذورات وهو متفكر في امره كيف كان حزوجه  
 من مجلسه ومنزله ولا يدري أين هو من البلد وما خبر اهله من بعده فاذا كان كذلك  
 اذمر به مجتاز في الطريق فلما راه لم يعرفه فقال له ما قصتك ولم انت قاعد في  
 الماء فاستحي منه ان يعرفه فخره فقال زلقت في مربة وتلوثت ثيابي وانا قاعد  
 ههنا منتظر الى ان يتوجه الى اهلي بتياب للبسها فقال له المجتاز ان الناس في  
 شغل عنك فقال ما الذي اصابهم قال يقولون ان ابن الملك قد اختطفه الجن  
 البارحة وهم يحزنون عليه متوحشون لفقده فقال له عندي خبر ابن الملك  
 فهل لك ان تعيرني ثيابك ودايتك حتى امر وابشرهم به والبشارة بيني وبينك  
 نصفان فدفع الرجل اليه بعض ثيابه واركبه دابته واوصله الى دار الملك فد  
 خل الغلام متكرراً من باب الحجر فلما راوه فرحوا به وسالوه عن خبره فقال القصة

طويلة اخبركم بها وقتاً آخر عودوا الى ما كنتم عليه فعاد القوم الى السرور  
والفرح اضعاف ما كانوا عليه ثم قال الحكيم للفقي ما تقول وما ترى هل ذلك الغلام  
يريد بعدما نجاه الله تعالى من ميته تلك الليلة في النأوس العود اليه ويشتاق  
الى معانقتها يعنى تلك المجوزة الميتة ليلية اخرى قال الفقي لا قال الحكيم فهكذا يرون  
الحكماء حال النفوس بعد مفارقتها للجساد وصعودها الى ملكوت السماء  
انها لا تشتاق الى هذا الجسد ولا تريد العود اليه بل تائف من العكر فيه وتشمئز  
من فعله وذكره كما اشمازت نفس الغلام من ذكر ميته في النأوس تلك الليلة  
وما عليه من العار عند ابناء الملوك ان عرفوا حديثه **فصل** واعلم ايها  
الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه ان لنا اخوانا واصدقاء من كرام الناس  
وفضلاء ثم متفرقين في البلاد فثمة طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء  
والعمال والكتّاب ومنهم طائفة من اولاد الاشراف والدهاقين والتجار والتائه  
ومنهم طائفة من اولاد العلماء والادباء والفقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من  
اولاد الصناع والمتصرفين وامناء الناس وقد ندبنا لكل طائفة منها احداً من  
اخواننا ممن ارتضيناه في بصيرته ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة  
اليهم بارفوق والرجة والشفقة عليهم ليكون عوناً لآخوانه بالداء لهم الى الله  
سبحانه والى ما جاءت به انبياءه وما اشارت اليه اوليائه من التنزيل والتاويل  
لاصلاح امر الدين والدنيا جميعاً وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ايدك  
الله وايانا بروح منه لعاوئهم واراضيائهم لمشاركتهم بما اتاك الله من فضله من  
العقل والفهم والتمييز وجريئة النفس وصفاجوهرها لتكون مساعدا لهم  
ومعاضدا لآخوانك لان جوهرك من جوهرهم وتقسك من تقوسهم فانظر بعقلك  
وميز بصيرتك من ترى اخوانك واصدقائك من الكتّاب والعمال واهل العلم والفضل  
وحلة الدين والاديان ومن تبعهم من حاشيتهم وغلمانهم ممن يمكنك الوصول اليهم  
بارفوق ما تقدر عليه من اللطف والمدارة ان تذكر لهم ما لقيناه اليك من حكمتنا  
واسرار علما لتنبيههم من نوم الغفلة وردة الجاهلة وتحييم بروح الحيوانة بالله  
تعالى فان الله يؤيدك بنصره ويعينك بقدرته اذ ارى منك الجدو والاجتهاد كما هو  
اوليائه فقال عز من قائل ولينصرن الله من ينصره وقال تعالى فان حزب الله هم  
الغالبون فاذا عرفت منهم احداً وانست منهم رشداً عرفنا حاله وما هو بسبيله من امر

دنياه وطلب معاشه وتصرفه في حالته لكي نعرف ذلك ونعاونه على ما يليق به  
 من المعاونة فان كان ممن يخدم السلاطين ويتصرف اعمالهم او صينا اخواننا ممن يكون  
 بحضرة السلاطين والملوك بالنيابة عنه والنصيحة له وحسن الرأى فيه لدى الملوك  
 والسلاطين والوزراء وان كان من ابناء التناء والداقبن والاشراف وارباب  
 الضياع او صينا اخواننا ممن يتولى عمل السلطان بصيانيه وحسن معاونته في  
 ملته وكف الاذية عنه وقبض ايدى الظالمين عن التبسط اليه وان كان من ابناء  
 اصحاب النعم وارباب الاموال عاونه بحسب ذلك وان كان من الفقراء والمحتاجين  
 واميينه بما اتانا الله من فضله وان كان ممن يرغب في العلم والحكمة والادب وامر  
 الدين وطلب الآخرة علمناه بما علمنا الله عز وجل واقبنا اليه من حكمتنا واطلعناه  
 على اسرارنا بحسب ما يحتمل عقله ويتسع له نفسه وتوق اليه همته ان شاء الله  
 عز وجل واعلم ايها الاخ البار الرحيم اننا لانكنتم اسرارنا من الناس خوفا من  
 سطوة الملوك ذوى السلطنة الارضية ولا حذرا من شغب جهور العوام ولا كن  
 صيانة لمواهب الله عز وجل لنا كما اوصى المسيح ع قاتل لانضمو الحكمة عند  
 غير اهلها فتلطموها ولا تغموها اهلها فتطلوهم واعلم ايها الاخ باننا لنحسد  
 ملوك الارضين ولا تنافس في مراتب ابناء الدنيا لكن نطلب الملك  
 السماوى ومراتب الملائكة الذينهم اولوا الجنة مثني وثلاث ورباع لان  
 جوهرا جوهرا سماوى وطائفا عالم علوى ونحن هاهنا اسرى غرباء في  
 اسر الطبيعة غرقى في بحر الهوى بجنائسة كانت من ايننا آدم الاول  
 حين خدعه عدوه العين اذ قال له هل ادلكم على شجرة الخلد وملك لا  
 يبلى فدلاهما بغرور فلما اذا الشجرة بدت لهما سوء آتئها وقيل لهما اهبطوا بعضكم  
 لبعض عدو يعنى انما وذر يتكما ولكم في الارض مستغرومنا الى حين وقال  
 فيها تحبون وفيها تموتون ومنها تخرجون ﴿واعلم﴾ ايها الاخ انه كما ان المعاونة  
 بقوة الاجسام على امور الدنيا من ابلغ ما يكون لابناء الدنيا فيما يريدون واسهلها  
 عليهم فيما يقصدون فهكذا نرى ان المعاونة بين اخواننا بالعلوم والمعارف على  
 امر الدين وطلب الآخرة من ابلغ ما يقصدون واسهلها عليهم فيما يريدون  
 ﴿واعلم﴾ باننا لانستعين باحد من اخواننا على امر الدين قبل ان نبذل له من  
 المعاونة على امر الدنيا فان كان مستغنيا عن معاونتنا فذلك الذى نريد له وان

كان محتاجاً اليه فذلك الذي نريد منه حتى اذا كفيناه ما يسميه من امور دنياء  
 ويفرغ لنا قلبه واجمع لتارايه واستغنى عند ذلك بقوة نفسه وتميز عقله وصفاء  
 جوهره فان كان عنده علم ليس عندنا تعلمنا منه تعلم صبيان الكتاب  
 واستمعنا منه استماع المتصين لخطبة الخطيب يوم الجمعة فان كان حقاً ما  
 يقول اتبعناه اتباع لما موم الامام وان كان يرغب فيما لدينا من العلم  
 علمنا بحسب رغبته وطلبته **فصل** واعلم ايها الاخ باننا لانعادي علماً من  
 العلوم ولا تعصب على مذهب من المذاهب ولا نهجر كتاباً من كتب الحكماء  
 والفلاسفة بما وضعوه والقوه في فنون العلم وما استخرجوه بقولهم وتخصصهم  
 من لطيف المعاني واما عندنا ومولنا وبناء امرنا فلي كتب الانبياء صلوات الله  
 عليهم اجمعين وما جاؤا به من التنزيل وما لقت اليهم الملائكة من الانباء والالهام  
 والوحى واعلم ايها الاخ ايديك الله وايانا بروح منه بان لنا كتاباً نقرأها مما شاهدناها  
 الناس ولا يحسنون قراتها وهي صورة اشكال الموجودات بما هي عليه الان من  
 تركيب الافلاك واقسام البروج وحركات الكواكب وامهات الاركان واختلاف  
 جواهر المعادن وفنون اشكال النبات وعجائبها كل الحيوانات ولنا كتاب اخر  
 لا يشار كنافيه غيرنا ولا يفهمه سوانا وهو معرفة جواهر النفوس ومراتب  
 مقاماتها واستيلاء بعضها على بعض واقتنائان قواها وتأثيرات افعالها في الاجسام  
 من الافلاك والكواكب والاركان والمعادن والنبات والحيوانات  
 وطبقات الناس من الانبياء والحكماء والملوك واتباعهم والسوقة واعوانهم فان  
 نشطت ايها الاخ البار الرحيم الى قراءة هذه الكتب انت واخوانك لتعلم ما فيها وتقيم  
 معانيها وتعرف اسرارها فعمل الى حضور مجلس اخوانك فضلاً واصداقك كرام  
 تسمع اقوالهم وترى شمائلهم وتعرف سيرتهم لعلك تتخلق باخلاقهم وتهذب بادابهم  
 فتنبه نفسك من نوم الغفلة وتستيقظ من رقدة الجهالة وينشرح صدرك ويصفو  
 ذهنك ويقف عن البصيرة من قلبك فتري ما قد ابصروه بعيون قلوبهم وتشاهد ما قد  
 عاينوه بصفاء جواهر نفوسهم وتنظر الى ما نظروا اليه بنور عقولهم وتقيم معاني  
 هذه الكتب الاربعة كما فهموها وتؤيد بروح الحيوه وتميش عيش العلماء ونحيا  
 حيوه الشهداء وتوفق للصعود الى ملكوت السماء وتنظر الى الملاء الاعلى  
 الحافين حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب

العالمين ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بانه  
 لا يحسن بنا ان ندعى معرفة حقايق هذه الاشياء ونحن لانعرف انفسنا لان مثل من  
 يدعى معرفة حقايق الاشياء ولا يعرف نفسه كمثل من يطعم الناس وهو جائع وكن  
 يكسو غيره وهو عريان وكن يداوى الناس وهو عليل وكن  
 يهدى الناس الى الطريق وهو لا يعرف طريق بيته فقد علم ان  
 الانسان في مثل هذه الاشياء ينبغي له ان يتدبى او لا بنفسه ثم بغيره ( واعلم )  
 ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بان كل واحد منا هو مركب  
 ومؤلف من جوهرين متباينين متضادين احدهما هو هذا الجسد الغليظ المحسوس  
 المؤلف من اللحم والدم والعظم والجلد والعصب والعروق وما يشاكل ذلك وهذه  
 كلها اجسام ارضية ممتدة مظلمة فاسدة واما الجوهر الاخر فهو هذا الروح اللطيف  
 اعنى النفس فهى جوهره سبائية روحانية نورانية علامه دراكه  
 صور الاشياء واعلم بان هذا الجسد لهذه النفس فى المثال بمنزلة دار تسكن او دابة  
 تركب او آلة تستعمل ومادامت هذه النفس مع هذا الجسد مربوطه به الى  
 الوقت المعلوم فلا بد لنا من الطرف فيما نصلح به معيشة الحيوه الدنيا وما تنال به  
 النجاة والفوز فى الآخرة ﴿ واعلم ﴾ ان هذين الامرين لا يجتمعان ولا ينفكان  
 الا بالعاونة والمعاونة لا تكون الا بين اثنين او اكثر من ذلك وليس شئ ابلغ على  
 المعاونة من ان يجتمع قوى الاجساد المتفرقة وتصير قوة واحدة وتتفق تدابير  
 النفوس المؤلفة وتصير تدبير واحد حتى يكون كلها كأنها جسد واحد  
 ونفس واحدة فمعد ذلك تغلب كل من رام غلبتها وتغلب كل من خالفها وضادها  
 فعمل بنا يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ليجتمع وتعاون على ذلك وينبغي ان  
 تعلم ايها الاخ بانه لا يجتمع اثنان على امر من الامور الا ولا اجتماعهما علة تجمعهما  
 وسبب يحفظهما على تلك الحال فادامت تلك العلة باقية وذلك السبب ثابتا دامت  
 لهما تلك الحال وان بطلت تلك العلة وانقطع ذلك السبب تفرقا بعد اجتماعهما  
 وتنافرا بعد اتحادهما واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه  
 بان ليس من جاعة يجتمعون على تعاون فى امر من امور الدنيا والآخرة اشد  
 نصيحة بعضهم لبعض من تعاون اخوان الصفا وينبغي ان تعلم ان العلة التى تجمع  
 بين اخوان الصفا هى ان يرى ويعلم ويعتقد كل واحد منهم بانه لا يتم له ما يريد

من صلاح معيشة الدنيا ونيل الفوز والنجاة في الآخرة الا بمداونة كل واحد منهم لصاحبه واما السبب الذي يحفظهم على تلك الحال فهي المحبة والرحمة والشفقة والرفق من كل واحد منهم والمساواة فيما يريد ويحب ويبغض ويكره لنفسه **واعلم** بان هذه الشرائط تتم وتدوم اذا علم كل واحد منهم بان انقسم نفس واحدة وان كانت اجسادهم متفرقة واعلم ايها الاخ ان اكثر الناس يريدون ويتنون ان يكون بينهم صلة وصداقة واخوة لا يكرهها تصاريق الزمان ولكنهم لا يعرفون ما الصلة المانعة لهم من ذلك وما السبب الموجب لكونها فينبغي ان تعلم ايها الاخ ان المانع للناس ان يكونوا اصدقاء والمانع للصدق ان يكونوا اخوة انا اصفيله على ما يقتضيه العقل هو اما صلة غير موجودة واما سبب غير مفقود فان كانت صلة غير موجودة فاهى لطلبها وان كان سببا غير مفقود فاهو لتقطعه ونزله وينبغي ان تعلم ايها الاخ بان المانع عن ذلك هي اسباب موجودة تحتاج ان تقلم تلك الاسباب حسب لا غير وهي اربعة اجناس احدها سؤا عملهم والثاني فساد ارائهم والثالث ردائة اخلاقهم والرابع تراكم جهالاتهم واعلم بان سؤا عملهم يكون بحسب ارائهم الفاسدة التي اعتقدوها قبل بحسب حقايق الاشياء وان ارائهم الفاسدة استحسنت في ضمائرهم بحسب اخلاقهم الرديئة التي اعتادوها منذ الصبي وان اخلاقهم انطبعت في قلوبهم بحسب جمالاتهم المتركة التي غشيتهم في اول الامر فينبغي لنا ايها الاخ ان نعلم انه اذا اردنا ان نكون اخوانا صفياء ان نبثي اولاً بالكشف عن الجهالات المتركة التي غشيتنا من اول الامر اذهو الاصل في الشرور واعلم بان الجهالات التي غشيتنا المانعة لنا من الصداقة وصفوة الاخوة التي هي اربع جهالات احدها انهم لا يعرفون ما الفرق بين النفس والجسد والثانية انهم لا يدرون كيف رباط النفس بالجسد والثالثة انهم لا يدرون لم ربطت بالجسد والرابع انهم لا يدرون كيف تنبعث النفس من الجسد فلا جرم ان النفس مالم تنبعث من الجسد فلا تعرف الفوز والنجاة والخلود في النعيم وتبقى مخلدة في الاحيم في عذاب اليم وينبغي لنا ايها الاخ بعد اجتماعنا على الشرائط التي تقدمت من صفوة الاخوة ان نتعاون ونجمع قوة اجسادنا ونجعلها قوة واحدة ونرتب تدبير نفوسنا تدبير او احدا ونبنى مدينة فاضلة



روحانية ويكون بناء هذه المدينة في مملكة صاحب الناموس الا كبر الذي يملك النفوس والاجساد لان من ملك النفوس فقد ملك الاجساد ومن لم يملك النفوس لم يملك الاجساد وينبغي ان يكون اهل هذه المدينة قوما خبارا حكماء فضلا مستبصرين بامور النفوس وحالاتها وما يتبع ذلك من امور الاجساد وحالاتها وينبغي ان يكون لاهل هذه المدينة سيرة جيلة كريمة حسنة يتعاملون بها فيما بينهم وان يكون لهم سيرة اخرى يعاملون بها اهل المدن الجائرة ولا ينبغي ان يكون بناء هذه المدينة في الارض لانه يكون اخلاق اهلها مثل اخلاق اهل سائر المدن الجائرة ولا ينبغي ايضا ان يكون بناؤها على وجه الماء لانه يصيبها من الامواج والاضطراب مثل ما يصيب اهل المدن التي على السواحل من البحار ولا ينبغي ان يكون بناء هذه المدينة في الهواء مرتفعة لكيلا يصعد اليها دخان المدن الجائرة فتكدر اهويتها وينبغي ان تكون مشرفة على سائر المدن ليكون اهلها يشاهدون حالات اهل سائر المدن في دائم الاوقات وينبغي ان يكون اساس هذه المدينة على تقوى الله كيلا ينهار بناؤها وان يشتد بناؤها على الصدق في الاقاويل والتصديق في الضمان وتيم اركانها على الوفاء والامانة كما يدوم ويكون كمالها على الغرض في الغاية القصوى التي هي الخلود في النعيم ( فاذا فرغنا ) من بنائها بنينا المركب الذي هو سفينة النجاة حتى تكون السفينة مستقلة بثقل الاجساد وتكون المدينة ماوى الارواح وينبغي ان يكون تعاون اهل المدينة مرتبا اربع مراتب احدها مرتبة ارباب الاركان الاربعة ذوى الصنائع والثمانية مرتبة ذوى الرياسات ذوى السياسة والثالث مرتبة الملوك ذوا الامر والنهي والاربعة مرتبة الالهية ذوى المشية والارادة وينبغي ان يكون تدبير ذوى الصنائع يجري في الرؤوس كسريان الضوء في الهواء وكسريان القوة النامية في الاركان الاربعة التي هي النار والهواء والماء والارض ويكون سريان سياسة ذوى الرياسات يسرى في ارباب ذوى الصنائع كسريان الالوان في الضياء او كسريان القوة الحيوانية في القوة النامية ويكون سريان الملوك ذوى السلطان يسرى في الرؤساء ذوى السياسة كسريان القوة الباصرة في ادراك الالوان وكسريان القوة الناطقة في القوة الحيوانية ويكون سريان مشية الالهية ذوى الارادة يسرى في الملوك ذوى السلطان كسريان العقل في المقولات او كسريان القوة الملكية في القوة الناطقة فاذا انتظم امر المدينة على هذه الشرائط

فهي السيرة الكريمة الحسنة التي يتعامل بها اهل المدينة فيما بينهم \* فصل \*  
واعلم ايها الاخ علمنا يقينا ان هذه المدينة مفروغ من بنائها على هذا الوصف ولا كن  
لا يمكن احد ان يدخل مدينتنا هذه متى لم يكن عليه مساويا لعلمنا لان حولها اربعة  
اسوار مبنية من جهالات الناس ما بين كل سورين خندق من سوار أعمالهم وفساد ارائهم  
وردائة اخلاقهم وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم فمن عزم على دخولها فعليه بعلم النفس  
ومعرفة جوهرها فانه اولي بان يستقح من مدينتنا وقديتنا كل ما يحتاج اخواننا  
ابدهم الله اليه من هذا العلم في احدي وخسين رسالة فانظر فيها  
ايها الاخ ان لم يكن يستوى لك الحضور في مجلسنا فاعرضها على  
اخوانك الذين ترتضيهم وتانس منهم الرشد والسداد فلعلمكم توقون لقهم معاني  
ما ذكرنا فيها من معاني فنون العلم وغرائب الحكم وترشدون الى العمل بما يقر بكم الى  
الله زلني وبخبيكم من نار جهنم عالم الكون والفساد وتهتدون للصعود الى ملكوت  
السماء عالم الافلاك والدخول في زمرة الملائكة الذين يحملون العرش ويسبحون  
بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين امنوا الايات الى قوله وذلك الفوز العظيم  
واعلم ايها الاخ البار الرحيم بان قوة نفوس اخواننا في هذا الامر الذي نشير اليه  
ونحث عليه على اربع مراتب اولها صفا جواهر نفوسهم وجودة القبول وسرعة  
التصور وهي مرتبة ارباب ذوى الصنائع في مدينتنا التي ذكرناها في الرسالة الثانية  
وهي القوة العاقلة الميرة لمعاني المحسوسات الواردة على القوة الناطقة بعد خمس  
عشرة سنة من مولد الجسد والى هذه اشار بقوله فاذا بلغ الاطفال منكم الحلم وهم  
الذين نسميهم في رسالتنا اخواننا الابرار الرجاء وفوق هذه المرتبة مرتبة  
الرؤساء ذوى السياسة وهي مراعاة الاخوان وسخاء النفس واعطاء القبيض  
بالشفقة والرحمة والصحن على الاخوان وهي القوة الحكمية الواردة على القوة  
العاقلة بعد ثلثين سنة من مولد الجسد والى هذا اشار بقوله تعالى ولما بلغ اشده واستوى  
اتيناه حكما وعلما وهم الذين نسميهم في رسالتنا اخواننا الاخيار الفضلاء  
والمرتبة الثالثة فوق هذه وهي مرتبة الملوك ذوى السلطان والامر والنهي  
والنصر والقيام بدفع العناد والخلاف عند ظهور المعاند المخالف لهذا الامر بالرفق  
واللطف والمداواة في اصلاحه وهي القوة الناموسية الواردة على النفس  
بعد مولد الجسد باربعين سنة والى هذا اشار بقوله تعالى واذا بلغ اشده وبلغ اربعين

سنة قال رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل  
صالحاً ترضه الآية وهم الذين نسميهم في رسائلنا اخواننا الفضلاء الكرام  
والرابعة فوق هذه وهى التي ندعوا اليها اخواننا كلهم في اى مرتبة كانوا  
وهى التسليم وقبول التأييد ومشاهدة الحق عيانا وهى القوة الملكية الواردة  
بعد خمسين سنة من مولد الجسد وهى الممهدة للمعاد والمقربة بمفارقة الهوى  
وعليها يرد قوة المعراج وبها تصعد الى ملكوت السماء فتشاهد احوال  
القيمة من البعث والحشر والنشر والحساب والميزان والجواز على  
الصراف والجمعة من النيران ودخول الجنان ومجاورة الرحمن ذى  
الجلال والاکرام والى هذه المرتبة اشار بقوله تعالى يا ايها النفس  
المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية الآية واليها اشار ابراهيم ع م واجعلنى  
من ورثة جنة النعيم واليها اشار بقوله يوسف ع م رب قد آتيتنى من الملك الآية  
واليها اشار بقوله المسيح ع لمساويين انى اذا فارقت جسدى وهو هذا الهيكل  
فانا واقف فى الهواء عن عین العرش بين يدي الحق ابى وايكم استشفع لكم فاذهبوا  
الى الملوك فى الاطراف وادعوهم الى الله عز وجل ولا تهابوهم فانى معكم حيث  
ما ذهبتم بالنصر والتأييد لكم واليها اشار محمد صلعم انكم تردون على الخوض  
غدا واحاديت مروية كلها مشهور عند اصحاب الحديث واليها اشار سقراط  
بقوله يوم سقى السم انى وان كنت افارقكم اخوانا فضلاء فانى ذاهب الى اخوان  
كرام قد تقدمونا فى حديث طويل واليها اشار فيثاغورث فى الرسالة الذهبية  
فى اخرها انتك ان فعلت ما اوصيك فانك عند مفارقة الجسد تبقى فى الهواء واليها  
اشار دلموهر حين قال ان الملك قال لوزيرى ومن اهل هذه المقالة قال هم الذين  
يعرفون ملكوت السماء فى حديث طويل واليها ندعوا اخواننا جميعا والله يهدى  
من يشاء الى صراط مستقيم وايات كثيرة فى القرآن فى هذا المعنى وهى كل اية  
فيها صفة الجنان واهلها ونعيمها ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ البار ارحم ايدك  
الله وايانا بروح منه بان المطلوب من المدعوين الى هذا الامر اربعة احوال  
اولها الاقرار باللسان والثانى التصور لهذا الامر بضرور الاثبات للوضوح  
والبيان والثالث التصديق له بالضمير والاعتقاد والرابع التحقيق له بالاجتهاد  
فى الاعمال المشاكلة لهذا الامر واعلم ان القر باللسان غير المتصور له يكون

مقلد او المتصور له غير المصدق به يكون شاكا متصيرا او المصدق به غير المحقق له بالاجتهاد في العمل المشاكل لهذا الامر يكون مختصرا ومفرطا والمكذب باللسان لهذا الامر المنكر له بقلبه يكون جاحدا كافرا كما قال الله تعالى الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم ان لهم النار وانهم مغرطون واعلم بان المتريب هذا الامر بلسانه المتصور له بقلبه على حقيقة يحمد من تقسه اربع خصال لم يكن يعرفها من قبل احد هاقوة النفس بالنهوض من الجسد والثانية النشاط في طلب الخلاص من السيول التي هي جهنم النفس والثالثة الرجاء والامل لقوز والنجاة عند مغارقة النفس الجسد والرابعة الثقة بالله واليقين بنقام هذا الامر وكاله (فصل) واعلم ان كل متريب هذا الامر ان يكتب الانبياء عليهم السلام واخبارها عن الغيب فانهم في ذلك على اربع منازل اما متر بلسانه غير مصدق بقلبه او متر بلسانه ومصدق بقلبه غير عارف بما فيه ويأمنه او مصدق وعرف ومتيقن عارف ولاكن غير قائم بواجب حقه فالتعريف بلسانه غير المصدق بقلبه هو الذي قدرزق من الفهم والتمييز قليلا فاذا فكر بقلبه وميز يصير ته ما يدل عليه ظاهر الفاظ الكتب النبوية لا يقبله عقله بانه لا يتصور معانيها اللطيفة و اشاراتها الخفية فينكره بقلبه ويشك فيها واما من اقر بلسانه ومصدق بقلبه فهو الذي يتفكر ويعلم ان مثل هذا الامر الجليل الذي قد اتفقت على حقيقته الانبياء والائمة المهديون والخلفاء الراشدون وصالحوا المؤمنين واقربيه فضلاء الناس والمهزون والمستبصرون لا يجوز ان يكون لاحقيقة له ولكن فهمه وتغيره وعقله بقصر عن ادراكه ونصوره لها بحقائقها واما من عرف بيانه ولكن قصر عن القيام بواجبه وهو الذي وقفه الله وارشده وهده فاهتدى لحقائق هذه الاسرار المذكورة في كتب الانبياء صلوات الله عليهم ولكنه لا يجد المعين له على القيام بنصرتها وواجب حقها لانه واحد وليس كل امر يتم بواحد من الناس بل ربما يحتاج فيها الى الجمع العظيم وخاصة امر الناموس واول ما يحتاج فيه الى اربعين خصلة تجتمع في احد من الاشخاص او اربعين شخصا مؤتلفي القلوب ( فصل ) في خطاب المتفلسفين الساكنين في امر الشريعة الغافلين عن اسرار الكتب النبوية قد فهمنا ايها الاخ الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه ما ذكرته مما جرى بينك وبين اخ من اخواتنا من المذاكرة والبحث عن مبادئ الموجودات وعلل الكائنات وما شئت من

صعوبة اتياده الى ما تدعوه اليه من صفوة الاخوة والمعاونة على نصرة الاديان  
النبوية وما وصفت من شدة استغراقه في الاراء الفلسفية واعراضه عن معرفة  
اسرار الكتب الالهية وتفسير التنزيلات النبوية ومعاني موضوعات الشرائع  
الناموسية وما يتضمنها من المنافع الجليلة والاغراض البعيدة للنفوس المستبصرة  
من الدلالة لها على الارتقاء الى المراتب العالية والخلاص من نيران الهاوية وما  
ذكرت من اعتماده في البصائر والمعارف على ما يدركه عقله وتخييره وبصيرته  
ويؤدى اليه اجتماعه وما قلّت من تعلقه باقاويل الفلاسفة في ارائهم المختلفة  
وقياساتهم المتناقضة على اصول لهم متغايرة فاصبر عليه ايها الاخ وداره بالرفق  
وذاكره بهذه الرسالة فلعنه يتقرر في نفسه ما تدعوه اليه ويتصور في عقله ما  
تشير اليه من الاسرار المصونة المكونة التي لا يمسه الا المطهرون قل له اخبرنا  
ايها الاخ امقرانت بما جائت به الانبياء عليهم السلام في تنزيلاتهم من اخبار الملائكة  
وقصة ابليس والجان وحديث آدم وبنده خلقه وسجود الملائكة له واخذ الميثاق  
على ذريته وما شا كل ذلك من حديث القيامة والبعث والحشر والحساب والميزان  
والجواز على الصراط والنجاة من النار والثواب والعقوب والجنة ونعيمها  
واشباهاها مما هو مذكور في التوراة والانجيل والفرقان وغيرها من صحف الانبياء  
عليهم السلام ام جاحديها فان كنت مقرابها او ببعضها فاخبرنا ام صدق متيقن  
بحقائقها ام شك متخير في معانيها فان كنت مصدقا متيقنا فاخبرنا ام لم انت عارف  
بها او غافل ساه عنها فان كنت عارفا عالما بها فاخبرنا عن الجنة والنار وهل هما  
موجودان في وقتنا هذا ام غير موجودين فان كانا موجودين قل لنا اين هما  
وصف لنا كيفيتهما وان قلت انهما غير موجودين فامعنى قوله يا آدم  
اسكن انت وزوجك الجنة وما معنى قوله النار يعرضون عليها  
غدوا وعشيا وما معنى قول النبي ان ارواح الشهداء في الجنة وما معنى المعراج  
ورؤية النبي صلح لرؤى ان خازن الجنان و مالك خازن النيران وما معنى قول  
النبي صلى الله عليه وسلم حر ام على كل نفس ان تموت او ترى مقعدها في الجنة  
او النار وما معنى قوله من مات فقد قامت قيامته وما معنى قوله تعالى وعلى الاعراف  
رجال يعرفون كلا بسيماهم الاية وما معنى قوله ومن ورائهم برزخ الى يوم  
يبعثون وما معنى قوله واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات

والارض الاية وما معنى قوله قال الذين اتوا العلم والايان لقد لبستم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث وقوله انما لبستم الا قليلا الاية وما شا كل هذه المسائل لو سألتك لطال الخطاب عليك ﴿ فصل ﴾ اصل ايها الاخ انه لكل مذهب واهله راي يفردون به من غيرهم وعلم وفقه يتدارسونه فيما بينهم وان من راي اخواننا ايدهم الله ان هذه الاشياء كلها موجودة منذ خلق الله السموات والارض ولكن اكثر الناس لا يعلمون وهم ينتظرون كونها في الزمان المستقبل وهم اهل التقليد الذنبهم من امر الدين على الصمى واما اهل البصرة الذنبهم من امر الدين على بيان وبعين ومعرفة انهم ينتظرون بها انتظار الكشف والبيان كما راي النبي صلح ليلة المراج وقد بينا في رسالتنا هذه المعاني فان كنت تعرف منها شيئا ايها الاخ فبين لنا علم هذا على اصل تعرفه على قياس واحد لا يجب ان يعدل عنه اذا سالتك ولا تقلدنا اقاويل الفلاسفة المختلفة الاراء المتناقضة الاقاويل فقد روى انه ذكر في مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارسطاطاليس فقال النبي عليه السلام لوعاش حتى يعرف ما جئت به لا تبعني على ديني فينبغي لمن هو متزى يزي المسلمين ويعتصم بعروة الاسلام منسوب الى امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم مقربا جاه به من التنزيل وما في تنزيله من اخبار امور قد مضت مع الزمان الماضى مثل بدء كون العالم وخلق السموات والارض وحديث آدم وقصة ابليس وعصيانه وسجود الملائكة وطاعتهم واخذ الميثاق على ذرية آدم وما شا كل ذلك من نظائره بما هو موجود في التوراة والانجيل وصحف الانبياء الاولين وانذارهم اجمعهم بامر القيامة واخبار البعث والنشور والحشر والحساب والميزان والقصاص والجواز على الصراط والنجاة من النار والقوز بالجنة ونعيم اهلها والنار واليم عذابها وما شا كل ذلك من الامور المنتظرة في الزمان المستقبل وقد دعينا الى الاقرار بها والاستعداد لها فن امرض عنها كلها حتى لا يعرف من حقائقها حرقا واحدا غير الاقرار بالسان مع حيرة في نفسه وشكوك في قلبه ومع هذه كلها يدعى معرفة اسرار الكتب الفلسفية ورموزات الفلاسفة وتدقيق المعاني التي فيها مع كثرة اختلافاتهم ومناقضات بعضهم لبعض مع حيرة اتباعهم فيها ولا ينظر ولا يفكر ان الانبياء كلهم مع تباعد الازمان فيما بينهم ومع اختلافات لغاتهم وموضوعات شرائعهم واقتنان سنتهم كيف هم متفقون على راي واحد ودين واحد ومقصد واحد

فيما يشيرون اليه في دعوتهم الامم الى امر الآخرة واحوال القيمة وجز آء الا  
 مجال فيها ان خبرا فخير او ان شر افشر او قد بينا في الرسالة الثالثة الراى الذى  
 ينشقون عليه اعنى الانبياء كلهم وهى اثنتا عشرة خصلة هى العبدية والاصل  
 فيما يدعون اليه من الدين وان اختلفت شرائعهم وستنهم كما ذكر الله تعالى فقال  
 واقبوا الدين ولا تفرقوا فيه وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله  
 الاية فدين الانبياء دين واحد وسلككم جميعا مسلك واحد ومقصد هم مقصد  
 واحد ورضى واحد وان اختلفت شرائعهم صلوات الله عليهم واما الفلاسفة فليس  
 شريعهم واحدة ولا دينهم واحد فكيف يرضى العاقل عن اسرار كتب الفلاسفة  
 مع اختلافهم ويعرض عن البحث وعن معرفة اسرار كتب الانبياء عليهم السلام  
 مع اتفاقها واعلم ايها الاخ انه انما ذهب على اكثر المتفلسفين والباحثين عن حقائق  
 الاشياء معرفة كتب الانبياء عليهم الصلوة والسلام لتركهم البحث عنها واعراضهم  
 عن النظر فيها ولتصور فهمهم عن تصورها لانها مأخوذة عن الملائكة الذين هم في  
 الملأ الاعلى واهل السموات وسكان الافلاك (فصل) في خطاب الشاكين في امر  
 النفس المتصبرين في اختلاف اقويل العلماء فيها قد علمنا ايها الاخ ما ذكرت مما  
 جرت بينك وبين شيخ من مشايخنا من المذاكرة في امر النفس وماهية جوهرها  
 وكيفية وجودها واين مكانها من الجسد وما علا ربا لها معه وكيف تكون  
 مخارقتها للجسد والذى انكره من معرفة جوهرها بقوله هذا علم لا يمكن ان يعلم  
 واحتج بقول جالينوس اذ يقول انى لا ادري ما جوهر النفس وقوله اذ كنت  
 اعلم من جالينوس والذى نسالك ايها الاخ ان تفضل وتلقاه وتقرأ عليه السلام  
 وتعرف شدة شوقنا اليه ومطالعنا وشوقنا الى معرفة اخباره اطابها الله ورغبنا  
 في مشاهدته ومجاورته وتبلغه عنا مالتينا اليك من الجواب فيما سألتك وهو ان  
 تقول له تفضل سيدنا الشيخ وبعيننا بحودة رايه وقوة نفسه وصفاء جوهره  
 ويخرج لنا قلبه ساعة ويجمع لنا همته ولا يشغل افكارنا بالشبهة التى يوردها  
 علينا من اقويل الفلاسفة واختلاف اراءهم وروايات العلماء واسانيدهم وتشبهات  
 الشعراء وترتيباتهم واحاديث العوام وتشغياتهم وينصفنا في القول وبنا حصنا  
 في الضمير ويجعل الحاكم بيننا وبينه العقل الذى قد رضينا بحكمه وموجبات  
 قضاياه فاننا اذا سالناه او سال هو واحدا منا فقال له ما انت وما حقيقتك ومن هذا

الذى هو يكلمنى ويسمع منى ويفهمنى ويستفهم منى أفترى ترى من الجواب بان  
تقول انه هو الجسد الذى ترى المحسوس المؤلف من اللحم والدم والعظام والعصب  
وما شاكلها المبني كانه منارة رهبان اذا وقع لا يمكنه ان يقوم وان ترك لا يمكنه ان  
يقهره واذا نام لا يحسب بانه موجود وان انتبه لا يدري اين كان الجائز في العقل  
ان من هذا حاله يستحق ان يسأل عن خفيات الامور مع المحسوسات والمفولات  
وما غلب من الخواص بالكل وما مضى كونه مع الزمان وما يكون في المستقبل  
من الكائنات او يستاهل ان يسمع منه قوله اذا خبره من تركيب الافلاك ونظامها  
واقسام البروج واوصافها وحركات الكواكب ومجاريها وعن اركان الامهات  
وطبائنها واختلاف جواهر المعادن وخواصها وقنون اشكال النبات ومنافعها  
ومجائبها كمال الحيوانات واختلاف اخلاقها واصواتها فيجب ان يظن ان هذه  
الاشياء كلها يعلمها هذا الجسد الجاهل المؤلف او يرى ان هذا الخبر عن هذه  
الاشياء هذا الجسم الطويل العريض العميق الاعى الاصم الاخرس الذى لا يحس  
ذاته ولا يشعر بوجود نفسه فكيف يجوز ان يعلم هذه الاشياء العجيبة النائية عن  
ذاته الغائبة عن حواسه وهو لا يعلم ذاته ولا يحس بوجود نفسه  
هيئات بعد عن الصواب من ظن ان هذه العلوم يعلمها هذا الجسد المؤلف  
من اللحم المستحيل الفاسد واعلم ايها الاخ بان الانسان الباحث عن امر  
النفس الطالب لمعرفة جوهرها لو انه انصف عقله ورجع الى حكمه وقبل  
قضاياها وفكر في نفسه وتامل بغيره وتصنع حالات جسده من القيام والقعود  
والحركة والسكون والنوم واليقظة والحياة والمات لاستبان له ان مع هذا الجسد  
جوها آخر هو اشرف منه وان هذا الجسد بالنسبة اليه ما هو الا كدار مبنية فيها  
ساكن او كدكان فيه صانع او كغينة فيها ملاح او كدابة عليها راكب او كقميص  
ملبوس او ككوح في يد صبي في المكتبة او كدبنة فيهما ملك وبالجملة ينبغي لمن اراد ان  
يعرف النفس قبل معرفتها ان يبحث عن امرها ويطلب علمها بسبعة مباحث  
احدها يبحث هل النفس شئ من الاشياء الموجودة او هذه تسمية فارغة لا معنى  
تحتها او قدينا في رسالة اليرهان وجودها والثاني يبحث هل هي جوهر او عرض  
كايينا في رسالة لناو الثالث يبحث كم هي اجناس النفوس الموجودة في العالم  
كايينا في رسالة معنى قول الحكماء العالم انسان كبير والرابع يبحث كيف يكون



رباط النفس مع الجسد كما ينافي رسالة تركيب الجسد والخامسة يبحث ابن كانت  
 النفس قبل رباطها بالاجساد كما ينافي رسالة مسقط النطفة والسادس يبحث عنها  
 اذا فارقت اجسادها اين تكون كما ينافي رسالة البعث والقيمة والسابع يبحث ما  
 الغرض في كونها مع الاجساد تارة وفارقتها تارة كما ينافي رسالة ان الانسان عالم  
 صغير فان راي الشيخ ان يتأمل وينظر فيها ويتأمل معانيها فعمل ﴿ فصل ﴾ في  
 مهنة النفوس وعشقها للاجسام واعلم ايها الاخ بان مثل هذه النفس الجزئية  
 مع شرف جوهرها وما هي عليه من غريبتها في هذا العالم الجسماني وما قد ابتليت  
 به من افات هذا الجسد وفساد هيولاه كمثل رجل حكيم في بلد الغربة قد ابتلى  
 بعشق امرأة رعناء فاجرة جاهلة - سيئة الاخلاق ردية الطبع وهي في دائم  
 الاوقات تطالبه بالما كولات الطيبة والمشروبات اللذيذة والملبوسات الفاخرة  
 والمسكن المزخرف والشهوات المردية وان ذلك الحكيم من شدة محبته لها  
 وعظم بلائه بصحتها قد صرف كل همته الى اصلاح امرها واكثر عنايته بتدبير  
 شأنها حتى قد نسي امر نفسه واصلاح شأنه وبلدته التي خرج منها واقرابائه  
 الذين نشأ معهم اولا ونعمته التي كان فيها بدايا واعلم ايها الاخ البار الرحيم بان  
 جوهر النفس جوهر سماوية وطالما عالم روحاني وهي حبة بذاتها غير محتاجة  
 الى الاكل والشرب واللباس والمسكن وما شا كل ذلك مما يحتاج اليه  
 الجسد في قوام وجوده ومادة بقائه وان كل ما يحتاج اليه الانسان من امراض هذه  
 الدنيا اغناها من اجل هذا الجسد المستحيل القاسد ولا صلاحه وقوامه وجر المنفعة  
 اليه ودفع المضرة عنه الذي لا يثبت على حال واحدة طرفه عين وان النفس مادامت  
 مع الجسد الى الوقت المعلوم متعوبة بكثرة همومها لاصلاح امر هذا الجسد  
 وشغلها بشدة عنايتها به فيما تنكلف من الاعمال الشاقة والصنایع المتعبة من اكتساب  
 المال والمتاع والاثاث وما يحتاج اليه الانسان في طول الحياة في الدنيا  
 وان النفس لا راحة لها دون مفارقتها لهذا الجسد كما ان ذلك الرجل  
 الحكيم المبلى بعشق تلك المرأة الفاجرة الرعناء لا راحة له بما قد ابتلى  
 بها الا بمفارقتها والتسلي عنها وعن حبها وعشقها ﴿ فصل ﴾ في  
 مهنة النفوس واخراجها من عالم الارواح لجسدية كانت منها اعلم ايها  
 الاخ بان النفس الجزئية لما اهبطت من عالمها الروحاني واسقطت من

مرتبها العالية للجناية و غرقت في بحر الهول و غاصت في قعر امواج ال  
 جسام و قيل لها انطلقوا الى ظل ذي ثلث شعب فغرقت في هيا كل الاجسام  
 و تفرقت بعد وصلتها و تشتت شمل القضا كما ذكر الله عز وجل اسمه بقوله  
 ابطوا منها جميعاً الاية الى قوله ومنها تخرجون عرض لها عند ذلك من  
 الدهشة و الاحوال و المصائب مثل ما عرض لقوم من ركاب البحر لما اشتدت بهم  
 الريح و اضطرب بهم البحر و هاجت بهم الامواج و كسر بهم المركب و غرقوا  
 في قعر البحار و اخصوا في ظلمات الماء و تفرقوا في كل فج عميق من الجزائر  
 و السواحل و بطون الحيتان فكما ان اولئك القوم في الوقت الذي انكسر بهم  
 المركب تراه بين غائص في الماء او طاف او متعلق بخشبة او يحبل او يركب  
 بعضهم كتف بعض يقول كل واحد نفسى نفسى من شدة ال احوال لا يفكر لغيره  
 ولا يريد النجاة الانفسه ولا يهيمه سواها ولا يذكر شيئاً ما كان فيه قل فهكذا  
 حال النفوس في هذه الدنيا و كونها مع هذه الاجساد وما ابتليت به من ظلمات  
 هذه الاجساد من هموم المعاش و خوف الجوع و الم العطش و اوجاع الامراض  
 و الاسقام و اذية الحر و البرد و فضيحة العري و احزان النوائب و جل المخاوف  
 و عوارض التلف و الحشرات و الاسف فن اجل هذه الشدائد و المصائب  
 صارت النفس لا تذكر شيئاً مما كانت فيه من امر عالمها و مبدأها و معادها كما  
 قال الله جل ذكره بقوله و اذا ذكروا لا يذكرون و اعلم ايها الاخ بان النفس  
 اذا انتهت من نوم الغفلة و استيقظت من رقدة الجمالة و ابصرت ذاتها و عرفت  
 جوهرها و احست بقربتها في عالم الاجسام و محتتها و غرقها في بحر الهول  
 و اسرها بالشهوات الطبيعية و عانت عالمها و استبان لها فضل نعيمها  
 على اللذات الجسمانية و تسامت بروح عالمها و ربحانها اشتاقت الى هناك و مالت  
 الى الكون في ذلك العالم و مقتت الكون مع الاجساد و زهدت في نعيم الدنيا  
 و غنمت الموت الذي هو مفارقة الجسد و الخروج من ظلمة الاجسام فيكون مثلها  
 عند ذلك كمثل قوم خرجوا من الحس و المطامير مع ضوء الصبح فشهدوا هذا  
 العالم بما فيه دفة واحدة و اما النفوس غير المستبصرة قتلها كمثل العميان سواهم  
 ضوء النهار و ظلمة الليل و اعلم ان النفس اذا لم تستبصر ذاتها و لم تعرف جوهرها  
 و مبدأها و معادها و لم تحس بقربتها و ما هي في هذه الدنيا من المحنة و البلى

مادام يمكنها البحث والاجتهاد في العلم ولها تمييز وعقل وحواس صحيح ويمكنها  
 الاعتبار والفحص والبيان فلم تجتهد حتى تبقى عيا إلى الممات فهي بعد الممات  
 اعمى واضل سبيلا كما ذكر الله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة  
 اعمى واضل سبيلا اعادنا الله واداك ايها الاخ وجميع اخواتنا من هذه الصفة  
 انه ودود رؤوف رحيم ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي باننا قد عملنا احدي  
 وخمسين رسالة في فنون الادب وخرائب العلوم وخرائب الحكم كل واحدة  
 منها شبه المدخل والمقدمات والافئدة لكيما اذا نظر فيها اخواتنا وسمع قراءتها  
 اهل شيعتنا وفهموا بعض معانيها وعرفوا حقيقة ما هم يخرون به من تفضيل اهل  
 بيت النبي صلح لانهم خزان علم الله ووارثو اعلم النبوات وتبين لهم تصديقي  
 ما يعتقدون فيهم من العلم والمعرفة والقسم والتمييز والبصيرة في الاطلاق بما في انفسهم  
 من الايات لقوم يؤمنون ويعلمون انه الحق من ربهم ولكيما لا يحتاجون الى  
 تفسير المخالفين لكتب الانبياء عليهم السلام وينبغي لآخواتنا اذا حضروا المجلس  
 ومعهن اخ مستجيب مستحدث ان يقرأ عليهم هذه الخطبة اعلوها ايها الاخوان  
 ايدكم الله وايانا بروح منه وهذا كم الحق وجعلكم من اتباعه وسهل  
 لكم سبيل الخير وارشدكم الى معرفة اهله وعصمكم من الشر  
 وجنبكم محبة اهله وحرسكم من غرور الشيطان ووقاكم جوار السلطان  
 ونكبات الزمان ونوائب الحداث ووقتكم لوصول نصيحة الاخوان انه ودود دمنان  
 واعلموا ان كل دولة لها وقت منه تنبدي ولها غاية اليها ترتقي وحدايه تنتهي  
 واذا بلغت الى اقصى مدى غاياتها ومتى نهاياتها اخذت في الانحطاط والقصان  
 وبدأ في اهلها الشوم والخذلان واستانف في الاخرى القوة والنشاط والظهور  
 والانبساط وجعل كل يوم يقوى هذا ويضعف ذلك وينقص الى ان يضمحل  
 الاول المتقدم وتلك الجاني المتأخر والمثال في ذلك مجاري احكام الزمان وذلك ان  
 الزمان كله نصفه نهار مضى ونصفه ليل مظلم وايضا نصفه صيف حار ونصفه شتاء بارد  
 همما يتداولان في مجيئهما وذهابهما كلما ذهب هذا رجع هذا وتارة يزبد هذا وينقص  
 هذا وكلما نقص ذلك من احدهما زاد في الاخر حتى اذا تناهيا الى غايتهما ابتداء  
 النقص في الذي تناهيا في الزيادة وابتداء الزيادة الذي تناهيا في النقصان فلا  
 يزالان هكذا وهذا دأبهما الى ان يتساويا في مقداريهما ثم تجاوزان على حالتهما

الى ان يتساويا الى غايتيهما من الزيادة والنقصان وكلما تناهى احدهما في الزيادة ظهرت قوته وكثرت افعالها في العالم وخفيت قوة ضده وقلت افعالها فهكذا حكم اهل الزمان في دولة الحسير ودولة الشرفقارة تكون القوة والدولة وظهور الافعال في العالم لاهل الحسير وتارة تكون القوة والدولة وظهور الافعال لاهل الشركاذ كر الله جل ثناؤه وتلك الايام نداء ولها بين الناس الالية وقد ترون ايها الاخوان ايديكم الله وايماناً بروح منه انه قد ناهت قوة اهل الشر وكثرت افعالهم في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في الزيادة الا الانحطاط والنقصان (واعلم) ان الملك والدولة بتقلان في كل دهر وزمان ودور وقران من امة الى امة ومن اهل بيت الى اهل بيت ومن بلد الى بلد واعلموا ان دولة اهل الخير يبدو اولها من اقوام خيار فضلاً يجتمعون في بلد ويقتفون على راي واحد ودين واحد ومذهب واحد ويعقدون بينهم عهداً وميثاقاً بانهم يتناصرون ولا يتخاذلون ويتعاونون ولا يتقاعدون عن نصرة بعضهم بعضاً ويكونون كرجل واحد في جميع امورهم وكنفس واحدة في جميع تدبيرهم وفيما يقصدون من نصرة الذين وطلب الآخرة لا يعتقدون سوى حجة الله ورضوانه عوضاً وبشرى ايها الاخوان بما اخبرناكم به كونوا بالله في نصرته لكم اذا بذلتم مجهودكم كما وعد الله تعالى والذين جاهدوا فمينا لنهد بينهم سبلنا ولننصنر الله من ينصره وان حزب الله هم الغالبون (فصل في مخاطبة العمال والكتاب اعلم ايها الاخ الاخوان ايها البروج منه بان لنا اخواناً واصدقاً من كرام الناس وفضلاً منهم متفرقين في البلاد فهم طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء والكتاب والعمال ومنهم طائفة من اولاد الاشراف والداقين والتناء والتجار ومنهم طائفة من اولاد العلماء والادباء والفقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من اولاد الصنائع والمتصرفين وامناء الناس وقد ندبنا لكل طائفة منهم اخاً من اخواننا فمن اراد نصرة في بصيرته ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة اليهم بالرفق والرحمة والشفقة عليهم ليكون عوناً لآخوانه بالدعاء لهم الى الله والى ما جئت به انبيؤه عليهم السلام والى ما شارته اليه اوليائه من التزليل والتاويل لاصلاح امر الدين والدنيا جميعاً وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايماناً بروح منه لمعاونتهم واراضيائهم لشاركتهم لما آتاك الله من فضله من العقل والهمم والتمييز

وحريّة النفس وصفاء جوهرها لتكون مساعد الاخواتك ومعاضدا لهم لان  
جوهرك من جوهرهم وتفسك من نفوسهم وصلاتهم صلاحك فامض على  
بركات الله وحسن توفيقه الى اخ من اخواننا وتوصل اليه بالرفق على خلوة  
وفراغ من مجلسه وطيبة من نفسه فاقراء عليه منا التحية والسلام وبشره بما يسره  
من نصيحة الاخوان وعرفه شدة شوقنا الى اخائه ومودته وولايته والله يوفقه  
وايانا للسداد ويهديه وايانا للرشاد ولجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد انه  
كريم جواد ثم اقراء عليه هذه الخطبة وعرفه معانيها وفهمه مغزاها ومقصدها  
ثم عرفنا ما يكون منه الجواب والله يوفقها جميع اخواننا للصواب وقل له  
اخبرنا ايها الاخ عن صاحبك هذا الذي انت متعلق بخدمة ومجتهد في طاعته  
ومعتصم بمرسلطانه هل تعلم انه هل كان في هذا الامر الذي هو فيه الان قبله  
غيره فرأى عنه عزه وسلطانه وتفرق عنه جوعه واعوانه او هل تعلم ان هذا  
الامر الذي هو فيه باق عليه اولا بد ان يزول عنه يوما ويصير الى غيره كما صار  
اليه عن كان قبله او هل تعلم ان من يجي بعده ويصير مكانه كيف يكون  
حالكم معه وقد علمت ان هذه الدنيا وامورها دول ونوب تدور بين اهلها  
واحد بعد آخر **فصل** في مخاطبة الملوك والسلاطين قد اخترنا لك  
ايها الاخ لامر فيه قربة الى الله تعالى ونصرة للدين ونصيحة للاخوان فكن  
واقفا ما اخترناك معتطبا به وسر على بركة الله وحسن توفيقه متوكلا  
عليه في نصرته وتأييده الى اخ من اخواننا الفضلاء الكرام من كرام الناس  
وتلطف في الوصول اليه في رفق ومدارة حتى تلقاه على خلوة من مجلسه  
وفراغ من قلبه وطيبة من نفسه وتقرأ عليه التحية والسلام من اخوان له فضلاء  
 واصدقائه نصحاء من اولاد العلماء وحلة الدين والفقهاء واولاد البحار وارباب  
الاموال المستبصرين بالعلوم الفلسفية والاحكام الشرعية والاداب الرياضية  
مثل الهندسة والجوم والطب والقراءة والتدبير والسياسة وتبشره بما القيناه  
اليك من الاسرار في شأنه وما يتحقق من الاموال في امره من نصرة الدين وفتح البلاد  
وما يكون على يده من صلاح العباد بما خبرت به دلائل القرآن ولوح به شواهد  
الاختام وتعرض عليه هذه التذكرة ليتأملها ويفكر فيها وتعرفه بان اخوانه  
الذين وجهوك اليه من ذلك البلد ما هم عليه من العقل وكرم الاخلاق وحسن الاداب

والالفة والاتفاق وما يعتقدون في امر الدين من جيل الى جيل وما يتعاملون في امر  
الدين من حسن المعاملة لهم بمجلس يجتمعون فيه في الخلوات ويتذاكرون العلوم  
ويتحاورون الاسرار ويبحثون عن خفيات الامور فتذاكروا يومافيا بينهم من  
حوادث الايام وتغييرات الزمان والخطوب والحدثان وما يدل عليه دلائل القران  
من تغييرات شر اقع الدين والملل وتنقل الملك والدول من امة الى امة ومن بلد الى بلد  
من اهل بيت الى اهل بيت فاجتمع رأيهم واتفقت كلمتهم على انه لا بد من كائن في العالم  
قريب وحادث عجيب فيه صلاح الدين والدنيا وهو تجد يد ملك في المملكة وانتقال  
الدولة من امة الى امة وان لذلك دلائل بيينة وعلامات واضحة وقالوا قد عرفنا هذا بفرغ  
عقولنا وتجارب الامور واعتبار تصاريق الزمان فيما مضى من الحدثان وما  
يعرف منها بالزجر والقال والكهانة والقراءة وبدلائل التحركات من النجوم  
والمنامات مما يدل عليه من الكائنات قبل ان يكون وقد اعتبرنا بهذه الوجوه التي  
ذكرناها واشرنا اليها حتى عرفنا صاحب الامر بصفاته والسنة والشهر الذي  
يكون فيه الحادث في شأنه وما نرجو ذلك من صلاح الدين والدنيا والله بالغ  
امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وانما اردنا بهذه التذكرة ان تكون لنا قربة  
الى الله تعالى ونصرة للدين وحرمة للاخوان ونصيحة لصاحب الامر وقدم صدق  
في الاولين ولسان صدق في الآخرين فان وقعت هذه التذكرة منه مسكانها من  
القبول وسمت نفسه الى ما اشرنا اليه فذلك هو الذي نريده وان توقف وقال  
ما علامة ما يقولون وما تصديق ما يزعمون من الراي والحديث فتقول عندنا دلائل  
واضحة وبراهين بيينة وعلامات وشواهد يعلمها من كان ينظر في العلوم كنظرنا  
ويعتبر الامور كاعتبارنا وكان في المعارف بصير اضلنا فان اراد اخواننا القاضل  
الكريم فليبعث اليها ثقة من ثقائه وامينا من امنائه ومن ابناة جنسنا ومن  
يشاكلنا في العلوم والمعارف ومن يحاجنا على ما نقول وينظرنا على ما نشير اليه  
ليوضح له حقيقة ما قلنا ويثبت له التصديق بما امرنا والله الموفق للصواب (فصل)  
في مخاطبة اهل العلم العاقلين عن امر النفس والمرضى عن معرفة جوهرها  
اخبرنا ايها الاخ هل انت عالم ومتيقن بان مع هذا الجسد الطويل العريض  
العميق اعني الجسد المركب من اللحم والدم والعظم والعصب والعروق المؤلف  
من الاخلاط الاربعة التي هي الدم والبلغم والمزتان التي كلها اجسام ارضية

مظلمة غليظة متنتة متغيرة فاسدة جوهر اخر هو اشرف منه وهو النفس التي  
هي جوهر روحانية بسيطة حية سماوية شاففة وهي الحركة لهذا الجسم  
المدير له المظهرة به ومنه افعالها واقوالها وعلومها او تقول انه ليس هاهنا  
شيء اخر غير هذا الجسد المرئي المحسوس المتغير الفاسد المستحيل الهالك الذي  
ان اصابه حر ذاب او ان اصابه برد جدد وان لم يحفظ فسد وان نام بطل حواسه وان  
انتبه لا يشعر بوجوده وان نقل لا يدري اين كان وان ترك لا يتحرك وان حرك لا يحس  
بذاته جاهل لا يعلم شيئا وان لم يسق جف عطشا وان لم يطعم ذبل وان طعم امتلاء من  
الدم والصديد والبول والغائط كانه ربع مجصص ظاهره عائق من القاذورات باطنه  
ان مات فتن وان لم يدفن اقتضح وان عاش فهو في العذاب والشقاء اترى ان  
الفاعل لهذه الافعال المحكمة والعصاة المتفنتة التي تظهر على ايدي البشر هو هذا  
الجسد وحده والناطق بهذه اللغات المتباينة والمتكلم بهذه الاقويل المتخلفة  
والخبر عن الامورا المقضية مع الازمان الماضية والعالم بالاشياء الموجودة في  
الاماكن الغائبة والنبى عن الحوادث الكائنة في الازمان المستقبلية والمستبطن غرائب  
العلوم من خواص جواهر العدد واشكال الهندسة وتاليف اللغون وتشرح  
الاجساد وتركيب الافلاك وحساب حركات الكواكب وصفات البروج وطبائع  
الاركان واختلاف جواهر المعادن ومنافع النبات واختلاف الحيوان هل هو  
هذا الجسد وحده او تنسب هذه العلوم والاقويل والفضائل الى مزاج الجسد  
كما زعم من لا خبرة له بحقائق الموجودات وكيف يظهر هذه من مزاج الجسد  
والمزاج عرض من الاعراض وهو احد هذه الاشياء التي ذكرنا هافقد بعد من  
الصواب من قال هذا القول وعنى عن معرفة حقايق الاشياء من اعتقد  
هذا الزاى واول غفلة دخلت عليه جهالته بجوهر نفسه وتركه طلب معرفة ذاته  
واعظم بلية مع هذا انه يدعى الرياسة في العلوم ومعرفة حقايق الاشياء وصواب  
اقويل اهل الاديان ومعرفة صفات البارى جل ثناؤه الذي هو اشرف المعارف  
واقبل العلوم والطف الاسرار وهو يحول مع هذا كانه ذاته ولا يعرف حقيقة نفسه  
وكيف يوثق برأيه وكيف يصدق قوله فيما يدعيه من العلوم ويخبر عن الامور الغائبة  
عن حواسه وعقله وان كنت مقر ايها الاخ البار الرحيم بان مع هذا الجسد  
جوهر اخر هو اشرف منه وان هذه الافعال والاقويل والعلوم والفضائل اليه

تنسب ومنه تبدو وهو المظهر من هذا الجسد هذه الاشياء قد قلت صوابا واقررت  
بالحق وانصفت في الجواب فخيرنا عن هذا الجوهر الشريف هل يمكن ان يعرف ماهو  
وكيف كونه مع هذا الجسد باختيار منه او مضطر ان يكون معه او هل تعرف  
اين كان قبل ان يقرن بهذا الجسد واين يذهب اذا فارقه او تقول اني لا ادري  
وهل ترضى من نفسك الجهل بهذا المقدار من العلم ان تقول ان هذا العلم ليس في  
طاقة الانسان ان يعلم وكيف يسوغ لك هذا القول والعلماء مقرون اجمع وانت  
معهم بان معرفة الله واجبة على كل عاقل وكيف يستوى للعبد اذا معرفة ربه وهو  
لا يعرف نفسه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه قال من  
عرف نفسه فقد عرف ربه واعرفكم بنفسه اعرفكم بربه وكيف يستوى لك ان تقول  
انك تعرف ربك ولا تعرف نفسك وقال الله عز وجل بل الانسان على نفسه بصيرة  
وقال ضرب لنا مثلا ونسي خلقه وقال في انفسكم افلا تبصرون قال كفى بنفسك  
اليوم عليك حسيبا وقال ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي وقال يوم تأتي  
كل نفس تباعد عن نفسها وقال يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الاية وانت تعلم  
ايها الاخ ان نفس الانسان اقرب اليه من كل قريب فكيف يستوى لك ان تقول  
لا يمكن ان يعلم الانسان نفسه ويعلم غيرها من الاشياء البعيدة الغائبة عن حواسه  
وعقله واعلم ايها الاخ انه انما ذهب على اكثر الناس معرفة انفسهم  
لتركهم النظر في علم النفس والبحث عنها والسؤال للعلماء العارفين بعلمها وقلة  
اهتمامهم بامر انفسهم وطلب خلاصها من بحر الهوى وهاوية الاجساد  
والنجاة من اسر الطبيعة والخروج من ظلمة الاجساد ولشدة ميلهم الى الخلود  
في الدنيا واستغراقهم في الشهوات الجسدية والغرور بالذات الجرمانية  
والانس بالمحسوسات الطبيعية ولغفلتهم عما وصف في الكتب النبوية من  
نعيم الجنان وفي عالم الافلاك من الروح والريحان وقلة رغبتهم فيها لقلة تصديقهم بما  
خبرت به الانبياء صلوات الله عليهم وما اشارت اليه الفلاسفة الحكماء بما يضر الوصف  
عنه من لطيف المعاني ودقائق الاسرار فانصرفت همهم نحو سهم كلها الى امر هذا  
الجسد المستحيل وجعلوا سعيهم كله لصلاح معيشة الدنيا من جمع الاموال والماكل  
والمشارب والملابس والمراكب والمناكم قصير وانوسهم عبيد الاجسادهم  
واجسادهم مالكة لنفوسهم وسلطوا الناسوت على اللاهوت والمنة على النور



والشياطين على الملائكة وصاروا من حزب ابليس واعداء الرحمن فهل لك ايها  
الاخ بان تنظر لنفسك وتسعى في صلاحها وتطلب نجاتها وتفك اسرها وتخلصها  
من الفرق في الهوى واسر الطبيعة وظلمة الاجساد وتخفف عنها اوزارها وهي  
الاسباب المانعة لها الترقى الى السماء والدخول في زمرة الملائكة والسيحان  
في فسحة عالم الافلاك الروحية والارتفاع في درجات الجنان والتنافس من ذلك  
الروح والريحان المذكورة في القرآن بان ترغب في صحبة اصدقاء لك نصيحاً  
واخوان لك فضلاً وادين لك كرماء حريصين على طلب خلاصك  
ونجاتك مع انفسهم قد خلعوا انفسهم من طاعة ابناء الدنيا وجعلوا كدهم طلب  
نعيم دار الاخرى بان تسلك مسلكهم ومقصدهم وتخلص بسيرك معهم وتخلق  
باخلاقهم بان تسمع اقاويلهم وتعرف اعتقادهم وتنظر في علومهم وتفهم اسرارهم  
وما يخبرونك به من العلوم النفسية والمعارف الزكية الحقيقية والعقولات  
الروحانية والمحسوسات النفسانية اذا دخلت مدينتنا الروحانية وسرت بسيرتنا  
الملكية وعملت بستتنا الزكية وتفهمت في شريعتنا العقلية لتنظر الى الملاء الا على  
وتعيش عيش السعداء مروراً فرحاناً ملتذاً مخاداً ابداً بنفسك الباقية الشريفة  
النيرة الخفية الشافعة لا يمتسك الدنيا المظلمة الثقيلة المتغيرة المسخلة الفاسدة  
الهالكة وفقك الله وجيع اخواننا للرشاد واوصلك وايانا الى دار السلام  
برحمته ومنه انه على ما يشاء قدير ﴿ فصل ﴾ في مخاطبة المشيعين قد جع  
الله بيننا وبينك ايها الاخ البار الرحيم في اسباب شتى وخصال عدة بما يؤكّد  
المودة بين الاخوان ويجمع شمل الاصدقاء في جميع صلاح الدين والدنيا ابدك  
الله اولاً من تأملها وعرف حق عظيم ما نعم الله تعالى لديك وفضل متته عليك  
لما خصك الله به من العقل والفهم والتمييز فمن احدى تلك الخصال والاسباب  
التي تؤكّد المودة بين الاصدقاء ملة الاسلام التي هي اكدا لاسباب  
لانه خير دين دان به المسالكون وافضل طريق يسلكه الى الله  
القاصدون وهو القدوة بدين نبينا محمد صلح وبعلم كتابه الذي جاء به مهيناً  
على كتب الاولين وسنة الشريعة التي هي اعدل سنة منها المرسلون وبما يجمعنا  
وابائنا ايها الاخ البار الرحيم محبة نبينا عليه السلام واهل بيت نبينا الطاهرين  
وولاية امير المؤمنين علي ابن ابي طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم اجمعين

مما يجمعنا وإياك حرمة الأدب والخروج من جلة العوام وهو العباد لما نحن  
 بسبيله ونشير اليه ومما يجمعنا وإياك من الأخلاق الجميلة والأفعال الحميدة وحرية  
 النفس وصفاء جوهرها وهي التي تدعونا إلى مكاتبتك ومراسلتك وما نرجوا  
 منه النفع لك فيما يستقبل من الأمر والله يؤيدك وإيانا وجيع أخواننا حيث كانوا  
 في البلاد وقد اتفدنا إليك اخامن أخواننا من قدار تضيئه في بصيرته واجدنا  
 طريقته في دينه وأخلاقه وانت أيدك الله تعرف حقه وما يجب من حرمة وتوصله  
 إليك على خلوة من مجلسك وفراغ من قلبك وتصفي إليه فيما يقول وتسمع منه  
 ما القينا إليك من أسرارنا وما نثير إليه من علمنا ليتبين لك مذهبنا وتقيم اعتقادنا  
 في أمر الدين والدنيا جميعاً فاذ اسمعت أقولنا وفهمت معانيها ووقت على حقائقنا  
 وتاملتها بعقلك وميرتها برؤيتك واجبتنا عن رأيك فيما أشرنا إليه وما نسالك  
 عنه في اعتقادك بصدق القول لا محشوا ولا مهيباً ولا مجانياً بما يقتضيه الحكم  
 وبوجبه الحق والله يوفقك للصواب ويؤيدك بروح الله وجيع أخواننا حيث  
 كانوا في البلاد (فصل) اعلم أيها الأخ أيديك الله أنه اتخذنا هدى على أكثر الناس المتفلسفين  
 والباحثين عن حقائق الأشياء أسرار كتب الأنبياء عليهم السلام لتركمهم البحث  
 عنها وأعراضهم عن النظر فيها لقصور أفهامهم عن تصور هـالها ماخوذة  
 معانيها من الملائكة الذينهم الملاء الأعلام السموات وسكان الأفلاك وأعيذك  
 أيها الأخ الفاضل أن تكون من الذين يعلمون غشاها من الحياة الدنيا وهم  
 عن الآخرة غافلون الذين ذمهم الله عز وجل في كتابه فقال له أفلا يتدبرون  
 القرآن أم على قلوب أقفالها وقال صم بكم عني فهم لا يعقلون افترى أنهم لم يكونوا  
 يسمعون الأصوات أو لم يكونوا يبصرون الألوان أو لم يكونوا يعقلون أمر  
 المعاش بل اتخذهم لأنهم لم يكونوا يفهمون هذه المعاني المذكورة في كتب  
 النبوة التي إليها نشير في رسائلنا وإليها ندعوا أخواننا أعزهم الله  
 حيث كانوا في البلاد وهوديس النبيين ومذهب الربانيين والأخبار الذين استمضوا  
 في كتاب الله من الأسرار المكتوفة التي لا يسها إلا المطهرون وهم أهل البيت الذين  
 أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً أو فكل الله أيها الأخ للصواب واعتقاد  
 الحق والعمل الصالح والمعارف الربانية وجيع أخواننا حيث كانوا في  
 البلاد دانه كريم جواد لطيف بالعباد

✽ تمت رسالة الدعوة إلى الله تعالى وبليها رسالة في كيفية أحوال الروحانيين ✽

✽ الرسالة الثامنة منها في كيفية احوال الروحانيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعقلى

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى الله خيرا ما يشركون  
 ✽ اعلم ✽ ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله واما روح منه نوافعال  
 الروحانيين لا يتهيأ لاحد من العالم الجسماني الوقوف عليها والعرفه  
 بها الا بعد معرفته ببحر نفسه وكيفية فعلها في جسمه واذ اعرف كيفية ذلك  
 ووقف عليه تهيأ له بعد ذلك الوقوف على احوال الروحانيين في العالمين جميعا  
 العلوي بخافيه والسفلى وما يحويه وقاده ذلك الى معرفة حاله وتزيه مبدعه  
 وفعله الذي فعله بذاته وما ابدعه من موجوداته وبمعرفة ذلك يكون كالانسان  
 وبذلك تهيأ له التصور بالصورة الروحانية الملكية فيكون افعاله افعال الملائكة  
 وما يظهر عنهم ويبدو منهم من الافعال والاعمال في العالم الجسماني والخلق  
 الانساني ويعرف ايضا افعال الجن والشياطين ومن يتولى عقابهم اذا استرقوا  
 السمع من الملائكة المسبحين وما يتبعهم من الصواعق المحرقة والشهب الثاقبة  
 دحورا تاخذهم من كل جانب فلهم عذاب واصب الامن خطف الخطفه فاتبه  
 شهاب ثاقب وما في العالم من الكرام الكائنين والخفصة الحاسيين المؤكلين بانشاء  
 ما يكون من الاجساد وعجارة عالم الكون والفساد ✽ فصل ✽ اعلم ايها الاخ  
 ايدك الله ان دائرة العقل مرتبة من امر الله تعالى لا يدركه حاطر نفساني وان الانوار  
 الغضبية مرتبة في افق العقل الكلي بحيث لا يدركها حس ولا يتناولها لمس فالدائرة  
 الاولى هي البعيدة عنها او هام المخلوقين من العالمين الروحاني والجسماني اللطيف  
 والكثيف وهي موصوفة بالفعل الخاص بها الصادر عنها وهو العقل الذي عقل  
 مادونه عن مجاوره فرجعت الاوهام قبل بلوغها غايته داهلة عن بلوغ بعض  
 ما في دئره وسعة احاطته وهو من الاقرار بالهية حاله وتزيهه بدعه وخشوعه  
 له موصوف بذلك كصفة ما يبدو من احدا بدا عنه وتكون منه بمنزلة النفس  
 المشتاقة اليه الخاضعة بين يديه المرتبة في اقمه المظلمة به المتكئة عليه الراجعة اليه  
 ✽ واعلم ✽ ان دائرة العقل مشرقة بمية فهو يترايا فيها بشدة صفاتها واشراقها  
 ما يتلا من الانوار الالهية البادية بالامر المعبد عن الوحدة المحضنة التي لا تتكرر

ولا تزداد بل هي منفردة بالوجود والايحاد وانما يتكثر من ينضاف اليه ما يشاء كد  
 وبجانبه ويزداد من يحتاج الى الزيادة واذا احتاج الى الزيادة لزمه نقصان  
 والوحدة المنزهة عن الصفات البادية بالاتقاط المنطقية والتخييلات النفسانية  
 والتبيلات الميولانية لا تتكثر كتكثر واحد الاعداد التي هي الوحدة المنكسر  
 بما يكون ويبدو عنها اذ كانت هي اصل الكثرة ومبدأ وجود الخلقة وهي  
 الدائرة الاولى الحاوية بجميع ما كان منها ولذلك قيل له السابق وكذلك دائرة  
 النفس كالثاني التالي للسابق لمابعده وهي تالية الاول ثم الثالثة وهي كالمهيولى  
 والرابعة وهي كالطبيعة وكذلك الدوائر الكاتبة عن هذه الاصول حتى يكون  
 آخرها دائرة الارض ولكل واحد من هذه الحدود الروحانية فعل يختص به  
 فاعله لا يتعداه بما جصله البارى سبحانه فيها واودعه اياها وريدان نيين من ذلك  
 طر فأ يكون دليلا على ما قلناه وبرهاننا على ما وصفناه **اعلم** ايها الاخ البار  
 ان البارى سبحانه اوجد الزوجين الاولين الذين هما ابوا الموجودات كلها  
 باسرها وهما الدائرتان الهيظتان بما في عالم العلو والسفل احدهما حائطة  
 والاخرى محوطة فالدائرة الاولى موصوفة بالفعل الصادر عنها وهو التمام  
 والكمال والفضل والقبض والرجة والرفقة وما ينحط من دائرتها على ما دونها  
 من السموات والبركات مما يستمد ويتلقاه ويفاض عليه ويطبق اليه وهي القيضات  
 العالقة فيه بما ينطبع في جوهرية المصنعة المعراة من الشوائب المتخيرة فلذلك  
 صار لا يتبدل ما عنده ولا يتغير لدوام ملاحظته لتلك الامور الالهية التي لا تبديل  
 لها ولا تغيير كما قال الله تعالى لا تبديل لكلمات الله فهي باقية على حال الاتفراد  
 بالبقاء والكون تحت القدرة العظمى وباراقها على دائرته اضائت ذاته فصارت  
 مشرقة بانوار الجبروت المعجدة بالصفة المخصص بها المبانى بما في ذاته منها عما  
 يوجد فيمادونه وبها يصل الى تعجيد مبدعه وتزيه خالقه بالثبوتى هما يشاهده  
 في ذاته ويلاحظه في موجوداته وان يكون ذلك بحوله وقوته وان كان هو  
 المحيط بها والخاص لها احاطة الاحصاء والعدلان الفعل منه انما هو بحسب ما  
 يفعل فيه ويجوده به عليه من الجود الذى به صار في حد الوجود ويجوده صار  
 مبدأ وجود كل موجود ولذى سمي عقلا لانه عقل صور الموجودات باسرها  
 وجاد عليها بنحائها وترتيبها لها في مواضعها وتكوينه اياها في اماكنها فهو

بالاشراق المشرق عليها وبما فاض عليها يتبدل اليها ويحنن عليها ورافقه  
بها يكون القرب من علة المنون عليه وهو لا ينفد ما عنده اذ كانت المادة متصلة  
غير منفصلة ولو كانت فيضا لتأدى منه الى من دونه من ذاته غير مكنتسب لها ولا  
محتاج اليها بل هو واجد لها من ذاته على الدوام ولو كانت هذه لكمال ما في ذاته  
لكان لا فرق بينه وبين علته الموجد له وكان غير محتاج اليها بل غنيا عنها بما في  
ذاته ولم يتغيب عنه كلية المعرفة بها تعالى الله عن آحاطة مخلوقاته بكنهه فيضه  
وانما هو جل ذكره مفيض ما يشاء من قدرته وامره على ابداعه الذي ارتضاه  
لخالص عباده والافرار بلا هوته وبدوام استمداده ودوام تسبيحه وتقديسه  
وتعجبه فهو بذلك يدرك بغيته وينال لذاته التي هي غاية انسه وروح قدسه  
وروحه وربحانه فهو بحسب كرامة الله له مرتبة في افق المحيط به وهو الامر  
وهو لا يبلغ الادراك بكلية الامر وانما يدرك من ذلك ما جعل فيه من صور  
الموجودات التي هو محيط بها ويخرج لها من القوة الى الفعل ولما كان العقل كذلك  
كانت النفس غير حائطة بكلية ما في العقل بلا واسطة له بكمال صفاته الموجودة  
الا ما امدها به وافاضها عليه الشئ بعد الشئ ولو كانت قابلة لجميع ما فيه دفعة  
واحدة لكانت لا فرق بينها وبينه ولا فضل له عليها لاتساها لما وسعه واحاطها  
بما بلغه وانما هي حائطة بما دونها كاحاطة العقل بها فدائرة النفس محيطة بما هو  
موجود فيها عند بدء كونها من علتها وهي ذاتها وما بدا عنها من موجوداتها  
وفيها قبول ما يلقي اليها وفاض عليها وفضلها الخاص بها ما ابتعث منها وصدر  
عنها من القوة الطبيعية بما جعلت فيها من الصور المنطبعة بالنفس في الهيولى  
وغير محيطة بكلية ما في العقل من الصور المعراة والجواهر المبراة من الهيولى الا  
بما يلقيه اليها ويمدها به ولما كان ذلك كذلك صارت الطبيعة في كل لحظة وفي كل  
وقت من الاوقات ومع كل حركة من الحركات ازمائية الطبيعة تظهر شكلا ونوعا  
ولو ناضرت اليها لتخصى وعماثها لا تقنى وهي تبديها الشئ بعد الشئ بحسب ما يلقي  
اليها وفاض عليهما من النفس الكلية وما يسرى فيهما من القوى الفلكية وما ينزل مع  
الملائكة الموكلين بالنشأة الارضية والخلقة الجسمانية فهم المودعون تلك الصور  
في جواهر الامهات المطهرون لها بطبائع الاسطقسات وتممون ما يبدون منها من  
الحيوان والنبات فهم بهما موكون ولاعمالهم تتمون ولكل منهم جزء مقسوم ونصيب

معلوم كما قال الله تعالى حكاية عن ملائكته الكرام وجنوده العظام وما من الا اله مقام  
معلوم وقال تعالى حكاية عنهم وانما نحن الصافون وانما نحن المسبحون وكذلك قيل  
في الخبر ان مع كل قطرة من قطرات الامطار ومع كل نقطة من مياه البحار ومع كل ورقة  
من اوراق الاشجار ومع كل ساعة من ساعات الليل والنهار ومع كل انسان وحيوان  
ومع كل جان وشيطان ملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويفعلون ما يؤمرون  
وكل منهم في مقام معلوم ولهم افعال تختص بكل واحد منهم مما هو موكل به فلذلك  
صارت الطبيعة تظهر على بمر الزمان وتغائر الايام ومع كل لحظة من لحظات العيان  
وفي كل مكان لو ناجد ايدوا صارت اعمالها لا تقنى ولا تبديوان ما منها باد بالفساد يكون  
مكانه مثله بالسواء معاد فهي قوة صادرة باعثة لما تقدم منها في الجود كقوة حركة  
الدباب التي تبدوا ولا عن حركة اوله وهي الحركة البهيمة المستعملة في آلة الدولاب  
وايصالها من آلة الى آلة اخرى حتى تكون مرة حاطة لا واني الدولاب الى قعر البير  
فتحلا ثم ترفعها الى علو فيعود منها ما كان يمثلها فارغاً ثم تملأ فلا يزال كذلك مادامت  
الحركة متصلة فاذا بلغ المحرك المستخدم لتلك الدابة الحركة لتلك الآلة ما اراد من  
الاملاء والتفريغ امسك الحركة فوقف الدولاب عن الرفع والحط كذلك فعل الطبيعة  
انما هي حركة متصلة بها عن الآلة فلكية محركة دورية مربوطة بها النفس الكلية بقوة  
عقلية تبدو عن مشية الهية وعابرة بانية بامر من هو لا يعلم الا هو ارادة اختيارية  
قاصدة الى امر غير مدرك ادراك الحس فيكون داخل في جملة المحسوسات وانما يدرك  
من العلم به انها معرى عن الصفات والنهايات التي ينتهي اليها المخلوقات ويقف عندها  
الموجودات من افعال الجزويات لكنه امر يقال عليه قول بطر دلالا تعطيل ولا تبطل  
اذا كان يقول ما خلق الله ذلك الا بالحق وقوله انما امرنا الشئ اذا ردنا ان نقول له كن  
فيكون وبالا امر كانت المكونات والارادة سابقة للكون والابداع الاول موضع الكون  
وبه كانت الاشياء خارجة من العدم الى الوجود وبكونها في المكان تحيرت  
وتحيرت موجودة بذواتها من موجودها الملقى لها الى مادونه كآلة الذكر ما يكون فيه  
بالقوة من النطفة الى الانثى ليظهر بالفعل صورة موجودة بوجوده محتاجة الى التمام  
والكمال يتهيأ لقبول ذلك فتعديده من قوة النفس ما يتصل بوساطة الشمس فيشرق  
عليه من اثر العقل ما يكون به حيوة نفسه وكال جسمه عند استكمال الآلة وكونه  
على افضل حالاته فلذلك قلنا ان الدائرة الالهية والصور العقلية العلوية هي كتاب

تلوح سطورہ المكتوبة بقلم الارادة ولوح المشيئة المحفوظة فيه بحيث تكون حافظة له  
 وبها يكون انبعاث قواها فبادونه حتى تصير اشياء منها روحانية بسيطة نورانية بادية  
 منها يكونها في دائرة النفس الكلية فيستقر كل منها في مقام لا يعدوه كالخروف المرتبة  
 في سطورها المنظومة وخطوطها المرسومة مرتبة في اقسامها مستوية في نظامها  
 لا بعد وبعضها بعضا فالعقل منزل كل تلك الامور على النفس والمبدلها بما هو  
 المستفهم لها منه وهو المان بها عليها وهو متلقى لها من فيض باريه فلذلك قيل  
 ان تشبه العقل من باريه اقرب من تشبه النفس لانه يتلقى جو داريه من امره المتصل  
 والنفس متلقية منه ما يد لها ونسبتها منه اقرب من نسبتها ما دونها ثم كذلك  
 الافعال البادية عن كل قوة من القوى المتصلة بكل واحد من الموجودات وما  
 يتعلق به وينسب اليه من افعاله فالو لها الاصول التي هي اسباب الفروع فهي  
 الجواهر الثانية عن الجواهر الاولى المحضة المبراة عن التراكيب المولدة والجواهر  
 الاولى المحصورة بهذه الصفة عالم العقل والنفس والجواهر الثانية هو القوى  
 الطبيعية والحيوانية المحصورة بعالم الافلاك العالية القائم بحر كائنها الملائكة  
 الموكلون بها والفروع البادية منها الامهات السفليات والاسطقات الجزويات  
 والطبايع الجسمانيات وما يد ومنها ويتكون عنهما من الحيوان والنبات وخليفة  
 الله فيها وامينه عليها هي النفس الجزوية التي هي نفس صاحب شرع كل دور وهي  
 المدبرة لها في العالم السفلي وهي المتحدة بالجسم المبنى بالحكمة الموجودة باقنان  
 الصنعة وهي المتم لها امور الطبيعة من اعمالها فهي ترتب كل شئ من ذلك  
 في مرتبته وتستخرج من منفعه وتوصله الى عاينه فهو في العالم السفلي والمركز  
 الارضى خليفة الله وملكه الموكل بتدبير ما يكون في الارض من معادنها ونباتها  
 وحيوانها وهي الدائرة الثانية وفلكها ذو حركة دورية مر بوطا بها  
 نفس جزوية متصلة بالنفس الكلية وفيه كواكب طالعة واتوار لامعة وملائكة  
 بالقوة يفعلون فيه ما يؤمرون روحانيون ذوو انهم الشريفة جسمانيون باجسامهم  
 الكثيفة ولكل ملك منهم جنود واعوان واعلم ايها الاخ بان في هذه الدائرة  
 الانسانية يترايا ما يكون في الدائرة النفسانية والطبيعية اذ كان الانسان  
 المبسح لما يكون من ذلك والمبين له بالقول والعمل قال قول كالقول بحوادث  
 الجواهر القلبي واحكام النجوم وصفة النفس وكيفية رباطها بالعقل المحيط وما دونه

ومعرفة العقل بأنه اول الموجودات واشرف الذوات وهو الناطق بتوحيد الله عز وجل وتزويده والوسيلة بينه وبين مادونه من خلقه فاما العمل فكل ما ذكرناه في رسالة الصنائع العملية ونريد ان نذكر في هذه الرسالة صفة الدوائر الروحانية النفسانية وسكان كل دائرة من الملائكة وكيف يكون افعالهم وتماضهم كما قلنا بالقرب من الله تعالى بالاعمال المقربة اليه المؤلفة لديه واذا فرغنا من ذكر الدوائر المستقيمة ذوات الانوار المضيئة والاشخاص البهية ذكرنا الدوائر الظلمانية المعكوسة وذوات الصور الشيطانية المنكوسة وبمعرفة ذلك يكون معرفة الانسان بحقيقة الجنة والنار وافعال اهلها يخص كل شكل منها فاذا وقفت الى هذه الحكمة الشريفة وترقيت الى هذه الدرجة المنيفة فمخض بها اخوانك البائعين واحبائك المصطفين الذين تهذبوا بالاخلاق الحكيمة وعرفوا المنازل العلية واعلم ان رسائلنا الناموسية الالهية هي جواهر مابسطنا وذخائر ماالقناه وهذا الكتاب الذي القناه اليك وخصصناك به جعلناه وديعة عند اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه ﴿ فصل ﴾ في فعل الله تعالى الذي فعله بذاته وما يليق به من صفاته اعلم ايها الاخ ان نسبة العقل من مبدعه اقرب من نسبة مادونه ونسبة مادونه لمن ينسب اولاً منه اقرب وكذلك الافعال البادية من كل قوة من القوى المتصلة بكل واحد من الاصول البادية وما يتعلق به من الصفات والتركيب المؤلفة ولما كان العقل هو اقرب الاشياء من باريه جل اسمه وانه الفاعل لمادونه بامرءه وجب ان يكون هو فعل الباري تعالى الذي فعله بذاته وكتابه الذي كتبه بيده وهو الملك الذي ليس له فيه شريك يناويه ولا ضدينا فيه بل هو خالص صافي لا يتغير عليه ولا يحوز عليه التبديل مشرفة انواره ظاهرة اثاره حاو لما بدا منه محيط ما يكون منه فهذا هو فعل الله الخاص به المنسوب اليه الذي لا تفاوت فيه ولما كان الفاعل يعطى فعله الخاص به صورته ومثاله ويؤيده بالقدرة التي يتكون له بها القوة على مايدريه من اعماله صار العقل موضعاً لامر الله عز وجل ومكاناً لقدرة وقدرته وقد جاء في بعض الكتب المنزلة ان الله خلق آدم على صورته ومثاله وقوله عز وجل وله المثل الاعلى في السموات والارض وكذلك قال الحكماء ان في العلول يوجد آثار العلة وكذلك صارت الافعال المحكمة والصنائع المتقنة تدل على حكمة صانعها



وتنسب اليه ويكون موصوفاً بها فلنذكر ما يليق بها من الصفة مثل الملاقى به من  
 الفعل اعلم ايها الاخ البار الرحيم ان صفات البارى جل جلاله بالتقريب من  
 افهام المخلوقين المنسوبة من افعال الجسمانيين روحانية لا من حيث  
 صكونها في الروحانيات المخلوقات محدثات مبدعات فاعلات افعالاً تليق  
 بها منسوبة اليها يكون بعضها من بعض مثل العلم والقدرة والاحاطة والحياة  
 وما شاكل ذلك من هذه الصفات وان ذلك متعلقة بالعقل وما دونه حتى  
 يكون متصلة بالانسان والحيوان ولكل منها بحسب ما يليق بما جعله الله  
 فيه ولذلك قال سبحانه اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ولما كانت هذه الصفات  
 مشتركة فيها جيع الموجودات علماً ان البارى سبحانه من جهة النزهة عنه صفات  
 تختص به كفعله المخصوص به فطليتها بالحرص والاجتهاد واستقراء كتب  
 الحكماء وسوال العلماء ومن عنده علم الكتاب من اهل الذكركما قال تعالى فاسالوا  
 اهل الذكركان كنتم لاتعلمون فوقفنا من ذلك على ثامن الله سبحانه به علينا وهدانا  
 اليه ونحن نذكر من ذلك ما يليق ذكره بهذا المكان وفيه كفاية لذوى الالباب  
 ومن وقعه الله تعالى للصواب **فصل** اعلم ايها الاخ ان صفات الله تعالى  
 التى لا يشركه فيها احد من خلقه ومعرفة التى لا يعرف بها الا هو انه مبدع  
 مخترع خالق مكون قادر عليم حى موجود مبدى قديم فاعل وانه المعطى من  
 جوده الوجود هذه الصفات وما ينبغي له ويليق فاقض على العقل من ذلك انه  
 مبدى محدث حى قادر مخترع عالم فاعل موجود فالعقل مبدى لما بدا منه وفاعل  
 بمعنى مفعول ومحدث بمعنى انه محدث معلول ومعطى الحياة لمن دونه كما اعطى  
 وموجود بوجود افعاله الصادرة عنه وكذلك ما يكون من صفات الروحانيين  
 والجسمانيين واشتراكم فيها وهى صفات جزوية يقال بها عليهم مقالة مجازية  
 وهى مقرونة معهم باضدادهم كافتراق الوجود بالعدم والعلم بالجهل والحياة  
 بالموت والقدرة بالعجز والحركة بالسكون والنور بالظلمة فكل هذه الموجودات  
 بالصفة فى الموصوفين بهامقارنة لا تضادها لا بوصف بها البارى سبحانه بل انه  
 خالق الوجود والعدم فصار مخصوصاً بالخلقة جاعل الموت والحياة فصار  
 مخصوصاً بالبقاء موجد العلم والجهل فاختص بالعلم وكذلك ما يوجد من افعال  
 المخلوقين من الروحانيين والجسمانيين والاعمال فبحسب الودائع التى فيها والآثار

المفاضة عليهم باستفادة بعضهم من بعض حتى يكون سبحانه موجدهم كلهم  
 ومعطيههم الحيوه ثم لا يكون موصوفاً بصفاتهم في المعنى ولا يستحقونها بالشركة  
 له فيها وهم ذوو ادرجات ومنازل ولكل واحد منهم صفة يزيد على مادونه  
 بها ويخصص بفضلها وذلك موجود لا يخفى على من تأمله كوجود القدرة في  
 الحيوان كله من الحساس الى الانسان فان لكل شخص من اشخاصه قدرة  
 يتميز بها من غيره حتى يكون نهايته منها قدرة الانسان عليها كلها اما بقوة جسمانية  
 واما بجملة نفسانية ثم العلم المخصوص به الا انسان يتميز به عن الحيوان هم فيه  
 مشتركون لا لشركة المساواة بل لشركة تنزيهه انفصال واستعلاء في الطبقات وترافع  
 في الدرجات حتى يكون نهايتهم فيه المعرفة لهم به النبي في زمانه والحكيم في وقته  
 المقاض عليه ذلك من القوة المتصلة به من العالم الاعلى المخصوص بالعلم الذي صلح له  
 به ان يكون معلماً لغيره (واعلم) ان الانسان المرفع لهم اعنى الناس بما يحتاجون  
 اليه هو خليفة الله سبحانه فيهم وامينه عليهم ثم الحيوه ايضا شريكة بين الحيوان  
 كما موصوف بالحركة الانتقالية وكل حيوان ذو حركة وحيوان ليس هم متساويين  
 لانهم غير موجودين في حال واحدة وهم ذوو اعمار قصار وطوال وبين ذلك حتى  
 يكون المخصوص بالحيوة الدائمة انثقل من صورة الانسانية الى صورة الملائكة  
 ومادون فلك القمر الى ما فوق ثم كذلك صفة الروحانيين والملائكة وهم ايضا  
 مشتركون في هذه الصفات متباينون في الدرجات ولكل منهم جزء مقسوم وحد  
 معلوم ثم يكون كذلك حتى يكون العقل نهايتهم فيها والسابق لهم اليها والمان عليهم  
 بهائم هو من الخضوع والخشوع والاعتراف بالعجز والتقصير عن الاحاطة بباريه  
 وبلوغ كنهه ما عنده والمعرفة ببدايته ونهايته على غاية لا يبلغها الا هو ولا يتفرد  
 بهاسواه ولا يشركه فيها غيره ولذلك صار هو المعطى للنفس الخضوع والخشوع  
 والخيرة في امر المبدع سبحانه ولم يفيض عليها من ذلك الا بما قبح عليه والقي  
 اليها بحسب ما القى اليه وهو الابداع الاول المقاض عليه صورة التمام والكمال  
 فاذا افاض الروحانيين من عالم العقل والنفس انما يعطونها بما امر الله تعالى وهم  
 بالقرب منه بحيث لا يصل اليهم من دونهم ولذلك صارت الملائكة الذين لهم من القرب  
 منهم ما ليس لغيرهم حتى يتصل ذلك باخرهم وهم الملائكة الساكنون في فلك القمر  
 ولهم من الافعال والاعمال ما يليق بهم والقى اليهم ويفاض عليهم من المواد النفسانية

والقياسات العقلية بالودائع التي فيهم من المشيئة الالهية ما يكون لهم به مواد النفس  
الجزوية والجواهر الجسمانية والقوى الطبيعية والاشخاص الارضية ليكون  
للمركبة الاولى سابقة للمركبة بها الى تمام المشيئة وبلوغ القضية الختامية الموجبة  
الحركة الاولى وهذه الحركة حول قطب الدائرة النارية لوصول الموجودات  
فهي ابدأ يخطط منها ما يثبت في حيز الوجود متحركاً ليكون شيئاً معلوماً ويقول  
بالتحميد والتعجيد والتسبيح والتقدس والتزييه ان البارئ جل اسمه لا موصوف  
بصفات الروحانيين من حيث هم محدثون فاعلمون ومنفعلون ولا بصفة الجسمانيين  
المدركين بالحواس وانما صفتهم من حيث افهامنا انه قديم ازل معلل العلل فاعل  
غير منفعل موجد مبدع مجوهر يبدى ما يشاء ويفعل ما يريد كل يوم في شان  
لا يشغله شان عن شان وليس هذا اليوم من ايام العالم وانما هو يوم من  
ايام الدائرة الالهية المرتبة في اقفاها الدائرة العقلية منشئ النشأة الاولى مبدع  
النشأة الاخرة لاله الاهورب الاخرة والاولى رافع من وحده الى  
جنة المساوي ومحط من جمعه الى قمر جهنم السفلى وفعله الخاص ما كان  
بالامر عنه فهذا هو الفعل الخاص به المنفعل عنه ذوات الخواص المثبتة اسماؤها  
في السطور المكتوبة في الرق المنشور المدرجة في البيت المعمور الذي لا يدخله  
الا المطهرون ولا يسكنه الا المحبورون بسعادات انوار الطساعة الخاصة من  
العاصى البعيدة بالقرب من اهل الطغيان الفاعلة ما يرد منها ويصدر عنها  
الى من دونها صورة بالقوة ليكون مستقرة في الوجود ثم يبرز مثالها حتى يحصل في  
الدائرة الطبيعية صورة نفسانية متحركة بلا زمان في مكان خارجة بذاتها عن الزمان  
منفصلة اليها في زمان فهي بذاتها الاول غير داخله تحت حركة الزمان فسبحان  
خالق الزمان وموجود المكان ومكون الكيان وله الاسماء الحسنى والامثال  
عليها قال الله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى  
فهذه الصفات الحاضرة لذوى الالباب والعقول في معرفة البارئ منها سبحانه بانه  
لا يشركه فيها احد سواه وفعله الذي فعله بذاته وواجده بكلماته موجودة في  
موجوداته مسطورة في ارضه وسماواته وهي اياته المكتوبة في الافاق والاقص  
يتأمل الناظر فيها الواجب عليها الحق المبين ويعاين الصراط المستقيم فهذه معرفة  
صفات الله عز وجل وفعله المخصوص بها ما اوجبه الكلام النطق والتغير اللفظي

بالالة الجسمانية والصورة الانسانية والملائكة المقربين تقديساً وتسبيحاً وتمجيداً  
وتمجيداً الا هو غير هذا وانما لكل اهل دائرة من العباد ما يصلح لها ويليق بها  
كما ان معرفة الانسان بباريه هي ارفع واعظم من معرفة الحيوان وحس  
الحيوان بذلك اقوى من حس النبات والنبات من الحس بذلك اكثر مما للمعادن  
فاما حركات الجواهر المعدنية للعبادة والاقرار بالمبدع سبحانه فهو قبولها للنفس  
والصورة فهذه عبادتها وطاعتها وخضوعها وخشوعها وان منها ما يلتذ  
ويشاق الى الطاعة ومنها ما هو اسرع للقبول واحسن في الصورة واجل في القدر  
واعظم في ذلك ودون ذلك ومنها ما هو في غفلة من ذلك لا يقبل الصورة ولا يذوب  
بالنار ولا له اشراق ولا صفاء ولا يتنفع به كالصم الصلاب والصخرات والحجارة  
والارضين السباخ واما عبادات النبات فهو ما يضر منه الحركات وذهابه مع الهواء اذا  
ذهب يمينا وشمالا فهو راكم وساجد ومسبح ومقدس باصطكاك اوراقه وحركات  
قضبانته وما يسديه من انواره وازهاره وتسليمه ثمته الى الحيوان ومنها ما لا يتنفع به  
ولا يصلح الاقنار واما عبادات الحيوان فهي خدمته الانسان وذهابه معه حيث ما ذهب  
وما يكون من صبره على ما يعمل به ومنه ما صي منكر جاحد لطاعة الانسان  
عدوله كالسباع وانواع الوحوش واما عبادات الانسان فهي ما وجبه الله تعالى عليه  
وهذا اليه وهو اجل العبادات الارضية واعظم المعارف الحيوانية وله فضيلة  
النطق وشرف القدرة على ما دونه وكال الخلق واستواء القامة بمجموع من العالمين  
فهو كالخادم المتساخم للعبدين وكال واسطة بين الطرفين فاحرص ايها الاخ بالعبادة  
والطاعة حتى تصل الى حيث يكون تسبيحك وتقديسك غاية انفسك واعظم لذة  
تجد هانتك فعند ذلك تأتق من الغذاء الجسماني ولا تحرص عليه ولا تشاق  
اليه وتصير في روضة الملكوت بحيث تكون حيا لا تموت ﴿ واعلم ﴾ ايها  
الاخ بان الانسان الغافل عن العبادة النهمك في المعصية هو اخس من الحيوان  
واخس من النبات واخس من المعادن مردودا الى اسفل السافلين لان حواهر  
المعدنية قبلت الصورة وهولم يقبلها والشجرة ساجدة وراكمة لربها وهو  
لا يسجد والحيوان طابع للانسان وهو لا يطيع ربه ولا عرفه ولا وحده ونموذ  
بالله من هذه الغفلة وهذا النسيان ونسأله التوبة والاقالة انه ولي الاحسان ( فصل )  
في معرفة افعال العقل اعلم ايها الاخ ان العقل الفعال هو الابداع الاول والخلق

الأكمل وأنه فعل الله الذي فعله بذاته وأوجده بكميته وقدرته الذي قدر فيه وجوده الذي جاد به ويحقق هذا البرهان أن أراد علينا في إزكائه أن لا يمكنه جمود ما أوردها ولا خلاف عنده فيما وصفناه والا كان رادا للعيان ونمود فقول أن للعقل فعلا يختص به لا يفرد عنه ولا يفصل منه قريب بحيث هو ولما كان العقل لا يعدم وجودا ربه بل واجد له يجب أن يكون بحيث القرب منه تعالى مرتبا في قبضته واحاطته واتصال امره به كذلك يجب أن يكون الإبداع الثاني المنبعث عنه البادى منه المتوجه بالشوق إليه منه بدأ إليه يعود فهو بالقرب منه بحيث التوجه بالشوق إليه والاستفادة منه والاخذ عنه ما يكون له صورة القيام وهي النفس الكلية المرتبة في قبضته وهو المقيض عليها الفضائل الموجودة في جوهرها ولما تلتقي منه يكون غماها وسعادتها وبعثا لخلق في ذاتها العالية عليها المحيطة بها وتاملها بدقة فامل الاستقرار والشوق إليها والرغبة فيها تهيأ لها بذلك انتساج ملاحظته فيها في دائرتها وحصولها في ذاتها فاذا تأملت بجل حطتها واستمدادها عادت ممثلة لمارات في دائرتها اشكالها كما يفعل التلميذ اذا تأمل من تعليم فبيده عاد الى تمثيل ما تعلم بالتشبيه والمصاداة كما يوجد ذلك في الصبيان من محاكاة صنائع آبائهم والتشبه بهم في أفعالهم وانما جعل ذلك في جبلتهم وغريزة عقولهم ليكون قائد لهم الى معرفة الصنائع والاعمال لما في ذلك لهم من النفع التام والصلاح العام لعمارة دار الدنيا فاذا صارت تلك النفوس والاشكال في دائرة النفس ورتبتها في أفاقها وبنيتها في دائرتها ابتدأت بالقائمتها الى من دونها وتولت اثباتها فيه كثبوتها فيها وكونها عنها فابتدأت القوى الطبيعية التي تحيط بالاجساد الهيولانية فتركب منها نفوس صورية واصباغ نورانية موجودة في اجسام ظلمانية واجساد هيولانية لتشرق عليها انوار نفسانية وتحدد بها قوى روحانية وصارت الحكم الملقاة اليها بقوة ملكية وارادة فلكية وبقوة عقلية ومشية الهية وظهرت الخلق الادمية والصور الانسانية قائمة بالخلق فاطقة بالصدق مقرة بتوحيد الخالق سبحانه تعالى ومقرة بحدوث خلقها وانتقان صنعتها وكال بنيتها بوجودها ما أوجده فيها وقد مد عليها ففى صورة مماثلة لصورة العالم الكبير فلذلك سميت عالما صغيرا ثم مادونها من صور الحيوانات وعجائب تراكيبها وبدائع أليها وصورة الانسانية لنفسه كتاب مبين وصرط مستقيم في العالم الكبير وهو بجميع ما فيه انسان واحد للنفس

الكلية تدبر افلا كه وتحرك كواكبه باذن الله تعالى ومشيشته وسابق ارادته كما يحرك  
نفس الانسان الذى هو عالم صغير جميع مفاصل جسده واعضائه بدنه (واعلم)  
ايها الاخ ان لتلك الحركات النفسانية قوى متصلة بفلك القمر وما دونها من الاركان  
ومولداتها وافعال تنظر فيها ومنها لا يحصى عددها الا الله سبحانه وتعالى كان  
لنفس الانسان في جميع بدنه ومفاصل جسده افعالا كثيرة كما بينا في رسالة  
تركيب الجسد وفي رسالة الانسان عالم صغير (واعلم) ان جسم العالم كله مركب  
من احدى عشرة كرة كما بينا في رسالة السما والعالم وان الفلك مقسوم بنصفين  
وفي الفلك اثنا عشر برجا لسيركواكبه وينحط من كل برج ما يسرى فيه  
من قوة كل كوكب ما يكون به ظهور فعل يختص به هو فاعل له وقائم بعمله  
كما ان الدائرة الاولى دائرة الفلك المحيط به والمحرك له النفس الكلية وفعله الخاص  
به تدوير مادونه معه والفعل الصادر عنه كون الدوائر على الاستواء في النظام  
وهو محيط بها وهي مرتبة في اقصه وهكذا الى المركز بعضها في جوف بعض  
وينبت من هذه الكواكب الثابتة تاثيرات وقوى تتصل بما دونها فتودع فيهم  
الافعال التي تبدو عنهم وتظهر منهم في الاوقات التي ينبغي فيها اضهار ذلك  
بحشيته الله وقدرته  واعلم ايها الاخ ان دائرة الشمس في العالم العلوى دائرة  
شريفة عظيمة القدر والمنزلة عند الله تعالى وهي بمنزلة القلب في الجسد والفلك  
المحيط كالراس وبه يدوم دوام الحكمة ومن الشمس سريان القوة وذلك انه  
يتصل بها من النفس الكلية قوة تختص بها وهي المعطية قوة الحياة لجميع الاجسام  
وبها يكون صلاح العالم وتمام وجوده وكما لبقائه وذلك انه ينبت منها قوة  
روحانية يكون بها استواء النظام وقوام الاشياء على احسن قوام فيستلزم العالم  
ويزهر وهي قنديل النور الذي لا يطفى وسراج القدرة التي لا تحبوه وهي بمنزلة  
المثل الاعلى في السموات لانها اشرف الموجودات السماوية والاشخاص الفلكية  
وقوتها كمثل الحرارة المنبثة من القلب في جميع اعضاء الجسد واختصاص افعال  
الحرارة في كل عضو وما يظهر فيه عنها ويتكون فيه منها ما يكون به غووه وبقاؤه  
واختلاف ما يخرج منه ورجوع ما بدا عنه كذلك افعال الروحانية الطبيعية  
ترد عوضا عما بادوا وندرس من العالم فيعود مثله الى مكانه وهي مستولية على  
الاجسام الوضعية والاكو ان المرتبة وروحانيات النفس المحطة من الطرف

الاعلى مما يلي العقل تختص شرايف روحانياتها وكرام ملايكتهم احوال الملوك  
 واصحاب التيجان واولى العز والرفعة والسلطان واعلم ايها الاخ ان النفس ذات  
 طرفين تخطط منها قوتان قوتان مما يلي الطبيعة وهى المتحدة بها من الافعال الطبيعية  
 وقوة تختص من الطرف القريب من العقل فتصل بالصورة الانسانية  
 وتشكل بالاشكال الفلكية فبعد ذلك يشرق العقل عليها ويصرفها  
 بهاتين القوتين ويخطط من النفس بواسطتهما من العالم الاعلى والطرف  
 الاعلى يخطط من دائرة الشمس فيختص من الحيوان بالانسان ومن النبات  
 بما طابت رائحته وزكت ثمرته وحسنت صورته ومن المعادن بالذهب ومن  
 الجوهر بالياقوت ولها من الافعال التمام والكمال ومن الصفات الاشراق والضياء  
 ومكانها من الارض مواضع الملوك والرؤساء وفعلها فيها الطهارة والنقاء والطرف  
 الادنى يخطط بواسطة القمر المرتب في السماء الدنيا الموصوف بالزيادة  
 والنقصان والاخذ والاعطاء والتفريغ والاملاء ونحن نذكر من افعاله ما يختص  
 به في موضعه انشاء الله **فصل** واعلم ايها الاخ انه يخطط من دائرة الشمس  
 الى عالم الارض دائرة لموضع ملائكة تسميها الحكماء روحانيات ولهم صفات في  
 الاسرار الناموسية والعلوم الشرعية تليق بهم وافعال تنسب اليهم فهم بها  
 معروفون وبما يظهر عنهم فيها موصوفون وافعالهم ما يظهر من الملوك وبما يختص  
 بهم كما قد مر ذكره في كل الجهات وما فيها من النبات والمعادن وجميع الموجودات  
 كل ما قد علا وارفع قدره وعظم ذكره وافعالها المخصوصة بها وصفاتها  
 المضافة اليها الحيوية والحرارة التي تنبت من القلب في الجسد والاعتدال والكمال  
 والتمام والصلاح والحسن والبهاء والنور والضياء والعظمة والجلالة فهذه افعال  
 روحانيات الشمس في المعاملات ومقامات الملائكة المنبتين في العالم منها المخططين  
 من دائرتها مواضع الملوك والسلاطين الذين لبسهم الديباج الاصفر وحلهم الذهب  
 الاحمر وتيجانهم مكللة بالجواهر ودوا بهم خيل شقر وبراذين صفرة قدمهم ملك  
 كريم وشخص عظيم بيده راية صفراء مكتوب عليها بالنور لا اله الا الله الحى  
 القيوم معطى الحيوية لكل حي جاعل الشمس والقمر اية للنظرين المتفكرين في  
 خلق السموات والارض وما خلق الله ذلك الا بالحق سبحانه ربك رب العزة عما  
 يصفون قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك ممن تشاء وتعزمن

تسأوتل من تشأ يدك الخير انك على كل شئ قدير وهؤلاء الملائكة الموصوفون  
بهذه الصفات المنسوبة الى هذه الدرجات يطلعون بطلوعها ويغربون بغروبها  
وهم الملائكة الموكلون بدائرتها السائرون في فللكها المتصلون بعالم الارض  
وسماطتها ومنهم تشترى القوة النفسانية وبهم تفضى القوة العقلية فهم اذن  
اشخاصهم نفسانية وارواحهم عقلية وموادهم الهية فهم لا يضيّق بهم المكان  
ولا يغيرهم طول الزمان عن افعالهم والمكان من كيانهم فهذه المنزلة اجل منازل  
الروحانيين الفاضلين وهم الملائكة المقربون ومن دونهم اللاحقون بهم من  
نحتهم ومن فوقهم ملائكة موصوفون بصفات غير هذه كذلك حتى يكون فوقهم  
من هو اعلا واشرف اذا كانوا هؤلاء روحانيين بذواتهم متصلين بالجسمانية بما  
يظهر فيهم من افعالهم والذين فوقهم ملائكة عالون وهؤلاء المقربون من العالين  
وصفات الملائكة العالين تختص بهم من حيث ذواتهم وافعالهم انفس ناطقة  
وروحانية منهم كائنة منها نفسانيون وهم اللاحقون بالكرسى الذى وسع السموات  
والارض ومنهم الحافون من حول العرش ومنهم حلة العرش وكل في مقام كريم  
ومحل عظيم يسبحون بحمد ربهم فاذا تأملت يا اخي ما وصفنا وتحقق لك ما ذكرنا قد  
تهيا لك ان تصير بالصورة الملكية فتكون قد حزت الفضيلة والانسانية وتبرأت  
عن الصورة الحيوانية والصفة النهمية وتصير من سكان السماء بروحك الزكية  
وتفسك المضيئة وتصير صورتك ذاتية نفسانية وروحك قدسية عقلية ومادتك  
الهية وتستحق حينئذ مرافقة الملائكة المقربين والانبياء المرسلين والشهداء  
الصالحين وتدخل الجنان وتحمل في دار الحيوان فيكون طوبى لك وحسن مآب (واعلم)  
ايها الاخ انه لا يتم لك ذلك بالمعرفة دون العمل ولا بالقول دون الفعل كما انه لا يمكنك  
ان تكون في الدنيا بمجرد نفسك ولطيف روحك دون جسمك والوسائط التي  
بين الموجودات وبينك (واعلم) ان العمل هو سلم المراج والمعرفة هي التوريسى  
بين يدك فبالسلم ترتقى وبالنور تهتدى وفقك الله وايانا العلم والعمل برحته (فصل)  
دائرة زحل تنبت منها روحانيات تسرى في جميع العالم من الافلاك والامهات  
والمواليديو بما يكون تماسك الصورة في الهول وهى تعطى الاشياء الثقل والرزانة  
والوقوف والابطاء وموضعها من جسد الانسان الطحال وما ينبت منه في الجسد  
من المرة السوداء وبذلك يتكون اجزاء البدن من العظام والعصب والجلود



وجود الرطوبات ومن افعاله البرودة واليبوسة ولها من الحيوان ما اسود  
لونه وقبحت صورته ومن النبات مثل ذلك ومن المعادن الرصاص الاسود  
والقيروكل ما اسود لونه وتنتثر رائحته ومن الارض الجبال السود والودية  
المظلمة والطرق الوعرة والوحوش الذمرة الكريهة النظر ومن عالم الانسان  
ما يكون بهذه الصفة ومن افعال هذه الروحانيات الموت وسكون الحركة والملائكة  
المنبثة منه في العالم موصوفون بما يبدون عنهم ويظهر منهم من افعالهم واعمالهم  
ليكون بذلك الفعل عذاب النفوس العاصية والارواح الساهية وهى كتب  
مطمبوسة وصورة معكوسة وافعال روحانيته في العالم البرودة واليبوسة  
والملائكة النازلون لقبض الارواح وموت الاجساد روحانيات موكون بساعات  
الليل وهى اعداد لا يحصيها الا الله وهم ركاب على دواب دهم يقدمها ملك يده  
راية سوداء مكتوب عليها لا اله الا الله مقدر الليل والنهار وجاعل الظلمات  
والنور كذب العاد لون بالله وضلوا ضلالا بعيدا ما اتخذ الله من ولد وما كان معه  
من اله ويختص من بقاع الارض بالوضع الدارسة والا ما كن المنقطعة والجبال  
الشامخة والطرق الوعرة وهم عمار ما خرب من الارض وبهم يكون تماسك البحار  
في اماكنها وثبات اوتاد الارض وتماسكها ولو لا ذلك لسالت اجزاؤها واختلطت  
بالماء وساحت في البحار فهذه الملائكة الموكلون بها تمسكها باذن الله عز وجل  
والقلاسة تسمى هذه الملائكة روحانيات زحل والناموس يسميها ملائكة  
القضب وجنود او اعوانا وهم الموكلون بقبض الارواح وملوك الموت منهم  
❦ فصل ❦ دائرة المشتري تحيط منها قوى روحانيات تسمى في جميع العالم  
يكون بها اعتدال الطبائع وتاليف القوى المتسافرات وهى سبب المتولدات  
الكائنات وحفظ النظام على الموجودات وافعال روحانياتها في العالم الكبير ما  
ينبت من الكبد في جسد الانسان الذى هو عالم صغير الذى به يكون صلاح  
المزاج واعتدال الاخلاص وجريان الدم في الاعضاء به ينمى الجسد ويستوى  
البدن ويطيب الحياة ويلد العيش وتانس الارواح وروحانيته مسئولية  
على مواليد الانبياء صلوات الله عليهم واصحاب النواميس ومواقع الملائكة  
المنبثة من دائرته النازلين من فلكه الخارجين من بابه مواضع الصلوات وبيوت  
العبادات ومن الحيوانات الصور الحسنة المذبوحة في القرابين المقررة لحومها

في الصدقات والزكوات ومن النبات ما كان في غاية الاعتدال ونهاية النفع وله  
 من الطيب الكافور ومن البخور ما كان معتدلا بين البرودة والحرارة والرطوبة  
 واليبوسة ومن الثياب البيض والعمائم الكبار والطبالس وتختص عموما بالحكمة  
 والقناعة ومن يخدم في نواميس الانبياء ومعاملات الحكماء والمثلكة المنبثة منه  
 سكان القضاة ومدرى الهوى<sup>١</sup> وهم عدة لا يحصىهم الا الله عز وجل وراكب على خيول  
 بيض وشهب وبلق وثيابهم بيض وخضر يقدمهم ملك كريم وشخص عظيم بيده راية  
 مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له جاعل المثلكة رسلا ولي اجمحة منى  
 وثلاث وربع يزيد في الخلق ما يشاء وان من امة الا خلا فيها نذير وهو على كل شئ  
 قدير وتختص هذه القوى من المعادن بالاجساد البيض اللينة ومن الجواهر الاؤلؤ  
 والرجان والبلور والزجاج ومن المياه ما كان حلواً لذيذاً يكون فيها الحيوان الجلى  
 وغير الحيوان وهو مختص بها وبه يكون منبع او معروحاته يكون معراج الانبياء  
 الى ما عدا الله لهم من حسن المآب وجزيل الثواب وروان خازن الجنان منهم  
 فصل في دائرة المريح ينبت منها قوى روحانية تسرى في العالم من الافلاك  
 والاركان والمولدات وبها يكون النزوع والنموض والسرعة في الاعمال والصنائع  
 والترقي في معالي الدرجات وطلب الغايات والوصول الى التمام والبلوغ الى  
 الكمال بالتهر والغلبة والعز والسلطنة ويختص افعال روحانيتها واعمال ملائكتها  
 من المعادن بالحديد وما يتخذ منه من السلاح وما يصالح لوقود النار في النبات والاشجار  
 ما يكون منه الحرارة المنضجة لثمارها التي تختص الرطوبات المائية والمواد الندية  
 وبهذه الحرارة الغريزية يكون جذبها البرودة الموجودة فيها ولو لا هذه الحرارة  
 لتلفت اصول النباتات وغلبت عليها البرودة فتلفت واضمحلت وما بقيت  
 وعدمت وفعلها المختص بالحيوان ما يظهر فيه من الغضب والتعدي والشر وكذلك  
 في عالم الانسان ما يكون من الحروب والفتن ومن بقاع الارض مواضع الثيران  
 وعمل الحديد ومذامح الحيوان ومن جسم الانسان المرة الصفراء وما ينبت منها في  
 الافعال في البدن من الهميب والحرارة ولو لا ذلك لغلبت القوة الباردة اليابسة  
 على الجسد فتلف واضمحل وبالحروب والفتن يميز الله الخبيث من الطيب ويكون  
 سعادة لقوم ونحسا لآخرين وبهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة  
 وهذه الروحانيات ايضا ملائكة غلاظ شداد لا يحصى عددهم الا الله عز وجل

يقدمهم ملك راكب فرساً أجريده راية جراه مكتوب عليها لا اله الا الله مقدر  
الموت والحياة وله ما في السموات وما في الارض وما سكن في الليل والنهار يامعشر  
الجن والانس ان استطعتم ان تغذوا من افطار السموات والارض الاية وانزلنا  
الحديد فيه باس شديد ومنافع للناس وهذه الروحانيات تختص بمواليد السلاطين  
واسحاب السيف وولاة الحروب واصحاب الشجاعة والاقدام والتجدة والجرأة  
وهي تفعل من ذلك بضد ما يفعل روحانيات زحل اذ فصل روحانيات زحل  
القرار والهدوء اعمال الحيلة وابطاء الحركة وطلب القرصة **فصل** دائرة  
الزهرة ينبت منها قوى روحانية تسرى في جميع جسم العالم واجزائه وبها  
يكون زينة العالم وحسن نظامه وبها انهاره وروثه ازهاره وزخرف  
الكائنات وحسن الموجودات واعتدال النبات والشوق الى الزينة ومحبة الجمال  
وطلب الكمال كما ينبت من جرم المعدة شهوة الملاذ التي جميع مجارى الحواس التي  
تستلذذها كولات والمشروبات وروحانياتها تستولى على مواليد النساء والخدم ومن  
يجرى مجراهم وافعال روحانياتها في العالم العشق والمحبة والفرح بالزينة الحسنة  
وتختص من المعادن بما يصلح للنساء من الالات والاكاليل والحلي والخواتيم ومن  
الجواهر بالدرى ومن النبات بكل ما طاب طعمه ورائحته وحسن منظره من جميع الازهار  
الاشجار وروائحها وادهانها وحسن منظرها وطيب ثمرها ومن الحيوان بكل ذلك  
ومواضعها في الارض امكنة الذات ومواضع الخلوات وروحانياتها ملائكة  
لا يحصى عددهم الا الله عز وجل ركب حيوان ملونة موشحة بالزينة يقدمهم ملك  
بيده راية مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له قل من حرم زينة الله التي  
اخرج لعباده والطيبات من الرزق الاية وهي ذات النقش والتصوير وبه هذه القوة  
تبات النفس في الهوى (فصل) دائرة عطارد تنبت منها قوى روحانيات تسرى  
في جميع جسم العالم واجزائه وبها يكون المعارف والعلوم والخواطر والالهام  
والرؤيا والوحي والنبوة كما تنبت من الدماغ القوة الوهمية وما يتبعها من الذهن  
والخيال والفكر والروية والتمييز والقراسة والخواطر والالهام والشعور والا  
حساس وتستولى روحانياتها وتختص افعال ملائكتها لها بطة من المعادن الطبيعية  
بازوايق والارواح الصاعدة ومن جواهر ما كان ذا اللونين مثل الجزع والبادزهر  
ومن الحيوان الزرافات وبقر الوحش وكل ما خف مشيته واسرع في ذهابه

ومن النبات مثل الادوية الفاضلة وتختص من عالم الانسان بمو اليد الكتاب والوزراء  
والعمال وجباة الاموال ويؤثر في العالم الصنایع والحرف ومن الكلام الشعر  
والخط والنظم وغير ذلك وملائكته النازلة من دائرته كرام كاتبون وحفظة حاسبون  
ذوو مناظر حسنة وصور بهية ارواحهم خفيفة واشخاصهم لطيفة يقدمهم ملك  
بيده راية مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له كلا انها تذكرة فمن شاء  
ذكره في صحف مكرمة مرفوعة بايدي سفرة كرام بررة ﴿ فصل ﴾ دائرة  
القمر تنبت منها قوى روحانية تسري في جميع العالم واجزائه فيها تنفس  
الموجودات في العالم جميعاً تارة من عالم الافلاك نحو عالم الكون من اول الشهر  
وتارة من عالم الكون نحو عالم الافلاك في آخر الشهر وهي القوة التوسعة بين  
عالم الافلاك ومعدن البقاء والتمام وبين عالم الاركان معدن الكون والفساد  
والهبوط والانحدار كما تنبت من جرم الربة القوة التي بها يكون التنفس تارة باستنشاق  
الهواء من خارج الجسد لحفظ الحرارة الفريزية على الجسد وتارة يكون بارساله  
الى خارج لئلا يجمد فند استنشاق الهواء تقربو الربة وتعظم وعند ارساله تهزل  
وتصغر كذلك القمر باستمداده مما فوقه تنسع دائرته وتهبط ملائكته بالمواد العلوية  
والخبرات السماوية فيعمل في العالم الزيادة والتمازج ويغند ذلك تكثير مياه الا  
نهار وربو وتسمن الاجسام فلا يزال كذلك الى النصف من الشهر ويتكون في  
هذه المدة بعض المعادن ويتكون بعض الجواهر وروحانياتها تعمل في المعادن  
القصية والاجساد البيض مثل الملح والتنج وله من الجبال البيض ومواضع الثلوج  
وله من الحبس ان ما كان يتكون من المياه ويكون غذاؤه منها وتستولي روحانياته  
وتختص افضاله وجنوده بمو اليد اصحاب العمارة مثل الوكلاء والدهاقين واصحاب  
الجمع ومن يفعل في المياه وقد ذكرنا ايها الاخ ما يكون من افعال روحانيات منازل  
القمر التي تسير فيها وتمر عليها وما يهبط منه ومنها الى العالم الارضي والمركز  
السفلى وما يكون منها وما يجب للعامل اذا اراد ان يعمل ما يعمل من معرفتها في  
رسالة السحرو العزائم وهذه القوى هي المخصوصة بتدبير عالم الكون والفساد  
وفلك القمر هو سماء الدنيا وملائكته هي الموكلة بعالم الارض وهم هداة  
يخصيم الا الله تع يقدمهم ملك بيده راية بيضاء عليها مكتوب بسواد لا اله الا الله  
وحده لا شريك له والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي

لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴿فصل﴾ وهكذا  
ينبت من جرم كل كوكب من الكواكب الثابتة قوة وروحية تسرى في جميع جسم  
العالم من اعلى فلك الثامن الذي هو الكرسي الواسع الى متهى مركز الارض وبهذه  
القوة ومع هذه الملائكة يكون النور الذى تشرق به السموات وتضي الافلاك  
ويتصل بالشمس فتكون هى القنديل المضي والكوكب الدرى والنور الزاهر  
والسراج الانور المتوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية وينبت من  
نور الشمس فى الهواء الاجسام الشاففة المجموع فيها النور والاشراق والضياء  
والحسن والبهاء وبهذه القوة تنحط صور الموجودات فتصير فى دائرة الطبيعة  
محفوظة فى الهيولى وبها صلاح العالم وقوامه وكونه على ما هو موجود باذن باريه  
تعالى ونهايات سكان السموات وهى الملائكة العالمون وهم جنود الله الذين لا  
يعلمهم الا هو كما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وما هى الا ذكرى للبشر وقال حكاية  
عنهم وما لنا الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وهم سكان  
الكرسي الواسع وحلة العرش المحيط من فوقهم يدونهم بالفيضات الكاملة والنعم  
الشاملة وهم المرتبون فى جوار رب العالمين المستمعون لكلامه الفا علون بامر  
ونهيه وهم حلة الوحي والتأييد الى من دونهم المبلغون رسالات ربهم الى الانبياء  
صلوات الله عليهم اجمعين (فصل) واذ قد ذكرنا صفة الدوائر الفلكية والملائكة  
السموية والرحايات الهابطة من الملاء الاعلى من لدن العرش الى متهى المركز  
اسفل السافلين وبين ذلك دائرة ودائرة ما فيها من السكان وما ينظر من افعالهم فى  
الزمان وجبات احكام القران فاؤل الدوائر التى دون فلك القمر دائرة الاثير وهى  
دائرة كرتة نارية حادثة من تحريك فلك القمر وما يتصل به من افلاك الكواكب  
ونيران حرارات دوران الافلاك واصحلاكاتها وتوجهاوشعاعاتها ويجتمع كلها  
تحت ذلك القمر وكيفية هذه الدائرة وردية متموجة متحركة مستديرة يخط منها الى  
العالم قوى نارية والنار التى فى العالم منها ويكون وصولها الى العالم بوصول  
نور الشمس وهى الحرارة التى تحمل بنور الشمس مما دون فلك القمر تقوى فى  
الصيف وتضعف فى الشتاء تقرب الشمس منها اذا قاربت فى بروجها من دائرة  
الارض يكون الصيف واذا بعدت فى اوجها وعلى دائرة فلكها ضعفت هذه  
الدائرة لضعفها يقوى فعل الدائرة المرتبة تحتها وهى دائرة الزمهرير ومن فعل

دائرة الاثير في العالم التسخين والتسخين و اصلاح الغذاء وهى النار المستصا بها  
 من ظلمات الليل وهى نار جزوية من النار الكلية \* فصل \* ومن تحتها دائرة  
 الزمهرير وكيفيةها كرية لونها ازرق وتحمر وحدوثها من الهواء والبحارات  
 الصاعدة من الارض فاذا وصلت الى سطح كرة الاثير تعذر عليها انقوذها فوقعت  
 مرتبة تحتها منها ينبت الى العالم ما يحدث في الشتاء من البرد والامطار والثلوج  
 وما شاكل ذلك اذا بعدت الشمس وضعف فعل دائرة الاثير واستولت  
 على الكواكب النارية في اليبس وفعلها البرد والرطوبة ووصول قوتها يكون  
 بوصول القمر ويزيد بزيادته وينقص بنقصانه \* فصل \* ومن تحت دائرة  
 الزمهرير دائرة الهواء وكيفيةها مستديرة ممتزجة ولونها اسما نحوي وهو لون السماء  
 وتبيض باشراق الشمس والقمر والكواكب عليه تنضي بالنهار وتظلم بالليل وهى مهية  
 لقبول الانوار تنضي بحسب قواها فيبها ووصولها اليها و اشراقها عليها وفعل هذه  
 الدائرة في العالم تغذية الاجسام وحفظها على استواء النظام وترويح الحرارة الغريزية  
 والنفس وحفظ القوة والحركة وطيبة العيش ولذة الحياة وهى معتدلة تثقل مع ما  
 يقوى عليها ويتصل بها تبرد في الشتاء بما يتصل بهامن قوة الزمهرير وتحصى في الصيف  
 بما يتصل بهامن قوة حر الاثير وما يكون من فعل الشمس والقمر وبقية الكواكب  
 ذلك تقدير العزيز العليم \* فصل \* ودون دائرة الهواء دائرة الماوى  
 مستديرة حاططة بالارض والهواء حائط بها فا ينشفه الهواء ويصعد به ويرج  
 معه البخارات الصاعدة مع لطائف الامهات حتى يتصل بدائرة الزمهرير  
 ويسخن بحرارة الاثير وتشرق الشمس عليه مع شعاعات الكواكب صار مطرا  
 وغيثا يغاث به اهل الارض ويصير حلوا طيبا ساغيا لذة للشاربين ومنه ما يكون  
 قبل صعوده ملحا اجاجا كالبحار المالحه والمياه النابعة من السباخ فانظر ايها الاخ  
 هذه الحكمة وتامل هذه الصنعة وانظر كيف يكسب الما بطلو عه الى دائرة  
 الزمهرير وبعده من دائرة الارض ويتصل به وتشرق عليه هذه الطبيعة واللذة  
 والصفا والطافعة والمنفعة ويصير مادة للاجسام وغذاء للابدان وحياة  
 للنبات والحيوان ولو بقى على الحالة الدنية والرتبة الناقصة لكان غير متفع به  
 كذلك النفس اذا بقيت مع جسد البالي ومكانها الدني لا تنال القضايل التي  
 بها يكون سعادتها وارتقاؤها فيرفع درجاتها وما تناله من اللذة والطيب

في دار المعاد بعد مفارقة الاجساد وعند النقلة عن عالم الكون والفساد (فصل)  
 وبعد دائرة الماء دائرة الارض وهي التراب وكيفيتها مستديرة ولونها اسود كثيفة  
 جامدة وعلى بسيطها مستقر الجسمانين وعلى ظهرها اشراق انوار الروحانيين  
 وفي البقاع الطاهرة فيها مسكن النبين والصالحين وهي مهبط الوحي والملائكة  
 المقربين وفي باطنها سكoon المعادن وفي البقاع الطيبة يستقر الماء المعين الذي هو  
 لذة للشاربين سطحها مما يلي الافلاك هو وجهها وهو مقر العالم الجسماني والخلق  
 الانساني وهو دوائر عليها وخطوط فيها ولكل دائرة فعل يختص بها وعمل يظهر  
 منها بحسب ما يتصل بها من فوقها والذي دون فلك القمر ماوى الصم البكم الذين  
 لا يعقلون في اسفل الساقطين واذ قد ذكرنا الدوائر التي هي دون فلك القمر الى  
 منتهى مركز الارض فلنذكر الدوائر التي على سطح الارض الكائنة فيها  
 الصاعدة عنها المستقرة عليها ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ انه اول ما بدا في  
 باطن الارض وتحرك بالكون المعادن وهي دائرة كانت ذات قوة كاشفة  
 وثقيلة منها صلابة ورخوة ذات السوان واصباح وزيادة ونقصان ومنها ما يقبل  
 الصورة وينساق للفعل ولكل شكل منها فعل يختص به وقوة توجد فيه قد ذكرناها  
 في رسالة المعادن ثم الدائرة التي فوقها التالية لها دائرة النبات وهي مرتفعة عن  
 الارض بعد كونها مرتفعة نحو المحيط قابلة لما ينزل عليها وفعلها الغذاء للحيوان  
 وهي الواسطة بينه وبين الارض بما يتناول من ثمارها وحبوبها وما يتنفع بها منها  
 فيما يصدر اليه عنها وقد ذكرنا ما يختص بكل نوع منها في رسالة النبات (فصل)  
 والدائرة التي من فوقها دائرة الحيوان وافعالها وما يظهر منها وهي حائطة بدائرة  
 النبات قاهرة لما يكون فيها تاكل منها وتفتدي بها ولكل جنس منها عمل وهو  
 عامل له وفعل يختص به وفيها للانسان منافع قد ذكرناها في رسالة الحيوانات  
 والدائرة المرتبة فوق هذه الدوائر التي هي لها كالملك المحيط بالافلاك دائرة  
 عالم الانسان اذا كان المحكم فيها قالون هذه الدائرة آدم واخرها صاحب  
 الدور الجديد في القران المستأنف وهذه النفوس الحيوانية المرتبة تحت  
 الانسان بالطاعة له والالتقاء لامره ونهيهم هم الملائكة الذين سجدوا والادم  
 عليه السلام واقرؤا بطاعة وهم صور واشباح للملائكة الذين هم  
 سكان السموات وعالم الافلاك والحيوانات العاصية للانسان المعادية له وهي

مثل ابليس وحزبه والشيطان واتباعه قد بان لما وصفنا وتحقق بما ذكرنا  
 معرفة ما في العالم الصغير والكبير وما يكون من فعل الانسان ويبدو منه ويظهر  
 عنه من الافعال المتضادة والاعمال المتباينة وانه صورة قد ظهرت الصور  
 ودائرة قد احاطت بالدوائر التي دونها وفيها مثالات لما فوقها وقد ذكرنا طرفا  
 منه في رسالة الانسان عالم صغير ونريد ان نذكر في هذه الرسالة ما يتفرع في  
 كل دائرة من هذه الدوائر المجسمة والخطوط المركبة ونبتدى بدائرة الانسان  
 وما يوجد فيها من الاقسام المحيط بعضها ببعض حتى يكون آخرها فلك القمر  
 وينتهي الى مركز الارض الذي هو مستقر الكثائف ووجود فعل اللطائف  
 بالتمثيل واقامة الدليل (فصل) دائرة الناموس الالهى واشتمالها للقائمون بامور  
 النواميس وما انزل اليهم من ربيهم ومثلها في عالم الانسان مثل الفلك المحيط وكواكبه  
 وما يخطط اليها من السعادات في الدين والدنيا مثل ما يتصل بالعالم كله من فيضات  
 الكواكب الثابتة من الحيوان والسعادات واشراق النور والضياء وهذه الدائرة  
 في عالم الانسان بمنزلة دائرة الشمس في عالم السموات ويقترن بها دائرة الملك والعز  
 والسلطان وهى حاوية لجميع مادونها من الدوائر في عالم الانسان محيطة بما دونها  
 من العوالم وبهم يتصل منها العلم والحكمة والاخبار بما كان ويكون (فصل) والدائرة  
 التي تليها دائرة اصحاب الحكم الفلسفية العقلية المرتبة في افق الدائرة الاولى وينبت  
 منها في العالم الصنائع المحكمة والافعال المتشعبة ما يصلح للرواساء والملوك وما يليق بهم  
 ثم مادون ذلك دائرة تحت اخرى حتى يكون آخرهم ادنى الصنائع واخس الاعمال كما  
 قال تعالى رفعتنا بعضهم فوق بعض درجات واحوج بعضهم الى بعض وجعل بعضهم  
 لبعض سمعيا قديان بهذا القول ان عالم الانسان درجات وطبقات ودوائر محيطات  
 بعضها ببعض بادية بعضها عن بعض ويختص بكل دائرة منها من قوى الشمس  
 وافعالها مثل ما يختص بكل كرة وفلك من فعل النفس الكلية وما يسرى فيها من قواها  
 وروحانياتها في العالم وينشأ قواها وروحانياتها في جهاتها وتوكلها  
 ملائكته بموجوداتهم واقامتهم اياهم في مواضعهم للاتفة بواحد  
 واحد منهم ويعرفه الانسان بنية جسده وكيفية فعل نفسه في جسده  
 يكون معرفته بما في العالم الكبير بأسره وتوحيده خالقه وتنزيهه مبدعه ومعرفة آياته  
 المكتوبة في ارضه وسمائه وما ابداه واخترعه من مخلوقاته ولذلك قال النبي



صلح اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ ان الله عز وجل  
 جعل جسم الانسان مركبا من تسعة جواهر مبنية على تسعة دوائر مركبة بعضها  
 في جوف بعض ليكون جسم الانسان بموجود بنينه وكال هيته مشا كلالا فلان  
 بالكيفية والكمية جميعا لان الافلاك تسع طبقات مركبة بعضهم جوف بعض  
 والفلك المحيط حاط بها كلها كما قال الله تع وكل في فلك يسبحون فكذلك جسم  
 الانسان خلق من تسع جواهر بعضها فوق بعض واخر ملبد عليها محيط بها تفصيل  
 ذلك وهى العظام والنخ فيها والعصب والعروق وفيها الدم واللحم والجلد  
 والشعر والظفر فالنخ في جوف العظام وفعله تركيب العظام وحفظ القوة وتلين  
 اليبس وفعل العظام مسك اللحم وثباته عليها وفعل العصب ضبط المقاصل  
 ورباطاتها كيلا تنفصل وفعل اللحم سد خلل ذلك الجسم ووقاية للعظام لئلا  
 تنصدع وتنكسر وفعل العروق جمع الدم فيها وجريانه الى اطراف الجسد وتحريكه  
 بالنبض وفعل الدم مسك الحرارة وضبط الحياة واعتدال المزاج والحركة وفعل  
 الجلد الاحاطة بجميع الجسم وما فيه وهو كالسور عليه وفعل الظفر ضبط الاطراف  
 ومسكها وزمها لئلا تنكسر وتنتشر ﴿ فصل ﴾ ولما كان الفلك معمورا باثنى  
 عشر برجاً كذلك وجد في بنية الجسد اثني عشر ثقباً مماثلة لها وكما ان للنفس  
 الفلكية في كل برج من ابراج الفلك قوى موكلة به كذلك لنفس الانسان في كل  
 حاسة من جسمه قوى موكلة به تصد رعتها وترجع اليها ولما كانت الابراج  
 ستة منها جنوبية وستة شمالية كذلك وجد للانسان ست ثقب في الجانب  
 الايمن وست في جانب اليسر مماثلة لها بالكيفية والكمية جميعا ولما كان في الفلك  
 سبع كواكب سياره بها تجري احكام الفلك في الكائنات وبها يكون نظام  
 الموجودات كذلك يوجد في الجسد سبع قوى فعالة منبثة من النفس الانسانية  
 متصلة بالقوة الطبيعية بما يكون به صلاح الجسد ولما كانت هذه الكواكب  
 ذوات نفوس واجسام وافعال روحانية تفعل بما يظهر من فعلها في الموجودات  
 من الحيوان والنبات كذلك يوجد في جسم الانسان سبع قوى جسمانية تفعل  
 في الجسم ما يكون بها بقاؤه ونموه وصلاحه بمواد سبع قوى نفسانية وهى  
 الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمصورة وسبع  
 قوى روحانية مماثلة لقوى روحانيات الكواكب السبعة وهى القوى الحساسة

وبها كمال الانسان وتمام افعاله كما ان بالسبعة الكواكب زينة الفلك وقوامه واستواء العالم الاعلى ونظامه وهى القوة الباصرة والشامة والذائقة والسماعة والالامة والناطقة والعاقلة والقوى الخمس تشبه الكواكب الخمسة وهاتان القوتان اعنى الناطقة والعاقلة مشابهتان للشمس والقمر وذلك ان القمر من الشمس يأخذ نوره بجريانه فى منازلها الثمانية والعشرين كذلك الناطقة من القوة العاقلة تأخذ معانى الموجودات وحقائق المراتب فتفهر عنها ثمانية وعشرين حرفا من حروف المعجم ولما كان فى الفلك عقدتان وهما الراس والذنب وهما خفيتا الذات ظاهرا تا الافعال كذلك وجد فى جسد الانسان شيان للمزاج صلاح وفساد فاذا صلح المزاج استقام امر الجسد واذا فسد المزاج اضطرب الكل وكذلك النفس اذا مالَت الى العقل صحت افعالها وتخلصت من كدر الطبيعة واشرق العقل عليها واهتدت اليه وانست به واذا مالَت الى الطبيعة اضطربت افعالها وقبحت اعمالها وبعدت عن علتها وغرقت فى بحار جهلها وانكسفت كما يكون انكساف الشمس والقمر بعقدة الذنب وما يحدث فى الارض ويكون فى ذلك من الامور الصعبة كذلك المزاج بصلاحه يكون صلاح القوة الناطقة والقوة العاقلة اذا سلمت بنية الجسد وجرت على الامر الطبيعى صفت النفس واذا صفت النفس اشرق العقل عليها وازدها فيها والعينان فى الجسد مشا كلتان للشمس والقمر اذهما سراجا الجسد وبهما تدرك النفوس صور الموجودات والالوان المراتبان بمادة اشراق ضوء الشمس والقمر وكذلك بقية سائر الحواس وكما ان فى دوائر الفلك وبروجها حدودا ووجوها ودرجات كذلك يوجد فى مفاصل الجسد واعضاء البدن مفاصل وعروق مختلفة الاوصاف وكما انه ينبث من قوى النفس الكلية فى الكواكب السبعة والبروج الاثنا عشر روحانيات لهم افعال تختص بكل كوكب وكل برج وانها تنحط الى العالم مع كل لحظة دقيقة وساعة وحركة من حركات الزمان كذلك لنفس الانسان فى جسده ومفاصله افعال واعمال تظهر منها وتبذ عنها مسع كل حركة من حركاته ولحظة من لحظاته ونفس من انفسه وكما ان نفس الانسان متصلة متحدة بحركة الجسم مادام موجودا بذاته قائما بادواته الى وقت مفارقتها اياه وخروجها عنه الى ما سواه كذلك النفس الكلية متحدة بالحركة العقلية باذن باربها وكونها على ذلك الى المدة المقدرة والحكمة المدبرة ﴿ فصل ﴾ فى مشاكلة

جسم الانسان للدوائر التي دون فلك القمر راسه يشبه دائرة الاثير وهي النار من جهة شعاعات بصره وحركة حواسه وحرارة افعاسه ومن فيه الى اصل عنقه مشاكل لدائرة الزمهرير لمرور الماء البار د عليها وجريانه فيها كما ينزل الماء من دائرة الزمهرير الى الارض كذلك من فم الانسان يكون وصول الماء الى جوفه وما يظهر فيه من البراق وما يبدي من كلامه واصواته وزجراته ونخراته مثل الرعد والصواعق والثلوج المخططة من دائرة الزمهرير ومثل ما ينفع في فمه من الهواء البار اذا اراد تبريد الحرارة وصدره مشاكل لدائرة الهواء وما يتصل به من افعاسه وما يسكن من ريته وما يكون من ترويح الحرارة الغريزية التي في قلبه وجوفه مشاكل لدائرة الماء لاستقرار الماء فيه والطلوبات التي لا تفارقه والنداءة اللازمة له ومن سرته الى قدمه مشاكل لدائرة الارض لاستقراره عليه وكونه ملازما للارض بسعيه فيها والذهاب والجحى ومن جهة اخرى راسه كالفلك المحيط والقوى فيه كاللائكة الموكلة بالفلك المحيط وكما ينحط من الروحانيات الى العالم ما يكون به صلاحه فكذلك ينحط القوة العاقلة من الراس الى الجسم ما يكون به صلاحه ومثل نبات شعر راسه مثل فلك زحل وما ينبث من روحانياته وما يدع عنه ويكون منه ثم كذلك الى مادونه الى ان ينتهى الى فلك القمر موجود كل ذلك في بنية جسد الانسان وقد ذكرنا هذا الفصل بتمامه في رسالة الانسان عالم صغير وقوى نفسه الخاصة بها اذا اعتدلت وعدلت عن الطبيعة الى جهة العقل كانت كاللائكة وصارت افعالها مشاكلة لافعالهم فاذا فارقت الجسم صارت اليهم وقدمت عليهم وان عدلت عن العقل الى الطبيعة صارت مثل الشياطين ومن حزب ابليس العين وصارت افعالها تشبه افعالهم وان فارقت الجسم وهي على ذلك صارت مصممة مستقبل الانسان بالجنة اشبه وهودات الجن ومؤخره بالنار اشبه وهودات الشمال والقياشبه عالم الكون والفساد اذ كان ظلمة كله وهو الطهر وما يبد منه ويكون عنه من خروج الغائط والوجه عامر بالحواس والافئاس والانوار وهو عامر مانوس كمباراة الافلاك ونور السموات كما قال تع فضر ب بينهم بسوره باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ولا صورة احسن من الانسان الملمح الوجه التام الحلقة الكامل البنية اذا قبل ولا شئ اوحش من الانسان اذا ادبر وكذلك يوجد الانسان بين حالتين في مبدئية دنياه وما يكون به

صلاح جسده وقوام نفسه وهما الفقر والغنى فالغنى يسمى اقبالا والفقر ادبارا  
فبالغنى النعيم والذخيرة وبلوغ الغرض والشهوة وكذلك اهل الجنة لهم فيها ما  
يشتهون مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والفقر يكون عدم  
المحبوبات وكثرة الهموم والاحزان والحسرة والتدامة على مايفوتهم مما يناله  
غيرهم من اهل اليسار وكذلك اهل النار لاندامة كندامتهم على مايفوتهم من  
خيرات الجنة وما يناله اهلها وعلى هذا المثال اذا اعتبرت بنية الانسان وتاملتها  
وجدتها تجمع جميع الموجودات وفيها مثلات ما فيها باسرها فلذلك يسمى الحكماء  
عالمها صغيرا اذا كان مشاكلا يجمع ما فيه لجميع ما في العالم الكبير ﴿ فصل ﴾  
واذا قد وجدنا من وجود هذه الدوائر في جسم الانسان بما وصفناه من دائرته  
وثباته من تركيب بنيتة فلنذكر ما يوجد من ذلك في دائرة الحيوان التي هي  
تحت دائرة الانسان ﴿ اعلم ﴾ ايها الاخ ان الحيوان منه ماهو وحسن  
الصورة مليح الافعال حسن الاعمال ثم مادون ذلك حتى ينتهي الى اقبحه  
في المنظر وشره في المخبر وهو دوائر بعضها جوف بعض ودرجات  
ومنازل والاقنس التي فيها تعمل اعمالا مثل ما يعمل الروحانيات في عالم الافلاك  
وسكان السموات فاحسنت صورته واطاعت روحه وخدمت الاقنس الانسانية  
وكان ساجدا لها فهو يحوز ان يلحق بها في تفضيلها ومنزلته من دائرته كمنزلة  
الملائكة من عالم الافلاك والسموات الساجدة لربها ومنزلة الملوك والرؤساء من  
عالم الانسان وما قبلت صورته وعصى على الاقنس الانسانية كان مثل ابليس  
العاصي المتعدي المستكبر على النبي في زمانه والحكيم في اوانه مثل فرعون وهامان  
وقارون وكل من ظلم وتعدي واخذ ما ليس له بحق وارتكب النهي وخالف الامر  
واصر ولم يتب وكذلك النبات ايضا يوجد فيه مثل ذلك منه ماهو مليح زهره  
طيب ريحه وثمرته باسق فرعه زكي اصله ونفعه ظاهر ومنه ماهو بالعكس من  
ذلك وكذلك المعادن ايضا منها الرفيع في قدره الحسن في منظره مثل الذهب  
والفضة ومادون ذلك حتى ينتهي الى ما ينتفع به كمنفعة غيره مما تقدم ذكره  
واذا كان ذلك كذلك فقد صح بان الخلقة باجمعها والقطرة باسرها افلاك حائطة  
ودوائر جامعة محيطها ببعض مربوطة بعضها ببعض وان العالم كله بحكم  
حيوان واحد وجميع القوى السارية فيه نفس واحدة والله سبحانه محيط به

احاطة ابداع واختراع وخلقته وتكوين اوجده بعد ان لم يكن شيئا من كورا  
 \* فصل \* اعلم ايها الاخ البار ايدك الله وايانا بروح منه انك اذا تأملت  
 هذه الايات ونظرت الى افعال هذه الروحانيات وتفكرت في خلق السموات  
 والارض وما بينهما من الرفع والخفض ثم نظرت الى هذا الهيكل المبني بالحكمة  
 وتأملت هذه الكتب المملوءة من العلوم ونظرت الى هذا الصراط الممدود بين  
 الجنة والنار رجوت لك ان توفق للجواز عليه ولعلك ان تتبّه من نوم الغفلة  
 وتجو من ظلمات بحر انهوى وتنفك من أسر الطبيعة وترقى الى المحل القاهر  
 والمكان الطاهر بحيث لا يلحقك القساد ولا تنح الى محل الاجساد \* واعلم \*  
 ايها الاخ ان الانسان مادام في الدنيا فلا بد له من اعمال يعملها وافعال يفعلها وجميع  
 ما يديه من اعماله ويصنع من افعاله قائما بطهر من قوى نفسه الشريفة وروحه  
 الطيفة فيصنع صنائع محمّية ويفعل افعالا وينظم القاظا منطقية وخطبا لغوية  
 وهذه ايضا افعال روحانية تظهر بادوات جسمانية والمبدية لها قوة نفسانية  
 منبعثة عن النفس الكلية فما كان منها موضوعا في موضعه قائما في حقه فهو مشابه  
 لافعال الملائكة وما كان بالعكس من ذلك مثل فعل الخطايا والشور وقول الزور  
 والغضب والتعدي والطلم والزنا والواطاة وما شابه هذه فمشابه لفعل ابليس  
 والشياطين وقد ذكرنا في الرسالة الجامعة معرفة هذه الرتب والمنازل المحموده  
 والمذمومة في مواضعها وشخصها مثل الارض والمعادن والنبات والحيوان  
 والانسان فان آخر المعادن مربوط باول النبات وآخر النبات مربوط باول  
 الحيوان وآخر الحيوان مربوط باول البشر وآخر البشر مربوط باول مرتبة الملائكة  
 وذلك اذا صفا وان هذه الدوائر فيها رتب متباعدة مقسومة على طبقات ومنازل  
 وانها تتبدى كالنقطة وتتسع حتى تصير حائطة بعضها ببعض وان البارئ سبحانه  
 جعل الموجودات كلها مشاكلة بعضها لبعض وجعل قصد العالم كله كقصد  
 القلق الذي يعبويه والدائرة التي تؤويه كما قال تعالى وكل في فلك يسبحون  
 \* فصل \* واعلم ايها الاخ ان البارئ سبحانه جعل شكل القلق كريا لان  
 هذا الشكل افضل الاشكال الجسميّة من الثلاث والربعات والمخروطات  
 وغير ذلك ولكل شكل من هذه الاشكال ومنل من هذه الامثال افعال تصدر عنها  
 واعمال تكمل منها فاما ما نختص بالشكل القلبي والمثل الدوري فهي اعظم الا

الاشكال مساحة واسرعها حركة وابعدها من الاقاص والاقطار المتساوية في الوسط  
 ويمكنه ان يتحرك مستديرا ومستقيما ولا يمكن ان يوجد ذلك في شئ غيره ولهذا  
 اقتضت الحكمة الالهية والعناية الربانية ان جعل شكل العالم مستديرا كريا والا  
 فلاك والكواكب كذلك لما تبين من فضل هذا الشكل على الاشكال كلها وكل  
 فلك يظهر فيه من افعاله فيما دونه بحسب سعة دائرته وضيق مادونها عن الا  
 حاطة فعند ذلك يظهر فيه افعال المرتب فوقه وفي هذا الفعل سر يدل على حكمة  
 المبدع سبحانه ومعرفة اذهو محيط بما خلق فاعل فيما اخترع لا معقب لحكمه ولا راد  
 لقضائه ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ ان فعل الشكل المستدير يظهر فيما دونه  
 اكثر واظهر من كونه فيما فوقه وما هو اوسع منه كما ان فعل المياه الحلوة اذا  
 انصبحت الى البحار المالحة فانها لا تؤثر فيها لقلتها وكثرة ماء البحار واتساعها  
 وكذلك ضوء الشمعة اذا وردت الى بيت فيه سراج فانه لا يميز الضوء السراجي من  
 الضوء الشمعي لغلظته عليه وكذلك ما هو اقوى واين من ضوء الشمعة اذا ورد  
 عليها وعلى هذا القياس يكون فعل الشئ ايبن واقوى فيما دونه وما هو مرتب  
 تحته ولما كان ذلك كذلك صارت النفس غير فاعلة في العقل فعلا يخطى على فعله  
 ولا يظهر عليه وصار العقل يفعل في النفس بالقوة والقفل جميعا لانه يعطيها  
 صورة التمام والكمال قفله اياها بالقوة كونها هي لانية موجودة في اول وجوده  
 وابدائه اياها بالفعل الى حيث يكون ذات الموجودات فلذلك صارت افعاله  
 ظاهرة فيها ودائرته محيطة بدائرتها وكذلك فعل النفس في الطبيعة بين ظاهر  
 اذا كانت هي المتمة لافعال الطبيعة والمعطية لها الحسن والبنأ فالعقل اذن من  
 فعل الله فهو المحيط به وبما دونه الباهر بنوره انوار مخلوقاته كلها فهي منحصرة عن  
 ادراكه انحصار الوقوف عن الاحاطة به بحيث اوقفها لاتفاذ لها من امره ولا  
 خروج عن حكمه كما قال جل اسمه وهو القاهر فوق عباده وهو المرتب لها  
 مراتبها ومعطيها صور البقاء والكمال والتمام سبحانه لا اله الا هو رب العرش  
 العظيم والكرسى الذى وسع السموات والارض ﴿ فصل ﴾ والفلك المحيط  
 دائرته اوسع الدوائر الفلكية والافلاك مما دونه كلها مستديرة مركبة بعضها  
 جوف بعض والفلك المحيط يدور حول الارض في كل اربعة وعشرين ساعة  
 دورة واحدة من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحت

الارض مثل الدولاب وفعله ظاهريين فينادونه من الافلاك كلها والمحرك لها  
ومعطيها ما هو موجود فيها ونازل عليها واصل اليها وما يكون منها ويصدر  
عنها من الاعمال والافعال والنفس الكلية هي القاعة فيه ما يفعله والممشاة  
له ما يعمله وهي الحركة له ودائرها مربوطة بدائرتها حائطة به فهي  
تدور بالشوق اليها وطلب القرب منها اذ هي علتها والقاعة فيه بامر الله  
عز وجل ما يشاء \* فصل \* واعلم ان كل كوكب من هذه السبعة يدور في فلك  
صغير يدور يسمى فلك التدوير وتلك الافلاك ايضا تدور في افلاك خارجة المراكز  
وكلها مربعة في سطح فلك البروج المحيط بسائر الافلاك وهو الدولاب ولولم  
يكن الفلك والارض كريات مستديرات لما استوى هذا الدوران ولا استمر حركات  
كواكبه وجرت افعاله على ما ذكرنا وبيننا بهذا الوصف واعلم ايها الاخ بان  
العالم بأسره من الجزئيات والكليات والقروص والامهات والانواع الكثانات  
من المعادن والنبات والحيوان والانسان وجميع ما على الارض من البحار والجبال  
والبراري والانهار والخراب والعمارة واحدة والهواء محيط بها من جميع  
جهااتها والزمهرير والاثيرو حوادث الجو وما حوى فلك القمر حائط بها كلها  
وان شكل الجبال على بسط الارض كحل واحد قطعة قوس من محيط الدائرة واما  
الفعل المختص بالجبال مما ينحط عليها ويترنل اليها من روحانيات زحل كما قد منا  
ذكره من الثقل والرسوب والامساك والاحالة بين مياه البحار وبين بسط  
الارض لثلاث يظهر عليها الما فيفرقها واما ارتفاعها في الهواء في وسط الارض  
وهي كالحيطان والربدات والشاذر وانات لسوق الرياح والسحاب ما ينهبها  
الى المواضع المقترة اليها الطفا من الله بخلقه ورافة بعباده وكالاسوار التي  
تحصن مادنهما من العدو اذا اراد ما وراءها وذلك ان البحار تريد ان تفرق  
وجه الارض لشدة حر كات امواجها وانها محصورة في اماكنها والجبال  
حاجزة بينها وبين الاتساع على بقاع الارض لطفا من الله بخلقه وبطول الجبال  
نحو فلك القمر ودائرة الزمهرير يكون صعود البخارات التي تراكم الغيوم والسحاب  
والضباب منها ثم يثقل ويعصرها كرة الاثير بحر كائنها فتدها بطة فيكون منها  
المطر والثلج فاذا نزل لقيته رؤس الجبال واستقر فيها فاوعته في كهوفها  
وحفائرها واخللها ايام الشتاء فاذا جاء الصيف وجبت الشمس عصرت تلك

المياه في الجبال وطلبت النفوذ منها والبعد عنها فبرز العيون وتمدد الانهار وتسقى  
 القرى والمدن والسودات والاراضى الفعلة من شمس الصيف تضي وتنبت  
 العشب للحيوان ويكون ذلك حيوية العالم وذلك لطف من الله الجهور واما  
 البحار فالفعل المختص بها والحكمة في كونها ما حلة فذلك ليمتزج ملوحتها  
 الهواء فتدفعه وتمزق الرطوبات وتقطع الاخلاط الغليظة ويتصل ربحها بالعالم  
 فتزيل عنها الوخم ولا يفسد الهواء فيتأدى الى هلاك حيوان الارض لجمع قاذورات  
 اليها الانهار وتنابت عليها الامطار لا تلبث فيها لانها لا تزيد هـا ولو كانت  
 تقيدها اذا شربتها ومصتها بخاراً ونشؤ منها غيوم وينشؤ منها بخار كبخار  
 القدرو والحمامات ويتصاعد الماء عنها الى الجو وينشؤ منها غيوم وتتصاعد الى ان تبلغ  
 الى دائرة الزمهرير وتمضي الى الجبال والبراري والعمران كقائنا وتقلت هـا وتحدرد  
 من هناك الى بطون الاودية والانهار الى البحار فانها كما كان في العام الاول الماء  
 ضى كدولاب يدور ذلك تقدير العزيز العليم فهكذا يوجد فعل الحيوان والنبات  
 كل يفعل منها بحسب ما جعل فيه بدعه ويسر له حاله وكلها تكون من هذه الاركان  
 وتتم وتكمل وتكون وثيق ما شاء الله تعالى ثم تفسد وتلاشى وتصير انا كما كانت بديانم  
 الله ينشئ النشأة الاخرى كما قال تعالى كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا  
 فاعلين اما ذلك الله ايها الاخ من الجهل والعمى واما نحن فقد بذلنا مجهودنا في هداية  
 الضالين وارشاد التائبين وتنبيه الغافلين وحاطبنا كل قوم وصنف منهم بما هو اصلح  
 ان نخطبهم به في رسائلنا ولا سيما في هذه الرسالة التي بينا لهم فيها افعال الروحانيين و  
 ذنبناهم على وجود الطبيعة وظهور افعالها وفي كثير من المواضع من رسائلنا بما في  
 بعضها كفاية لمن انصف ولا سيما بما في رسالة السيامات وبما حاطبنا به المتفلسفين  
 الشاكن وبما قد قلنا فيما يظهر من افعال الكواكب في هذا العالم وما قد بينا في عدة  
 مذاهم فهو لانهم خصوصاً يقولوا انكم اصالحكم الله لم تقرأوا القرآن المنزل على  
 لسان محمد صلى الله عليه وعلى آله ولم تسمعوا ممن يقرأوه في كل وقت ان لم تكونوا  
 انتم قرائتهم من تكرار ذكر النفس في المواضع الكثيرة منها قول الله عز وجل يا ايها  
 النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي  
 هذا الخطاب الى من يتوجه ايها الجاحدون لوجود النفس بجملة المنكرون لافعالها  
 ازوه مخاطبة لعدوم غير موجودا وهو خطاب لوجودها قال عز وجل ايضا ونفس



وما سواها قال لهم فجورها وتقواها قد افلح من زكها وقد خاب من دسها وقال يوم  
تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وقال عز وجل ان النفس لامارة  
بالسوء الا ما رحم ربي وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منا  
مها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى وآيات كثيرة في  
القرآن في ذكر النفس وخطابها بالتانيث ليعلم كل عاقل بانها هي شئ غير الجسد لان  
الجسد مذكر لا يخاطب بالتانيث وكفى بهذا فرقا ويانا بين النفس والجسد وكيف يزعمون  
هو لا القوم اصلحهم الله ان الانسان هو هذا الجسد المحسوس المشاهد الموصوف  
بالطول والعرض والعمق قط لا شئ غيره ولا موجود معه سواء وقد يعلم كل عاقل  
اذا فكروا تامل امر الجسد بانه جسم مؤلف من اللحم والدم والعروق والعصبو  
العظام وغير ذلك من الاعضاء المذكورة في كتب التشرح وما شاكلها واصله نطفة و  
دم الطمث ثم اللبن والغذاء ثم اذا حضره الموت عند مفارقة النفس اياه وبلى جسده  
اذا شا الله كما وعد جل ثنائه فاما النفس فهي جوهر سماوى نورانية حية علامة فعالة  
حساسة دراية لا تموت بل تبقى مريدة اما ملئذة واما متأللة فانفس المؤمنين من اوليا الله  
وعباده الصالحين يخرج بها بعد الموت الى فسحة الافلاك في روح وراحة الى يوم  
القيمة فاذا نشرت اجسادها ردت اليها الحساب وتجازى بها بالاحسان احسانا  
وبالسيئات غفرانا واما انفس الكفار والقساقي والعجبار والاشرا رقتبقي في  
عماثها وجها لنها معذبة متأللة حزينة خاتمة الى يوم القيمة ثم ترد الى اجسادها  
التي اخرجت منها لتعاسب وتجازى بما عملت والدليل على صحة ما قلنا  
وحقيقة ما وصفتنا قول الله عز وجل النار يعر ضون عليها غدوا وعشيا ويوم  
تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال عز وجل ولوترى اذ الظالمون  
في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزى عن عذاب  
الهنون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون  
وقال تعالى وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين وقال ادخلوا في  
امم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار الاية وقال تعالى يصلونها يوم  
الدين وما هم عنها بغائبين وآيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى تدل على بقاء  
النفس بعد الموت اما منعمة ملئذة واما متأللة معذبة وفيما ذكرنا كفاية لنا كفى  
ونصح لنفسه واهتم لما بعد الموت وتفكر في امر المعاد واستعد للرحلة وتزود

لسفر وزهد في الدنيا ورغب في الآخرة قبل فناء العمر وتقارب الاجل والقوت  
 وارجوان يكون ما قلناه كفاية في الدليل على وجود الروحانيين واصنافهم في  
 هذه الرسالة وفي رسالة السمر والطلسمات فقد ذكرنا ان بعض المتقدمين زعموا  
 ان النفوس تنقسم قسمين احدهما لا ميسكن الجنة ولا يتعلق بالاجسام وهو  
 ينقسم قسمين احدهما خير بالذات وهم الملائكة والاخر شرير بالذات وهم  
 الشياطين ونفوس اخر متعلقة بجثة الكواكب لا تفارقها ولا تنصبر عنها الا بمقدار  
 وهي متصرفة في العالم صنفين من التصرف احدهما بطبايع اجسادها على ما هو  
 مسطور في كتب احكام النجوم والثاني بنفوسها ونفوس اخر متعلقة بالاجساد  
 لا تفارقها ولا تنصبر عنها الا بمقدار ما تفارق جثة لفسادها ومن هذه الطبقة من  
 النفوس نوع تسكن الجنة الانسانية ولا تفارقها الا كفارقة النفس سائر اشخاص  
 الحيوانات والنباتات ومصيرها الى بحر طوس لتعذب هناك الا ان تطلب الايقاف  
 في الهبوط الى مادة تصلح لسكنائها وتتمكن من درك نجاتها على ما ذكرنا بشرح  
 طويل وفي رسالة علم النجوم والسمرو والطلسمات واما ابليس الاخر من الروحانيين  
 المسمين في مواضع كثيرة بالشياطين والجن وسائر اجناس ارواح السوء فالقرآن  
 مملو بذكرهم ايضا وكتب النصارى خاصة وما يتلوه في بيعهم يتكرر فيه ذكر  
 الشياطين وافعالهم مع المسيح وفي الانجيل ذكرهم في عدة مواضع فاقراء الانجيل  
 ايها الاخ ابدك الله وكتاب رسائل قولون فانك ترى فيهما من هذا الفن سببا  
 كثير لولا خوف الاطالة لذكرنا لك منها فزيدك معرفة بسمحة ما قلنا من وجود  
 الروحانيين وافعالهم في هذا العالم واما في القرآن من ذكر ذلك فكثير ايضا  
 ويطول ذكر كله ولكن نذكر منه الا ان ما نحضر ذكره في هذا الوقت لتعلم ايها  
 الاخ ابدك الله بطلان ما يقولونه هؤلاء القوم في تكذيب القول بوجود الروحانيين  
 وجمودهم لافعالهم الظاهرة فن ذلك في سورة البقرة فسجد الملائكة كلهم اجمعون  
 الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين فهذا القول الذي نطق به القرآن يدل على  
 وجود ابليس الذي لا نراه با بصارنا ولا نرى قبيله وهو يرا نا وهو لا تدركه  
 حواسنا سمع شهادة القرآن بوجوده وقال عز وجل ايضا في هذه السورة فازلها  
 الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو فكيف تكذب  
 لمن هذا فضله وقال فيها واتبعوا ما تلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان

ولكن الشايطين كفر وابعثون الناس السحر وقال عزذكره يا ايها الناس كلوا مما فى الارض ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وفيها الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا وفى سورة النساء ان يدعو من دونه الا انا وان يدعو من الا شيطان امر يد او فيها ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا وفيها وما يعدهم الشيطان الا غرورا وفى سورة الانعام واما بنسبتك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وفيها كما لذى استهوته الشياطين فى الارض حيران وفيها وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوسوس بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا اولو شاربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون وفيها يا معشر الجن والانس الم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم وفى سورة الاحراف ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا فسجدوا الا ابليس لم يكن مع الساجدين وفيها يابنى آدم لا يفتنك الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءتهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون فالى ذكر اين من هذا واقوى شهادة على وجود الروحانيين وافعالهم العظيمة القوية وفى هذه السورة فوسوس لهما الشيطان ليدب لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما وفيها يابنى آدم لا يفتنك الشيطان وائى شئ يكون من التحذير اكثر من هذا وفيها قال ادخلوا فى ام قد دخلت من قبلكم من الجن والانس فى النار كلما دخلت امة لعنت اخوتها وفيها ولقد ذرانا جهنم كثير من الجن والانس وفيها ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبسوسون وفى سورة الانفال واذ زين لهم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برى منكم انى اخاف الله والله شديد العقاب وفى سورة يوسف من بعد ان نزع الشيطان بينى وبين اخوتي وفى سورة ابراهيم وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم بالحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى ولا تلو منون ولو موافقكم ما انا بصرخكم وما انتم بمصرخين انى كفرت بما اشركنونى من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم وهذا من قول الشيطان عن نفسه واما فضله بهم فموجب ان يفكر فيه ويتامله كل من يكذب به ويوجوده ويحمد فضاله وفى سورة الحجر والجان خلقناه

من قبل من نار السموم وفيها الابلis ابى ان يكون مع الساجدين وفيها قال يا ابليس  
ما منعك ان تسجد اذ امرتك وفي سورة التخل واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من  
الشيطان الرجيم وفي سورة بنى اسرائيل واذا قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا  
الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا قال ارايتك هذا الذى كرمت على لئلا اخرتنى  
الى يوم القيمة لا تحتنك ذريته الا قليلا قال اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جزاء كم  
جزاء موفورا واستغزى من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك  
ورجلك وشاركهم فى الاموال والا ولاد وعدهم وما بعدهم الشيطان  
الا غرورا وفيها قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بجمل هذا القرآن  
لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وفى سورة الكهف واذا قلنا للملائكة  
اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه اقتضوه منه  
وذريته اوليا من دوى وهم لكم عدو بئس للظالمين وفى سورة الحج وما ارسلنا  
من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا غنى الى الشيطان فى امنيه فينسخ الله ما يلقى  
الشيطان ثم يحكم الله اياته والله عليم حكيم وهذا ايضا من فعله حتى بالانبياء  
عليهم السلام فلا قام الله بنسخ ما قد فعله الشيطان لهم وفى سورة القرقان وكان  
الشيطان للانسان خذولا وفى سورة النمل قال عفریت من الجن انا آتيتك به قبل ان  
تقوم من مقامك واتى عليه لقوى امين وفى سورة القصص هذا من عمل الشيطان انه  
عدو مضل مبين وفى سورة سباء ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر واسلنا  
له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا  
يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المبين وفيها ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه  
الا فريقا من المؤمنين وفى سورة الصافات انا زينا السماء بزينة الكواكب  
وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون عن كل جانب  
دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب وفيها  
طاعها كانه رؤى الشياطين وفى سورة ص والشياطين كل بناء وغواص  
واخرين مفرنين فى الاصفا وفيها اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من  
طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلها  
اجمعون الا ابليس استكبر وكان من الكافرين قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لى  
خلقت يدي استكبرت وكنت من الكافرين وفى سورة حم السجدة ربنا ارنا

الذين اضلانا من الجن والانس نجعلهما تحت اقدامنا ليكونا من الاسفلين وفي  
سورة الاحقاف واذصر فنا اليك نقر من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا  
انصتوا فلما قضى ولو الى قومهم منذرين وفي سورة والذاريات وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون ما يريد منهم من رزق وما يريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق  
ذو القوة المتين وفي سورة الرحمن وخلق الجن من مارج من نار وفيها يامعشر الجن  
والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطا السموات والارض فانفذوا لاتنفذون  
الا بسلطان وفي سورة الملك ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما  
للشياطين واعتدنا لهم عذاب السعير وفي سورة قل اوحى الى انه استمع نقر من  
الجن فقالوا انا سمعنا قرانا عجيبا يهدى الى الرشدة فانا به ولن نشرك بربنا احدا  
وفيها وانا ظننا ان لن نقول الا نس والجن على الله كذابا وفيها وانه كان رجال  
من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وفي سورة الناس  
من الجنة والناس فهذه الاقاويل كلها على كثرة معانيها وفنون ورودها  
وعدد جهاتها التي حكيت عنها اترها كلها اشارات الى مصدوم وغير  
موجود قد ذكرنا منها ما فيها كفاية لمن اكتفى وترك المكابرة  
ثم قد استشهدنا بعد ما ببعض من عشرين سورة مما يدل على صحة  
ما قلناه فيما تقدم بما يكفي ويقنع من كان منصفوا الان قد وجب ان نقطع الكلام في  
هذا لا ناقد بلفظنا منه غرضنا الذي قضيناه به والحمد لله كثير اونساله ان يوفقنا  
واياك ايها الاخ لسداد ويهدينا واياك سبيل الرشاد وجميع اخواننا الكرام حيث  
كانوا في البلاد بمنه وكرمه وهو حسبنا

وله الحمد دائما ابدا

كما هو اهله

ومستحقه

٢

تمت رسالة في كيفية احوال ارواحنا وبينها رسالة في كيفية  
انواع السياسات وكيفية

﴿ الرسالة التاسعة منها في كيفية انواع السياسات وكتبها ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعفتي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما بشر كون ﴿ اعلم ﴾ ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه انا قد جعلنا في كل رسالة من رسائلنا فصلا جعلناه من لبها وخالصتها اذا وفق له من فهمه وعمل به نال السعادة في الدنيا والاخرة وقد لخصنا ما قد اوردناه في رسائلنا الاحدى والخمسين في رسالة مفردة عن الرسائل فسميناها الجامعة وهي خارجة من جملة الرسائل لورد نافعها بيان ما اخبرناه في غيرها باخص ما امكننا منه فليس يكا تجتمع رسائلنا كلها عند رجل واحد الامن سهل الله تع له ذلك فعملنا تلك الرسالة لتتوب عن اخواتها غير ان الاصول والاجود عندنا ان لا تقراء الرسالة الجامعة الا بعد قراءة رسائلنا الاحدى والخمسين فانه اذا قرأها بعد قراءة هذه كثر نفعه وانفتح عليه ما انقلب من رسائلنا وان وجدها وقائه الرسائل وبعضها لم يخل من فوائدها واما هذه الرسالة فقد وسمنها بالسياسة والرياسة لتصل اليك على موجبها وتقرأها على من يخصك من اخواتنا الكرام رحمهم الله وتذاكرهم في اوقات نشاطك ونشاطهم فانك لا تخلو من فوائدها ونحن نأمر بك ايها الاخ السعيد بعد وقوفك على هذه الرسالة ان تتبع ما امرناك به فانك تتال السعادة العظمى ديننا ودنيا انشاء الله تعالى وانما سميناها الفصل الجامع لانه جمع اصل سعادات المنافع انشاء الله عز وجل ﴿ واعلم ﴾ ان منفعة الانسان تكون من وجهتين لثالث لهما دنياوية واخر اوية وجسمانية وفسانية واذا كملت للانسان هاتان السياسات استحق اسم الانسانية وتبأت نفسه لقبول الصور الملكية والانتقال الى الرتبة السماوية عند مفارقة الجسد بالحال التي تسمى الموت النازل عليه والاضمحلال الواصل اليه وانما جعلنا لك في هذه الرسالة وصف السياستين ليحصل لك بها الكمال في المرتبتين فترقى بها الى منزل السعداء في الدارين فعليك بالا حفاظ والصيانة له ونريد ان نصف لك صفة الذين يصلح ان تلقى اليهم وتمن به عليهم ونختصر في ذلك بان نقول من كان صفة صفتك وطريقه طريقك فلا يخل عليه فانه لا يخل ان تمنع الحكمة اهلها بل تلقى اليه اذ كان فصلا جاسعا للخيرات وقولا تكمل به

المسعادات وينزل على العامل بعملها لبركات واعلم ايها الاخ انه لما رايتك متوينا  
 لقبول القوائد العقلية والصنائع العملية واسع النفس الناطقة لقبول القوائد العقلية  
 والذخائر العلمية الربانية زاهد في الدنيا قليل الرغبة فيها متهاونا بما لا يملك من لذاتها  
 ومحجوباتها منصرفا عنها متزها عن شهواتها متزافعا عن ملاذها قانعا باليسير من قوتها  
 مصرقا عنيتك بكيتها الى صلاح نفسك الزكية وروحك الطاهرة المضيفة تنتقل  
 من بلد الى بلد من بقعة الى بقعة طالبا للعلم مشتتلا برداء الحلم حسن العباداة كامل الزهد  
 باخلاق رضية واداب ملكية ونفس اية وصورة جيلة وخلفة معتدلة والة كاملة  
 وذهن صافي وخاطر مدرك وقلب حاشع وطرف داعم وتاملناك نامل من حقيق  
 فيك ظنه وصدقته عنك فراسته لما استجلاك بنور الله الذي اودعه فيك تنظر به  
 الى مخلوقاته ويحسن به قرآنه اياته كما قال الحكيم الصادق صلغ عليه وعلى اله المؤمن  
 ينظر بنور الله وقال تعالى يسرى نورهم بين ايديهم ونظرك بهذا النور الموهوب لنا  
 المجمول او لافي اينسا ابراهيم حتى رآى به ملكوت السموات والارض وكان به  
 من الموقنين وصار ورثة تنقل في ذريته الذين اتبعوه كما قال فن تبعني فانه منى  
 ومن عصانى فالك غفور رحيم ولما رايناك بهذه الرؤية الصادقة بعدا جتهادك  
 وحرصك على الوصول الىنا وشدة الطلب لنا وخلصك من دياجي ظلمات زمان  
 الجور وغلبة الشياطين وكثرة اعدوان الطالين وخول الحق وانقطاع اهله بانفسهم  
 عن الجمهور الرعاع وتوهم طرقه وسبله فكنت من بين اهل زمانك كقوادح زمانى  
 ليلة ظلمات ذات رياح عاصفة وظلمات متراكمة وهوية باردة يريد الاستئاضة بنوره في  
 طريق قد ادلته واندرست معالمه وذهبت دلائله ولم يبق منه الا مسلك وعردائر  
 العلامات يصعب السلوك فيه والقصد لديه الاعلى اصحاب اقتفاء الانار الخفية بمعرفة  
 سبقت عندهم بها وعلامات وصفتهم وخفيت على الذين يريدون اطفاء نور الله  
 بذهابها وازالتها لا يرفع جعة الله من ارضه وينمى اثار حكيمته فلما اورث لك  
 ان زاد بنوره وذلك الدليل بظهوره حتى وصلت الى بقعة من بقاع الجنة وروضة  
 من رياض الارض التى يساند ل الارض غير الارض يوم العرض فيها رجال لا  
 تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة تراهم ركعا سجدا  
 يبتغون فضلا من الله ورضونا لا اية وهم على شاطئ البحر المحيط من وراء جل جلاله  
 عند بحر خط الاستواء وهى بقعة يجمع طرفاها ما بين شعاع الشمس عند طلوعها

وغروبها يرى منها المنازل الثمانية والعشرين المهيأة لسير القمروهي بقعة عالية  
 على متن جبل الاعراف فلما تخلصت من اسفل السافلين حتى وصلت الى اعلى عليين  
 بوحدتك وانقطاعك وغربتك عن اهلك واوطانك واحباك وجيرانك واصد  
 قائك واخلاك وذهاب نعيم جسمك وقدمالك وولدك وصبرك على الفتن والبلوى  
 وارتكابك مطية الصبر وسلوئك في طريق وعروارتقائك على جبال يصعب على  
 غيرك طلوها وهبوطك في اودية لايسهل على غيرك الهبوط فيها فكنت ما بين جبل  
 ترتقيه ووحش مهلك تتقيده ومهجة دائر شاسع تخشى ان تغفل فيه فلم تنزل بين شدائد  
 متكاثفة واهوال متزايدة كصاحب سفينة في بحر مظلم في ليل فعبم قد غاب قره واستترت  
 النجمة وعصفت به الرياح من كل جانب وارقت حوله الامواج من كل مكان وهو  
 صابر على ما حل به يد عو الى ربه الوسيلة الى الخلاص والنجاة مما هو فيه فهو بسكانه  
 يد يرسيته ويجنب بهما وارء الهلكة بمعرفته وبما الهمة الله سبحانه من العلم والعمل  
 بما يكون به نجاته فلم تنزل تلك حاله حتى وصل الى مكان بغيته ومقر طمأنينته فلما  
 وصلت اليها الاخ السعيد البنا واطلعت علينا وامتنحك بحيث فراك كما ان يمتحن  
 مثلك بمن يصل البنا ويرد علينا فراك صابر انعم العبد لله عز وجل ولما رايك بهذه  
 الصفة وعرفناك بهذه المعرفة لم يحل لنا ولا وسعنا في ديننا ان نكتم النصيحة  
 ولا نؤدى اليك الامانة لئلا ترانا بغير اخيانه وليصح عندك قول نبيك الصادق  
 القاض السيد الكامل سافروا تغفوا فتعودوا اجما بعد طول سفرك بلا غنيمة تغتنيها  
 ولا حاجة تبلغها فراك وكان بالله توفيقنا جاراينا بالهام منه لنا وحي النبا في  
 رؤيا صادقة ارادها بجهن ان نجعلك داعيا الينا ود الاعلىنا ومبشرا بظهور امرنا  
 وانكشاف سرنا من رايته من اخواننا واهل ملتنا اذ كانوا لا يقدر روي على ما قدرت  
 عليه ولا يصلون الى ما وصلت اليه لتعذر الامور عليهم وصعوبة الزمان لديهم  
 والاسباب المانعة والحوادث القاطعة وقد اخترناك لمقامك موصعا تسكن فيه  
 وتاوى اليه لاتصل فيه اليك ايدي الظالمين ﴿ فصل ﴾ فاذا انت وقفت على  
 ما نلقيه اليك في هذا الفصل فاعتمد عليه واسكن اليه فاذا صرت الى حيث كنت  
 قبل وصولك الى حيث وصلت فابن لك دارا من القناعة وشيد بانيانها وارفع  
 حيطانها واجعل بابها من الزهادة واجعل حاجبك عليها القمرو واجعل وطالك  
 وخطك ترك القنية الاما تسد به الجوع وتستريح به العورة واعلم ان هذه الدار اذا



سكنتها انت من قطاع الطريق والصوص ومصادرة السلطان وحسد الاخوان  
وقل جارك وبعد على الناس مزارك فاذا بنيت هذه الدار على هذه الاركان فليكن  
مقامك فيها على وجل وخوف من التواني عن شئ من اقامة السياسة النفسانية  
وان تغافل من عمل الاعمال الناموسية وليكن مقعدك من هذه الدار في صدرها بعد  
احكامك جميع امرها **فصل** في السياسة الجسمية فاما تدبيرك لجسمك  
فاذا اخترت العافية التي لا يصل الى جسمك معها الاذى من الغذاء فليكن غذاءك  
من الموجود الغير الممتنع عليك صنفين ثالثهما الماء اما ما ينزل من السماء او ما ينبع  
من الارض ما تيسر لك فانك ما دمت على ذلك من قل الاكل وتترك الشبع  
وتعتمد الجوع في الاوقات التي يصلح فيها استعماله كانت طبائعتك على حالها  
لا يزد فيها ما يحتاج ان نقص ولا ينقص منها ما يحتاج ان تزيده فان كانت العوارض  
النازلة بالجسم ليست من قبل الغذاء ولا من جهة التغافل عن اصلاحها  
نظرتها ان كانت من جهة اختلاف الهوية المتصلة بالجسم منها الاذى  
عدلتها بما يصلح لها بما عملته من السياسة الطبية وان كان ذلك بموجبات  
احكام الصوم وما قدر فيها اطمئنان نفسك وحسن الصبر بك ولم تهتم  
نفسك ان الاذى دخل على جسمك من جهة تفريط من الغذاء ولا اكثر من الاكل  
والشرب واعلم ايها الاخ البار الرحيم انك اذا لم تحمل على جسمك من الماء كل  
والشارب والباة والحركة لا تمك العافية وعدمت الاسقام ومع ذلك  
فاعلم ان الاسقام والالام لا تدخل على الاجسام الا بموجب حركات نجومية  
ومقادير سماوية وكذلك زواياها وانما صار ذلك مقدرا على الاجسام من اجل  
انها ليست هي الذات الباقية ولكنها ذات فانية فلذلك وصل اليها التغيير والا  
ضمحلل والتقلب والزوال واكثر الناس اذا نزلت بهم الالام والاسقام اتهموا  
فيها نفوسهم من كثرة ما يستعملون من الماء كل والشارب فيكثر غمهم وتدوم  
حسرتهم حتى انهم اتخذوا انفسهم اعداء لهم يرجعون عليها بالهول والتأسف  
على ما فرط منهم فيكون ذلك ادوم لحسرتهم والطول لعنتهم واذا انت ثقنت  
ذلك سكنت نفسك وطاب لها الصبر على الاسقام النازلة والاعلال الواصلة الى  
الجسم واجعل اكثر شوقك الى الخلاص من هذه الدار وفارقة هذا السجين  
لانك اذا خرجت منه قدمت على ربك واعلم ايها الاخ انك لا تقدم على ربك ولا

تصل اليه ووصول يجازيك به مجازاة من استحق الثواب وانك على هذه الحال  
فاذا تحقق عندك ذلك هان الموت عليك فتبينه وطابت نفسك فاذا حدثت تلك  
العلل والعوارض المحللة لتركيب الجسد بموجب الاحكام المقدرة ولم تر لنفسك  
في ذلك امر او صل ذلك اليك من جهته فليس بموصله اليك الا الحكم المراد به  
صلاحك وخلصك ونجاتك فتفرح بذلك ولا تحزن كما يحزن المحتنون في  
انفسهم باجسامهم وفي اجسامهم بانفسهم اذا نزلت بهم الاللال والامراض  
فيكثر خوفهم ويدوم حزنهم فزعا من الموت وهم يعلمون انه لا بد ملاقيهم فحسرتهم  
لا تنقضي ونغم لا يفي قد اشتغلوا بصلاح اجسامهم وامر دنياهم عن صلاح  
انفسهم واخترتهم فهم مستعجلون نعيم ارائل وسبقها اليهم واصلا فهم لا يتخفف  
عنهم من هذا بها ولا يقضى عليهم فيموتوا موت الا يأس منها والاقطاع عنها  
فاذا علمت ذلك وتدبرته وفهمته جعلته امامك في سياسة جسمك وتدبير جسدك  
فهذه سياسة يختص بها جسمك الكثيف الذي ليس له مقر الا في الدنيا ولا مكان  
الا في الارض ولا صفة الا الطول والعرض والعمق وما يحويه وما يحيط به واعلم  
انك محمول لاحامل كما ظن كثير من لاعلم عندهم ولا معرفة معهم ان الجسم حامل  
النفس وانها زبدته وصفوة طبائعه وانها تقوى بقوة الغذاء وتضعف بضعفه  
وليس الامر على ما ظنوا ولا القضية كما توهموا وانما النفس حاملة للجسم  
واعراضه وهي الذاهبة به في الجهات التي يجب لها وهي معه تدبره في مجيئه  
وذهابه وبها يستقر على ما يجانسها وبشا كله من الكائنات اما في جهة من  
الجهات الارضية من هبوط الى اسفل بحيث يكون له ثبات القدمين في الهبوط  
واما طلوع الى فوق بحيث يمكنه مثل ذلك واما استواء طيران في الهواء وطلوع  
الى السماء فانها لا يمكنها هذه الطبيعة الكثيفة ترقىها الى هناك بل يمكنها  
الصعود بمجرد هانها اذا تخلصت منه واتصلت عنه وذلك ان السفينة في البحر  
الحكمة الاله المتقنة الاداقر فيه عن يرب امرها واصلح حالها ومع ذلك فانها لا تسير  
الا بهبوب الريح القائدة لها الى الجهة التي يختار صاحبها واذ اسكنت الريح  
وقفت السفينة عن ذلك الجريان كذلك جسد الانسان اذا فارقه النفس لا يتأهأ  
له تلك الحركة التي كان يتحرك بها مع النفس ولم يعدم من الله شي ولا ذهب منه  
عضو من الاعضاء الاذهب الروح منه فقط والبرهان ان الريح ليست من جوهر

السفينة ولا السفينة حاملة الريح بل الريح محرك لها فاذا صح ان الريح محرك السفينة وليس من جوهر السفينة ولا تقدر السفينة ومن فيها على استرجاع الريح بعد ذهابها بحيلة يعملونها او صنعة يصنعوها كذلك ليس الروح من جوهر الجسم ولا الجسم حامل للروح ولا يقدر احد من العالم على استرجاع النفس اذا فارقت الجسم فبالت شعري كيف يفسد هذا البرهان الابتكارية العيان فاذا تحققت ذلك وعلمت ان جسمك انما هو سفينة معدة لهبوب الرياح ونزولها عليها علمت ان هلاك السفينة اذا هلكت يكون من حالين اما بفساد من جهة جرمها وانحلال تركيبها فيدخل الماء ويكون ذلك سبب غرقها وهلاكها وهلاك من فيها ان غفلوا عنها ولم يتداركوها بالاصلاح لها والتفقد لها كهلاك الجسم من غلبة احدي الطبائع متى تساوى صاحبها وغلبه وغفل عنه كذلك النفس لا تبقى مع الجسد اذا فسد مزاجه وتعطل نظامه وضعفت آلتها كما لا يتصور الريح ان تعود للسفينة كما كانت تسوقها قبل غرقها والريح موجودة في هبوبها غير معدومة من الموضع الذي كانت السفينة فيه قبل هلاكها كذلك النفس باقية في معادها بقا الريح في اقفاها بعد تلف الجسم وانما يكون الفرق للمركب بفساد آتله وهلاك الجسم بفساد مزاجه وغلبة طبائعه واما القسم الثاني فهو ان يكون المركب هلاكه بقوة الريح العاصف الهابة الواردها على السفينة مالم يس في وسع آلتها حمله والقدرة عليه فتضعف الآلة وتتكسر الاداة فان كان من فيها من اهلها عارفين بموجب ذلك الامر من نزول ذلك العاصف وانه بموجب المقدار اطمأنت نفوسهم وسلموا الى ربهم ووعظ بعضهم بعضا وصبروا على ما نالهم فان زادتهم الامر حتى يعطش السفينة ما يكسرها ويكون منهم ما قضى كانوا مطمئنين النفوس ولا يتهمونها انما اصابهم ذلك لتفريط وقع منهم كذلك الاحوال العارضة للجسم من جهة الاحكام الفلكية والحركات النفسانية المنبثقة اولاً من النفس الكلية التي تذهب بالا جسام وتهدمها لادواء المعالج والطبيب ولا للعريض ايضا فاما الصبر عليها وقلة الجزع منها الى ان نزول او يكون بها الانتقال الى دار المعاد فالحق ما صبر عليه واولى ما استجيب له وبهذا الاعتقاد صح ان النفس هي جوهر غير الجسم وانها هي الحاملة له المتبلة به فاذا انصورت ذلك وصح عندك وتم لك العمل بهذه السياسة

فقد استراحت نفسك من الغم و الهـم من اجله و بسببه فصل في  
 السياسة النفسانية فيكون اخلاقك رضية و عادتك جيلة و افعالك مستقيمة  
 تودي الامانة الى اهلها كائنا من كان من ولى وعد و وناخذ نفسك بحفظها وترعى  
 حق من استراحت حقها و تحسن مجاورة جارك و تصفى مودة صديقك و تخلص  
 المحبة لمحبتك مع قلة الطمع و ازالة الغزع في مستعمل زائل و حادث نازل و تريد  
 للغير ما تريد لنفسك فقد جاء في كلام بعض الناس ان المؤمن لا يكون مؤمنا حقا  
 حتى يرضى ل اخيه ما يرضى لنفسه و ليس هذا من جيد الكلام و انما قال الحكيم  
 القاضى ع م ان المؤمن لا يكون مؤمنا حتى يرضى لغيره ما يرضى لنفسه و هذا من  
 شريف الكلام و سبيلك ان تعود نفسك على الخير لانه خير لا تريد بفعلك هـضا  
 ولا يحملك على فعله خوف غنى فعلت لطلب المكافاة لم يكن خيرا و ان لم تطلب  
 المكافاة و انما اردت الذكر و الاسم كنت ايضا منافقا و لم يكن خيرا و المناق  
 لا يستاهل ان سيكون في جوار الروحانيين و اما سياسة الـاهل من الاخوة  
 و الزوجة و الاولاد و العبيد و من يحرمك بحر اها في النسبة الجسمانية يجب عليك  
 ان تسوهم سياسة لا اختلاف فيها و تجريهم على عادة لا تعدل عنها الا بموانع  
 مانعة و اسباب قاطعة لثلاث رجع بالوم على نفسك اذا جنوا عليك و تغيروا  
 بما كنت تعهده منهم و تعرفه فيهم بحسب تغير سياستك و اختلاف عادتك فتسبب  
 التفريط الى نفسك فيكثر غمك و يبدو همك فاذا استهم سياسة القتم اياها و رتبهم  
 عليها استراحت نفسك مع ما ان الاحب اليـنا و الاثر عندنا الا فرادى الوحدة  
 ولكن لا يكاد يتهيا ذلك لجميع اخواننا و لان امرهم به ايضا لثلاثة طع الحـرث  
 و النسل و اذا فعلت ذلك احكمت سياسة الـاهل و خصوصا النساء اكثر تفقد  
 احوالهن في كل وقت فانهم سريعات التلون كثيرات التغير يتغيرن مع الساعات  
 و يضطربن على الاوقات فيكون صفحك اليهن كثيرا من غير شعار منهن ان  
 تكون مرابيا احوالهن و لا يفررك منهن صلاح تعرف فيهن قد انبثاك ان تلونهم  
 كثير و ان استفسادهم سهل يسير الامن عصمه الله تع منهن و قليلا ما هم و اما  
 اولادك و غلمانك و حواشيـك فباك ان تظهر لهم قافة بعد ان تقوم بواجبهم  
 المفروض عليك فانه متى ظهر لهم منك اختلال او حاجة نقصت منزلتك و قصر  
 موضعك فلم يـم لك وزن و لا قامت لك هبة و لا حاجة بك الى ان تكشف قاتك

الى من لا يزيد شكواك اليه الا ذللا ومهانة بل ضع عذرك عند كل واحد منهم  
على وجه لا تنسب معه الى قافة وقف فهو اعود واصلح \* فصل \* سياسة  
الاصحاب اعلم ايها الاخ ان سياسة الاصحاب لا تكون الا بعد المعرفة بهم  
والاطلاع عليهم ومعرفة احوالهم ان لا يخفى عليك من امرهم صغيرة ولا كبيرة  
لتسوس كل واحد منهم السياسة التي تليق به دنيا ودينا واعلم انك متى كنت جاهلا  
بمعرفة لم تتم لك سياستهم ولم تبلغ رضاهم ولا يكونوا لك اصحابا او ما علمت  
ان صاحب الناموس لا يصاحب الا من عرفهم وخبرهم فاطلع عليهم اطلاع  
الاحاطة بهم واحرص ان تباعد بين معرفتهم بك وبينهم لئلا يطلعوا عليك  
كما اطلعت عليهم فياتوك من حيث امنت لانه ليس كل من صاحبك يحق  
لك ان تثق به ولا تطمئن اليه لان كثيرا ممن يصحب الانبياء انما يكون صحبة  
لهم لوقوع الحيلة بهم ومرادهم منهم الاطلاع على اسرارهم ليكشفوها  
ويظهروها لمن لا يعرفها وهم المناقون فيصعب ان تظهر لهم القرب بالبعد واللين  
بالغلظة والانس بالوحشة والكرم بالشح والانبساط بالانقباض والرحمة بالسخط  
والوعد على الجليل والوعيد على الذنب وقبول التوبة باللين والموعظة بالقوة  
اعلم اليهم بمقدار ما يحتملونه وبحسب ما يستوجبونه ولا يكون اعتقاد اهل  
وذريرتك وازواجك وبنيتك مخالفا لما يظهر من اعتقادك لاصحابك واخوانك فحق  
لم يكن كذلك فلا اهل لك ولا اصحاب ولا دين ولا دنيا ولا علم ولا عمل وكيف  
يجوز للعاقل العالم ان يكون له اهل يتدينوا بدين ويذهبوا الى مذهب هو يامر  
اصحابه بخلافه بل الواجب عليه ان يكون اهل واصحابه بمنزلة واحدة عنه في  
التعليم ولا يخص اصحاب النسب الجسد اني بما لا يديه لاهل النسب الروحاني  
بل يجمعهم معا في طريق واحد ويلقنهم في طريق التعاليم والمعارف والعبادات  
والقرائن فيأخذ كل واحد منهم بحسب قوته واستطاعته فان عدل واحد من  
اهله واقاربه الى الضد مما هو عليه وخالفه بعده تراء منه واخرجه من جلته  
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم بحمى ابى لهب وقال يا بني هاشم  
لا ياتوني الناس يوم القيمة باعمالهم وتأتوني بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئا  
الا بعمل صالح وكما قال نفع حكاية عن ابراهيم خليله صلى الله عليه وعلى اله  
وسلم وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه

حد الله تبرا منه وقال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون  
 من حاد الله ورسوله الآية ويكون يراعى اهل الذكا والقطنة ومن يقصد الا  
 غراض الذى يريد هابكلامه ويؤمى بها فى اشارته ونحيبات جواهره فى تقاطيع  
 امثاله ونوادره فاذا عرفهم ميزهم بنظره والى القول اليهم فى الاعتماد عليهم فى  
 تهذيب من دونهم حتى يوصلوهم الى مثل ما وصلوا اليه فاذا احكمت هذه  
 السياسة فى الاصحاب والاهل الاقرب فالاقرب والابعد فالابعد فاحكم امر  
 العبادة والقرايين المقربة الى الله سبحانه والاعمال المرد لفة لديه ﴿ فصل ﴾  
 فى القرايين فنذكر الان العبادة والقرايين وهى نوعان لثالث لهما قربانان  
 مقبولان صادقان ودعاء ان مستجابان وهما قربان غير مقبول ودعاء غير مستجاب  
 وهو ما اخبر الله عنه ان ولدى ادم قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من  
 الاخر ودعاء الكافر الذى هو فى تساب لا يتقبل فاما العبادتين فاحد اهمما  
 الشرعية التاموسية باتباع صاحب الناموس والانقياد الى اوامره ونواهييه  
 والمسا رعة الى ما جابه وقضاه وحكم به على من استجاب اليه وتقرّب الى الله  
 سبحانه وتعالى بما ذكرناه رضىه من القرايين والعبادات والطهارات والصلوات  
 والصوم والزكوة والحج والجهاد والسعى الى البيوت العامرة والبقاع  
 الطاهرة والاقرار بكتب الله ورسوله وملائكته ووجيهه وما شاكل ذلك فى  
 موجبات احكام الشرائع واقامة النواميس والامثال لئلا وامرو النواهي  
 والنظر الى افعال النبي صلى الله عليه واله وسلم والافتداء بافعاله والتشبه به فى  
 جميع افعاله كما قال الله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة والتضرع الى الله سبحانه  
 بالدعاء والابتغال فى وقت الاجتماعات فى الاعياد والجمعات وعند ظهور الايات  
 فهذا هو الدعاء المستجاب والقربان المتقبل واما العبادة الثانية فهى العبادة الفلسفية  
 الالهية وهى الاقرار بتوحيد الله عز وجل وقد تقدم ذكرها فى صدر الرسالة الجامعة  
 فى شرح رسالة الارناطيقى تقف عليه ان شاء الله واما الدعاء والقربان المقبول المستجاب  
 فاعلم يا اخي انك متى كنت مقصرا فى العبادة الشرعية فلا يجب لك ان تعرض لشئ من  
 العبادة الفلسفية والاهلكت واهلكت وضلت واضلت وذلك ان العمل  
 بالشريعة التاموسية والقيام بواجب العبادة فيها وزوم الطاعة لصاحبها عليه السلام  
 والعمل بالعبادة الفلسفية الالهية ايمان ولا يكون للمؤمن مؤمنا حتى يكون مسلما

والاسلام سابق على الايمان كما قال الله تع على لسان رسوله صلح مخاطبا  
للأعراب المناقين من أهل الشريعة الذين كانوا يظهرون الايمان ويكتمون  
النفاق قالت الأعراب أما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في  
قلوبكم وانما تخصص أصحاب الرسول عليه السلام بعده بالصبر الذي  
راوه كان يستعمله في العبادة والطاعة لربه فرضا على نفسه وتعليلًا لأصحابه فقام  
بالأميرين وكل المرتلين وحاز الفضيلتين لأنه كان عليه السلام مسلما مؤمنا  
عارفا بالدعاء في وقت الاجابة ولذلك كان لا يرده دعاءه وكان اماما للمسلمين  
والمؤمنين عارفا بالفلسفة الالهية ولما تمت الفضيلة لواحد من اهله واصحابه قال  
حقيرا انا ارسطاطاليس هذه الامة واعلم يا اخي ان العباداة الشرعية بالعبادة  
الفلسفية صعب جدا لانها موت الجسد في اقرب الاوقات وحصر النفس عن الامور  
المحبوبة بأسرها وترك الرخصة في شئ منها والوصول الى ادراك حقائق  
الموجودات بأسرها وتريد ان نشرح لك طرقا منها فيحصل لك رتبة من الدرجة  
الاولى وهو شبه المدخل والمقدمة لك لعلك تقوم بشئ منها فيحصل لك رتبة من  
الدرجة من حد العبادة والدعاء في الاوقات المستجاب فيها من يدعو بذلك ( فصل )  
واعلم ايها الاخ ان افضل الدماء في السنة الشرعية والديانة الاسلامية في ليلة القدر  
وبعد هاعيد القطار وعيد الاضحية يوم النحر وعند البيت الحرام وبين الركن والمقام  
وعند معابدة هلال القطار وعند بذل الزكاة استحقها ودعاه من ياخذها في وقت اخذها  
وطلبه اياها فان هذا دعاء مستجاب وقربان مقبل واما العبادة الفلسفية الالهية  
فان اول درجة منها وهي التي كانت الفلاسفة القدماء والاجلة العلماء ياخذون  
بها اولادهم وتلاميذهم بعد تعليمهم احكام السياسات الجسمانية والنفسانية  
والعبادات الناموسية الشرعية ان يكون لهم في كل شهر من شهور السنة  
اليونانية على عدد التاريخ المعروف الى حيث ينتهي من اراد الاقتداء بتلك  
السنة ثلاثة ايام في كل شهر يوم في اوله ويوم في وسطه ويوم في اخره فاما اليوم  
الاول من الشهر فيجب له ان يتطهر انظف تطهروا يتجشع باطيب ما يقدر عليه من  
البخور ولا يفرط في طهارته وصلواته المقروضة عليه في شريعة الناموس فاذا  
انقلب من محراب صلوة عشا الاخرة جلس يسبح الله ويقدس ويكبره الى ان  
يمضي من الليل الثلث الاول ثم يقوم ويحدد الوضوء ويسبغ الطهارة ليكون

ظهور على ظهور وفور على نور ويرز من بيته الى ان يحصل تحت السماء الجدي  
 وهو النجم الذي يهتدى به قال الله تع وعلامات وبالنجم هم يهتدون في تأمل الكتاب  
 المبين ويتدبر آياته ويرى الملكوت دائماً وهو يسبح الله ويقدس له ولا يدع التكبير  
 والتهليل ليكون من الذين قال الله تع الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم  
 ويتفكرون في خلق السموات والارض الاية ولا يزال كذلك حتى يذهب من  
 الليل الثلثان فيكون الثلث الاول قياماً بعبادة الناموس والثلثا لتاسي قياماً  
 في التفكير في الملكوت فاذا زال اوان الثلث الاوسط هبط الى الارض ساجداً بتذلل  
 وخضوع لباريه فلا يزال كذلك ما قدر عليه ثم يرفع راسه ويكباً واستغفار وتوبة  
 واستعبار في عدد ذنوبه على نفسه وينوي التوجه بحسناته وصالح اعماله ويدعو  
 بالدهاء الافلاطوني والتوسل الادريسي والمناجات الارسطاطاليسية المذكورة  
 في كتبهم فلا يزال كذلك حتى يسدوا العجر فيقوم فيسبح الوضوء ويتطهر فيرجع الى  
 محرابه فيصلي صلوة العجر ويجلس في مكانه الى ان تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس  
 واقبل اول النهار ذبح بيده ان كان ممن قدا عتاد ذلك ما قدر عليه من محلل الحيوان  
 وبأمر باصلاح ما كان من الطعام ويأذن لاهله واخوانه بالدخول عليه والوصول  
 اليه ويحضر ذلك بين ايديهم فاذا فرغوا من طعامهم حمدوا الله جل وعز اسمه  
 وشكروه وخروا له سجداً شكراله بما من عليهم ثم يخرج اليهم من الحكمة بحسب  
 ما يوجب الزمان ويسعه المكان ولا يزالون كذلك بقية يومهم الى الوقت من عشا  
 الاخرة فيرجعون الى منازلهم وينصرفون في معاشهم ويقومون بواجبات  
 احكام اديانهم الى اليوم الثاني وهو يوم ليلة البد راذا استكملت استدارته وعت  
 انوار فيه في تلك الليلة وصيحة ذلك اليوم كما فعل في اليوم الاول وازيد قليلاً ثم  
 كذلك الى وقت الانصراف بعد العشاء الاخرة من غد ليلة ثم في اخر الشهر وهو اليوم  
 الخامس والعشرون من شهره بينه وبين اول الشهر الجديد المستقبل خمسة ايام ويكون  
 لمن اقتاد بهذه السنة في السنة ثلثة اعياد **فصل** العيد الاول يوم نزول الشمس  
 برج الحمل وذلك ان في هذا اليوم يستوى الليل والنهار في الاقاليم ويعتدل  
 الزمان ويطيب الهواء ويهب التسيم ويذوب الثلج وتسيل الودية وتهد الانهار  
 وتنبع العيون وترتفع الرطوبات الى اعلى فروع الاشجار وينبت العشب  
 ويطول الزرع وينمو الحشيش ويتلالا الزهر وتورق الاشجار وتكمل



الانوار ويخضر وجه الارض ويتكون الحيونات ويسدب الدبيب ويتج  
 البهائم وتدر الضروع وتتشجر الحيوانات في البلاد ويطيب عيش اهل البر  
 وياخذ الارض زخرفها وتصير كأنها فتاة شابة طرية فيجب ان يكون ذلك  
 اليوم هيدا يظهر فيه القرح والسرور وكانت الحكماء في هذا اليوم يجتمعون  
 ويجمعون اولادهم وشبان تلامذتهم باحسن زينة وانظف طهور الى الهياكل  
 التي كانت لهم ويذبحون الذبائح الطيبة الطاهرة ويضعون الموائد ويكثر  
 القول والبان والحبوب مما تبتته الارض فاذا اكلوا وفرحوا اخذوا في  
 استعمال الموسيقى بالنقرات المحركة للنفس الى معالي الامور والتفهمات الذليلة  
 بتلاوة الحكمة ونشر العلم فيكون بذلك راحة النفس وكال الانس فلا يزالون  
 كذلك بقية يومهم ثم ينصرفون الى اشغالهم ولهذا اليوم اسم باللغة اليونانية  
 معروف عندهم وهو اليوم الذي نزل فيه الشمس راس الحمل نوء الرابع (فصل)  
 العيد الثاني فاذا نزلت الشمس اول السرطان فان ذلك اليوم العيد الثاني نوء  
 الصيف وفيه يتناهي طول النهار وقصر الليل وانصراف الربيع ومجيئ الصيف  
 واشتداد الحرو وهبوب السمائم وتقصان المياه ويسب العشب واحكام الحب  
 وادراك الحصاد والثمار فيكون ذلك اليوم هيدا لاستقبال زمان جديد تابع للزمان  
 الاول وكانت الحكماء تجتمع فيه الى الهياكل المبنية لذلك اليوم لانهم كان لهم  
 لكل عيد هيكل لا يدخلونه بذلك الزى الا في يوم مثله فيدخلوا الهيكل المبني  
 ويلبسون من الذي ما يليق بطبيعة ذلك البرج وكذلك ما يكون يستعملونه من  
 الطعام والشراب وما كان من الثمار الا في بين التيس والترطيب في الطبقة  
 الاولى فاذا قضوا ما يجب عليهم في ذلك اليوم انصرفوا فلا يجتمعون الى العيد  
 الثالث وهو يوم نزول الشمس راس الميزان فصل العيد الثالث فاذا  
 نزلت اول دقيقة من برج الميزان استوى الليل والنهار مرة اخرى ودخل  
 الخريف وطاب الهواء وهبت رياح الشمال وتغير الزمان وتقصت المياه وجفت  
 الانهار وقل ماء العيون وجف النبات فيكون ذلك اليوم ايضا يوم هيدا فيدخلون  
 الى الهيكل المبني لذلك اليوم ويكون استعمالهم من الاكل ما يوافق طبيعة ذلك  
 اليوم والزمان ومن نشر العلم مالا يقد ولا عيد لهم بعده الى ان تبلغ الشمس اخر  
 القوس اول الجدى فصل العيد الرابع يتناهي طول الليل وقصر النهار

وياخذ الليل في النقصان والنهار في الزيادة وينصرف الحريف ويدخل الشتاء  
ويشتد البرد ويخشن الهوا ويتساقط ورق الشجر ويموت أكثر النبات ويهجر  
الحبوانات في اعماق الارض وكهوف الجبال من شدة البرد وكثرت الانداونشت  
القبوم واظم الهوا وكلع وجه الزمان وهزلت البها ثم وضعت قوى الابدان  
ومنع الناس التصرف والاجتماع بعضهم من بعض وبمر عيش اكثر الحيوان  
وكانت الحكماء تتخذ هذا اليوم يوم حزن وكابة وندم واستغفار وكانوا  
يصومونه ولا يفتطرون فيه واذا تأملت ايها الاخ هذه الايام الثلاثة في  
السنة الفلسفية التي اتخذوها اعيادا وافراحا وكان فرحهم الاكبر  
في الاول منها ودونته في الاوسط ودونه في الاخر يوم حزن  
وكابة الى ان يستأنف الدور الاخر عند رجوع الشمس الى اول برج  
الحمل واذا انعمت النظر الى اعياد الشريعة الاسلامية وجدتها موافقة لها  
وذلك ان نبينا ع م سن لأمته في شريعته ثلثة اعياد فالاول منها يوم عيد الفطر  
وهو اعظم فرح يكون بخروج الناس من شدة الصوم الى الفطر كفرح اهل  
الارض بقدم الربيع والخصب بعد ذهاب الشتاء ثم عيد الاضحى وهو يوم  
تعب ونصب لانه يوم الحج فيكون الوفد الشرعى فيه شمشاً غبراً ويحتاج  
فيه الى ارافة دم ويكون فرحاً بمزواجهم ونصب فيكون الفرح دون الفرح  
الاول كفرح الفلاسفة بالعيد الثاني من سنتهم اذ كانوا يستقبلون الهجير  
والرمضاء والسما ثم وشدة الصيف واليوم الثالث في السنة الشرعية يوم وصيته  
عند انصرافه من حجة الوداع بغدير خم وفرحه بمزوج لانه خالط ذلك بنكث  
وغدر موافقاً للعيد الثالث الفلسفى المتقلب فيه الزمان من الصيف الى الخريف  
فتناهى حال الثمار واخذها في النقصان والجفاف واليوم الرابع هو يوم الحزن  
والكابة فهو يوم قبض النبی صلی الله عليه وسلم الى رضوان الله ومحل كرامته  
صلی الله عليه وعلى آله وان كان عيد الله لما وعده ربه تعالى بقوله وللآخرة  
خير لك من الاولى فهو باقته الى جوار الله وكریم فنائه عيد له غير انه مشوب  
بمصائب امته وانقطاع الوحي وقدهم شخصه الكريم واعلم ايها الاخ ان اجماعة  
اخوان الصفا احق الناس بالقيام بالعبادة الشرعية ومراعاة اوقاتها واداء  
فروضها ومعرفة تحليلها وتحريمها لانا اخص الناس بها واولاهم بحملها واقرّب

الناس الى من جاءت على يديه واولاهم به واحق الناس ايضا بالعبادة الفلسفية  
الالهية والقيام بها والخذلها والجحد يلداد ثمرها فاذا امكننا ذلك كانت لنا سنة  
ثالثة فتميز بها وتخصص بعلها ولنا ايضا ثلثة ايام نخذها اعياد او نامر اخواننا  
بالاجتماع فيها والسعى اليها واعلم ايها الاخ بان اعيادنا هذه ليست تشابه  
ايام اعياد الفلسفة ولا الشريعة في الحقيقة لكن بالمثل لان اعيادنا ذاتية قائمة  
بنواتها نظير الافعال عنها وبها وفيها وهي ثلثة ايضا اول واوسط واخر  
والرابع اصعبها عملا واشدها فعلا وامثال هذه الايام الاربعة التي ذكرناها  
ووصفناها في الزمان بالحركات الفلكية وموجبات احكام النجوم الربيع والصيف  
والخريف والشتام وفي الشريعة المحمدية والملة الهاشمية عيد الفطر وعيد الاضحي  
وعيد الغدير ويوم المصيبة به صلوات الله عليه وفي الشريعة الفلسفية نزول  
الشمس الحمل والسرطان والثيران والجدى في الصورة الانسانية ايام الصي  
وايام الشباب وايام الكهولة وايام اخر العمر به ذهاب الشخص ومفارقة الجسم  
لنفس ولذلك يبكي عليه ويكون عند اهله الهم والحزن والاسف على قتله كما حزنوا  
اهل بيت النبوة لما فقدوا سيدهم وغاب عنهم واحدهم ونخطفوا من بعده  
وتفرق شملهم وطمع فيهم عدوهم واغتصبوا حقهم وتبددوا ثم ختم ذلك  
يوم كربلاء وقتل من قتل من الشهداء ما اقتضح الاسلام به ومن  
قبله ما اتاى احق الناس بما قاسى اولاهم بالامر من بعده ثم من بعد غيبة صاحب  
الشريعة صلى الله عليه وسلم قتل من بعده من اجلة اصحابه المساعدين له  
في اقامة الناموس معه مثل صديقه وقاروقه وذى النورين ومائتات على اهله  
واقاربه من المصائب فصار ذلك سببا لاختفاء اخوان الصفا وانقطاع دوله لخلا  
الوقالى ان ياذن الله بقيام اولهم وثانيهم وثالثهم في الاوقات التي ينبغي  
لهم القيام فيها اذا برزوا من كهفهم واستيقظوا من طول نومهم واليوم الرابع  
يكون فيه حزنهم لعيبه سيدهم كما غاب ابوهم صاحب الناموس وما كان من الحزن  
والكتابة الواقعة بهم من بعده فاعيدنا ايها الاخ هي اشخاص ناطقة وانفس  
فعاله تفعل باذن باريهاما بوحيه اليها ويلهمها من الافعال والاعمال فالיום الاول  
من ايامنا والعيد الفاضل من اعيادنا هو يوم خروج اول القامبين منا ويكون  
اليوم الموافق له لنزول الشمس برج الحمل وبحجى الربيع والحصب والشمعة ونزول

الرحمة والظهور والانتشار وهو يوم فرح وسرور لنا ولجميع اخواتنا  
واليوم الثاني هو يوم قيام الثاني الموافق يوم قيامه يوم نزول الشمس اول  
السرطان في تناهى طول الليل وقصر النهار اذ كان فيه تصرم دولة اهل الجور  
وانقضاؤها وهو فرح وسرور وانتشار واليوم الثالث هو يوم قيام ثالثنا  
الموافق لنزول الشمس اول الميزان واستواء الليل والنهار ودخول الخريف وهي  
مقاومة الباطل الحق وكون الامر على خلاف ما كان عليه ثم اليوم الرابع يوم الحزن  
والكآبة يوم رجوعنا الى كهفنا وكهف التقية والاستار وكون الامر على ما قال  
صاحب الشريعة ان الاسلام ظهر غريبا وسعود غريبا فيا طوبى للغريباء فيكون  
الامر على مثل ما نحن عليه في وقتنا الى وقت البروز والخروج والرجوع بعد  
الذهاب كرجوع الشمس بعد ذهاب الشئ الى مرج الحبل ذلك تقدير العزيز العليم  
وما منا الاله مقام معلوم ومن قدر عليه رزقه فليثق بما آتاه الله واعلم يا اخي ان في  
هذه المدة يميز الله الخبيث من الطيب ويرفع اهل العلم درجات لم يكونوا لينا لوها  
الا بصبرهم واحتسابهم في جنب ما يصيبهم فلا تنكر ايها الاخ ما ذكرنا من ان  
الزمان لا يدوم بصفاته ان الصفات تغير بالكدورة والعدل بالجور والصحة بالسقم  
وانما صفا اخوان الصفا لما اخلصوا الصبر على البلوى في السراء والضراء استسلوا  
ربهم واتقوا اليه بنفوس طيبة ساكنة مطمئنة واعلم ايها الاخ ان القربان كما  
ذكرنا قربانان شرعي وفلسفي لاثالث لهما فاما القربان الشرعي فهو المأمور به  
في الحج من ذبح الحيوانات المذكورة الموصوفة على شرائطها من اجناسها  
المحمودة السالبة في المواضع التي يجب ذلك فيها واجلها ما كان اكثر ثمنها واحسن  
صورة واجود غسلاً لمن يا كلها ممن يفرق فيهم ويشجعهم ويكفيهم فاذا خرج  
ذلك من حله ودفع الى اهله بنفس طيبة ونية صادقة كان قربانا مقبولا وكفارة  
ناضة ودما مستجابا فهذا قربان شرعي واما الفلسفي فهو مثل ذلك الا ان النهاية  
فيه التقرب بالاجساد الى الله سبحانه بتسليمها الى الموت وترك الخسوف كما فعل  
سقراط لما شرب السم المذكور قصته في كتاب فاذن وكاستبشار ارسطاطاليس  
لما نزل الموت به لما حزنوا عليه تلامذته وما كان من خطابه ووصيته المذكورة  
في رسالة التفاحه واعلم ايها الاخ ان اعظم القرايين هو ترك النفس محبة  
الدنيا والزهديها وقلة الخوف من الموت وتغنيها واما قربان اخوان الصفا فهو

قربان يجمع هذه الخصال كلها بأسرها شرعيها وفلسفيها وهو التقرب بالتقرب به  
 ابراهيم من الكباش المنون به عليه فداء\* لو لده الذي قدرعى في ارض الجنة ولو شبرا فافعل ولا  
 اربعين خريفا فان عكست ان تتقرب بكبش رعى في ارض الجنة ولو شبرا فافعل ولا  
 تقعد عنه واجتهد في ذلك لتكون قد بلغت المجهود واقمت المثل وعمرت عالم الله  
 تعالى وارجو ان يوفقك الله لتهم ما تسمع ويحملك من اهله ولما كان هذا الفصل  
 جامعا لفصائل النفسانية وعلما انك متى امتثلت فيه الوصية كملت لك الصورة  
 الملكية وكانت لك في معادك مهياة لوصولك اليها ونزولك عليها ختمنا الرسالة  
 بهذا الفصل وسميناه الفصل الجامع لقوائده النافعة وهو منها بمنزلة القلب من الجسد  
 والراس من البدن وهو نهاية الغرض بعد الوقوف على ما فيها والارتسام بجميع  
 مارسناه والاعتماد على ما وصفناه واعلم ايها الاخ ان كلامنا هذا تشهد بجمته العقول  
 السليمة وتسكن اليه النفوس الصافية المشتاقة الى ربها وتعصده الايات المكتوبة  
 في الافاق والانس وما في السموات والارض وما يدل عليه الكتب النبوية  
 والتزيلات السماوية وافعال الانبياء\* واتفاقهم على هذه الاعمال التي ذكرناها  
 والسياسات التي وصفناها وافعال الحكماء من القلاسة القدماء وبنائهم الهياكل  
 في الارض على مثال ما هي مبنية في السماء واعلم ايها الاخ ان الشاك فيما ذكرناه  
 والراد فيما وصفناه معذور في ذلك لانه جاهل لاعمله ولا معرفة عنده فهو لاهى  
 في سكرته وتائه في ضلالته فمن اراد ان يعرف صحة ما قلنا ويمتن صدقنا من  
 كذبنا فيفعل ما فعلنا ويبدل من نفسه ما بذلنا ليعمل له دخول الحرم والوقوف على  
 المقام وزمزم فان راى ما يؤيد الشريعة المصدية والملة الهاشمية ويقويها وينفي  
 عنها شبه المخذة وحمدة الانبياء فيقيم معنابا لرحب والسعة له مالتناو عليه ماعلينا وان  
 راى ما ينال في الشريعة فهو معذور في رفضه مثاب في تركه وليس على ما خرج  
 منه ثواب يمنعه من العود اليه وقد جاء في الخبر عن سيدنا رسول الله صلح انه  
 قال لا يمين في عصية الله بلفك الله ايها الاخ البار الرحيم منازل الابرار ونجماك  
 وايانا من عذاب النار وجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد

والقفار انه جواد غفار

تمت الرسالة التاسعة في كيفية انواع السياسات وكيفية اوليها رسالة  
 في كيفية نصدا العالم بأسره

✽ الرسالة العاشرة منها في كيفية تضاد العالم بأسره ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعفتي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيرا ما يشركون  
اعلم ايها الاخ ايديك الله وايانا يروح منه بان العالم الكبير بأسره كرة واحدة  
تفصل احدى عشر طبقة تسعة منها هي افلاك كريات مجوفات مشفات وكواكبها  
ايضا كلها كريات مستديرات مضيئات وحر كائنها كلها دوريات وذلك ان الفلك  
الحيط بجميع ما يحوى من الافلاك والكواكب يدور حول الارض في كل اربعة  
وعشرين ساعة سواء دورة واحدة وكذلك كل كوكب يدور  
في فلك محتمس به او دائرة حركة دورية في زمان معلوم وكلما دارت دورة استأثقت  
ثانية كما وصفنا في رسالة مدخل النجوم ورسالة السماء والعالم ورسالة الاكوار  
والادوار ودون فلك القمر كرتان احدهما النار والهواء والاخرى الماء والارض  
وكل واحد منهما كرى الشكل محيطات واخرها متصلة باوائلهما بيان ذلك ان النار  
متصل اولها بفلك القمر واخرها بطبيعة الزمهرير والزمهرير آخره متصل بحيط بالما  
والارض كما وصفنا في رسالة الآثار العلوية واما الارض بجميع بحارها وجبالها  
فكرة واحدة واذا اعتبر بشكل الجبال والانهار على بسيط الارض وتامل تبين ان كل  
واحد منها كأنه قطعة قوس من محيط الدائرة واما شكل البحار كل واحد كأنه قطعة  
من سطح جسم كرى ✽ فصل ✽ وهكذا احوال الكائنات اذا اعتبرت وتاملت  
تبين ان اكثرها كريات الشكل او مستديرات من ذلك ان اكثر ثمار الاشجار واوراقها  
وحب النبات ونور ازهارها كريات الاشكال او مستديرات وهكذا اكثر مصنوعات  
البشر كما بينا في رسالة الهندسة واما احوالها فدائرة ايضا يسطف اوائلها  
على اواخرها مثل دوران الزمان من الشتاء الى الربيع ومن الربيع الى الصيف ومن  
الصيف الى الخريف ومن الخريف الى الشتاء وهكذا دوران الليل والنهار حول  
كرة الارض كما بينا في رسالة الهيولى وكذلك حكم دوران مياه الانهار والبحار و  
الغيوم والامطار فانها كالذلولاب الدائرو تلك الغيوم والسحاب ينشون من البهار  
المتصاعد من البحار والانهار وتسوقها الرياح الى القفار ورؤس الجبال وتمطر  
هناك ويجمع السيول في الاودية فتذهب اجمعة نحو البحار ثم تصعد ثانية ذلك

تقدير العزيز العليم وكذلك حال النبات وتكوينه من التراب والماء والنار والهوا  
ورجوعه اليها في دوراتها كالدولاب وذلك ان النبات يدو وينش و يتم ويكمل  
حتى اذا بلغ الى اقصى غايته ومتى نهاياته رجع عند البلى والفساد الى ما تكون  
منه بيان ذلك ان النبات يتص بروقه لطائف الاركان ويصير منه ورقا وحبا وثمارا و  
يتناولها الحيوان ليفتدى ثم يستحيل في ابدانها بعضها الحما ودمها بعضها يخرج تفلأ  
وسمادا ويرد الى اصول النبات ليفتدى منه ويصير حبا وثمارا ثانيا ويتناولها الحيوان  
فاذا تامل هذا من حاله وجد كانه دولاب دائر واما اجسام الحيوان فانها كلها تعود  
الى التراب وتبلى وتصير ترابا ويكون منها نبات ومن النبات حيوان كما بين قبل فاذا  
تامل ذلك وجد ايضا كانه دولاب يدور واما احوال البشر اذا اعتبرت فكلها دائر  
كالدولاب وذلك ان الانسان يدو كونه من النطفة ثم ينشؤ ونفى ويتم ويبلغ الى ان  
يتولد منه النطفة فيستهي العود الى حيث خرج لقضا شهوته وتاج مثله  
وكذلك يدو كونه ناقص القوة ضعيف البنية ثم يرتقى ويتزايد الى ان يبلغ الى  
الاشد ثم يتسدى في الانحطاط والنقص الى ان يرد الى ارض العمر كما كان بدبا  
كما ذكرتم فقال لقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفه في قرار مكين  
ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغه فخلقنا المضغه عظاما فكسونا العظام  
لحمنا انشاء ذاه خلقنا آخر فتبارك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لمتون  
وكما قال سبحانه خلقناكم من تراب ثم من نطفه ثم من علقه ثم من مضغه مخلقة  
وغير مخلقة لتبين لكم وتعرف في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم  
لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارض العمر لكيلا يعلم من بعد  
علم شيئا وقال والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا \* فصل \* واعلم  
ايها الاخ بان لهذه الموجودات التي تحت فلك القمر نظاما وترتبا ايضا في  
الوجود والبقا وهي مرتبة بعضها تحت بعض متصل او اخرها باواثلها كترتيب  
العدد وترتيب الافلاك بيان ذلك انه لما كانت اجزاء العالم محيطات بعضها بعضا وهي  
احدى عشرة كرة تسع منها في عالم الافلاك اولها من لدن فلك المحيط واخرها الى  
منتهى فلك القمر واخرها متصلة باواثلها كما بينا في رسالة السماو العالم وكان اثنتان  
منها دون فلك القمر وهي كرة النار والهواء وكررة الماء والارض وهي مقسومة  
على اربع طبائع اولها الاثير وهي نار ملتبهبة دون فلك القمر ودونه الزمهرير

الذى هو البرد المقرط ودونه الماء المقرط لارطوبة ودونه الارض المقرطة اليس  
وهذه الاربعة مخوطة كلياتها في مراكزها ومتصلة او اخرها باوائلها ومستحبة  
جزوياتها بعضها الى بعض كما بينا في رسالة الكون والفساد واما الكائنات  
منها التي هي جزوياتها فهي المعادن والنبات والحيوان ولها نظام وترتيب متصل  
او اخرها باوائلها كترتيب الافلاك والاركان بيان ذلك ان المعادن متصل  
اولها بالتراب و آخرها بالنبات والنبات ايضا متصل اخره بالحيوان والحيوان متصل  
آخره بالانسان والانسان متصل آخره باللائكة والملائكة ايضا لها مراتب  
ومقامات متصلة او اخرها باوائلها كما بينا في رسالة الروحانيات فترى ان نذكر  
في هذا الفصل مراتب الكائنات من الاركان الاربعة التي هي المعادن  
والنبات والحيوان فنقول اول المعادن هو الجص مما يلي التراب والملح مما يلي  
الماء وذلك ان الجص هو التراب الرمل يتل من الامطار ثم يتعقد ويصير جصا  
واما الملح فانه ما يمزج بالتراب السخنة ويتعقد فيصير ملحاً واما آخر المعادن  
مما يلي النبات فهو الكهامة والقطن وماشا كلها يتكون في التراب كالمعدن ثم ينبت  
في المواضع النديفة في ايام الربيع من الامطار وصوت الرعد كما ينبت النبات ولكن  
من اجل انه ليس له ثمرة ولا ورقة ويتكون في التراب كما تتكون الجواهر المعدنية  
فصار من هذه الجهة يشبه المعدن ومن جهة اخرى يشبه النبات فاما باقي انواع  
الجواهر المعدنية فبما بين هذين الحدين اعني الجص والكهامة وقد بينا في  
رسالة المعادن انواعها واجناسها وخواصها ومنافعها واما النبات فنقول ان  
هذا الجنس من الكائنات متصل اوله بالمعادن و اخره متصل بالحيوان بيان ذلك  
❦ واعلم ❦ يا اخي بان اول مرتبة النباتية وادونها مما يلي التراب هي  
خضراء الدمن و اخرها و اشرها مما يلي الحيوانية الفحل وذلك ان خضراء  
الدمن ليست شئ سوى غبار يتلبد على الارض والصخور والاحجار ثم  
يصيبها المطر فيصبح بالغدات خضراء كانه نبت زرع وحشائش  
فاذا اصابتها حر الشمس نصف النهار يجف ثم يصبح بالغد مثل ذلك من ندوة  
الليل وطيب النسيم ولا تنبت الكهامة ولا خضراء الدمن الا في ايام الربيع في البقاع  
المتجاورة لتقارب ما بينهما لان هذا معدن نباتي وذلك نبات معدني { فصل }  
واما الفحل فهو اخر مرتبة النباتية مما يلي الحيوانية وذلك ان الفحل نبات حيواني



لأن بعض احواله وافعاله مبائن لاحوال النبات وأن كان جسمه نباتيا بيان  
ذلك ان القوة الفاعلة منفصلة من القوة المنفصلة والدليل على ذلك  
ان اشخاص العمولة فيها مبائن لاشخاص الاناث ونحوه في اشخاصه  
لقاح في انائها كما يكون ذلك للحيوان واما سائر النبات فان القوة الفاعلة منه  
ليست بمنفصلة من المنفصلة بالشخص بل بالفعل حسب كايينافي رسالة النبات وايضا  
فان النخل اذا قطعت رؤس اشخاصه جفت وبطل غوه ونشوه كما ان الحيوان اذا  
ضربت اعناقها بطلت وماتت فبهذا الاعتبار بان ان النخل نبات بالجسم حيوان  
بالنفس اذ كان افعال النفس الحيوانية افعاله وشكل جسمه شكل النبات وفي  
النبات نوع اخر فعلة ايضا فعل النفس الحيوانية وان كان جسمه جسم نباتيا وهو  
الاكثوث وذلك ان هذا النوع من النبات ليس له اصل ثابت في الارض كما  
يكون لسائر النبات ولاله ورق كاوراقها بل هو يثقف على الاشجار والارزوع  
والبقول والحشائش ويمتص من رطوباتها ويقتذى كما يفعل الدود الذي يدب  
على ورق الاشجار وقضبان النبات ويقرضها ويأكل منها ويقتذى بها وهذا  
النوع من النبات وان كان جسمه يشبه النبات فان فعل نفسه فعل الحيوان  
فقد بان بما وصفنا بان اخر مرتبة النباتية متصل باول الحيوانية واما سائر مراتب  
النباتية فهي ما بين هذين المرتبتين (فصل) واعلم يا اخي بان اول مرتبة الحيوانية  
ايضا متصل باخر النباتية كما ان اول النباتية متصل باخر المعدنية واول المعدنية متصلة  
بالتراب والماء كما يناقيل واعلم بان ادون الحيوان واتقصه هو الذي ليس له الاحاسة  
واحدة وهو الحلزون وهي دودة في جوف الانبوبة تنبت تلك الانبوبة على  
الصخور التي في بعض سواحل البحار وشطوط الانهار وتلك الدودة تخرج  
نصف شمسها من جوف تلك الانبوبة وتنسبط بمنة ويسرة تطلب مادة يقتذى بها  
جسمها فاذا احست برطوبة ولين انبسطت اليه وان احست بجشونة او صلابة  
انقبضت وغاصت في جوف تلك الانبوبة حذرا من مؤذي لجسمها ومفسد  
لهيكلها وليس لها سمع ولا بصر ولا شم ولا ذوق الا الهمس حسب وهكذا اكثر  
الديدان التي تكون في الطين في قعر البحر وعق الانهار ليس لها سمع ولا بصر  
ولا ذوق ولا شم لان الحكمة الالهية لم تعطى الحيوان عضو لا يحتاج اليه في  
جر المنفعة او دفع المضرة لانه لو اعطاها ما لا تحتاج اليه لكان وبالاعليها في

حفظها وبقائها فهذا النوع حيواني نباتي لانه ينبت جسمه كما ينبت بعض النبات  
ويقوم على ساقه قائما ومن اجل انه يتحرك بجسمه حرصكة اختيارية  
فهو حيوان ومن اجل انه ليس له الاحاسة واحدة فهو اقصى الحيوانات  
رتبة وتلك الاحاسة ايضا هي التي يشاركها النبات وذلك ان النبات  
له احساس الشمس حسب والدليل على ان النبات حس الشمس هو ان رساله  
هروقه نحو النور والمواضع الندية وامتناعه عن ارسالها الى ناحية المصنور  
واليس وايضا انه اذا اتفق منته في مضيق مال وطلب القسمة وان كان فوقه  
سقف يمنع من الذهاب علوا وترك له ثقب من جانب مال النبات الى تلك الناحية  
حتى اذا طال اخرج من هناك رؤسه وهذه الافعال تدل على ان له حس وتغيير  
بمقدار الحاجة اليه فاما حس الالم فليس للنبات وذلك لانه ليس يليق بالحكمة الا  
لهية ان يحصل للنبات الالم ولم يجعل له حيلة الدفع كما جعلت للحيوان وذلك ان  
الحيوان لما جعل له ان يحس بالالم جعل له ايضا حيلة الدفع اما بالقرار والهرب  
او بالحرز او بالممانعة قد بان بما وصفنا كيفية مرتبة الحيوانية مما يلي النبات  
فغير يدان ان كرونيين كيفية مرتبة الحيوانية مما يلي الانسانية فنقول ان رتبة الحيوانية  
مما يلي رتبة الانسانية هي ليست من وجه واحد ولكن من عدة وجوه وذلك ان  
رتبة الانسانية لما كانت معدن الفضائل وبينوع المناقب لم يستو بها نوع واحد  
من الحيوان ولكن عدة انواع فبها ما قرب رتبة الانسانية بصورة الجسدانية  
مثل القرد ومنها بالاخلاق النفسانية مثل القرس الكريم الاخلاق ومثل الطير  
الانسي الذي هو الحمام ومثل القيل الذكي القلب ومثل الهزار والبيضا الكثيرة  
الاصوات والالخان والنفحات ومثل النحل اللطيف الصانع وما شاكل هذه  
الاجناس وذلك انه ما من حيوان يستعمله الناس او قد انس بالانسان الاوله في  
نفسه شرف قرب من نفس الانسانية واما القرد فلنقرب شكل جسده جسده  
الانسان صارت نفسه نحو كي افعال النفس الانسانية كما ذلك مشاهد منه متعارف  
بين الناس واما القرس الكريم فانه قد بلغ من كرم اخلاقه ان صار جسده مركبا  
للملوك فانه ربما بلغ من حسن ادبه ان لا يقول ولا يروت مادام بحضرة الملك او هو  
راكبه وله ايضا مع ذلك ذكاً واقدام في الهجاء وصبر على الطعن والجراحة  
كما يكون للرجل الشجاع كما وصف الشاعر واذا شكى مهري الى جراحة عند

اختلاف الطعن قلت له اقدامه لما رأى في لست اقبل عذره عض الشكيم على العظام  
وحسماه واما القيل فانه يفهم الخطاب بذكائه ويمثل الامر والنهي كما يمثل العاقل  
الامور المنتهى فهذه الحيوان في آخر مرتبة الحيوانية مما يلي رتبة الانسانية لما يظهر  
منها من الفضائل الانسانية فاما باقي انواع الحيوانات فابين هاتين المرتبتين واذ قد  
فرغنا من ذكر مراتب الحيوانية مما يلي رتبة الانسانية فزبد ان نذكر اولا رتبة  
الانسانية مما يلي رتبة الحيوانية واعلم بان ادون رتبة الانسانية التي تلي الحيوانية  
هي رتبة الذين لا يعلمون من الامور الا المحسوسات ولا يعرفون من الخيرات الا  
الجسمانيات ولا يطلبون الاصلاح الاجساد ولا يرغبون الا في زينة الدنيا  
ولا يتقنون الا الخلود فيها مع علمهم بانه لا سبيل لهم الى ذلك ولا يشتهون من  
الذات الا الاكل والشرب مثل البهائم ولا يتنافسون الا في الجماع والنكاح  
مثل الخنازير والحمر ولا يحرصون الا على جمع الذخائر من متاع الدنيا يجمعون  
ما يحتاجون اليه كالتل ويحبون ما لا يتشبعون به كالعقاق ولا يعرفون من الزينة  
الا اصابع اللباس مثل الطاؤس ويتحاربون على حطام الدنيا كالكلاب على الجيف  
فهؤلاء وان كانت صورتهم الجسدانية صورة الانسان فان افعال تقوسهم افعال  
النفس الحيوانية والنباتية ﴿ فصل ﴾ واما الرتبة الانسانية التي تلي رتبة  
الملائكة فهي رتبة الذين انتهت تقوسهم من نوم الغفلة ورقدة الجلالة  
وانتعشت بحياة العلوم والمعارف وانفتح لها عين البصيرة فابصرت بنور قلوبها  
ما كان غائبا عن حواسها من الامور الروحية والموجودات العقلية وشاهدت  
بصفاء جوهرها عالم الارواح ورأت بعين اليقين اصناف الخلائق الذين هم هناك  
وهي الصورة المجردة عن البيوت الجسمية وهم اجناس الملائكة وجنود  
ربك من الروحانيين والكرويين وجلة العرش اجمعين وعرفت احوالهم وتبين  
لها سرورهم وملاذهم ونعيمهم فتشوقت نحوها ورغبت فيها وحرصت على  
طلبها وزهدت في نعيم ابنا الدنيا والكون في عالم الاجساد وتركت طلب  
شهواتها الجسمية واهرضت عن تناول لذاتها الجرمانية وصارت بفكرتها  
هناك وان كانت يحسدوها هاهنا فاسهر ليله مفكرا ونهاره طاويا في طلب المعارف  
والبحث عن حقائق الامور ورضى من متاع الدنيا بكسرة يقيم بها حياة الجسد  
وخرفة يوارى بها العورة الى وقت معلوم وماش في الدنيا مع ابنا جنسه من الادميين

يحمده وهو بنفسه من اجناس الملائكة فاجتهد يا اخي في طلب ما طلبوه وارغب  
 في صحبتهم واقتد بستمهم وسر سيرتهم لعلك تحشر في زمرة من الى الجنة دار القرار  
 كما ذكر الله تعالى ووعد فقال جل ثناؤه وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمر الآية  
 وقال رسول الله صلعم المرء يحشر يوم القيمة مع من يحب وقال ان كنتم تحبون الله  
 فاتبعوني يحببكم الله وقد ينسأ طريق الانبياء صلوات الله عليهم وخصال المؤمنين  
 المحققين في احدي وخسين رسالة عملناها في غرائب العلوم وطرائف الاداب  
 وتهذيب النفس واصلاح الاخلاق وقد كتبت

الله ايم الاخ لقراءتها وفهم معانيها

والعمل بما فيها انشأ

الله تعالى

٢٢٢

٢٢

٢

تمت الرسالة في كيفية نضد العالم بأسره ويليهها رسالة في ماهية  
 السحر والعزائم والعين

✽ الرسالة الحادية عشر في ماهية السحر والعزائم والعين وهي آخر الرسائل ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. الله خير ما يشركون اعلم ايها الاخ  
ايدك الله وايانا بروح منه انا قد ذكرنا في حسين رسالة تقدمت لنا قبل هذه الرسالة  
فنون العلم وغرائب الحكمة وورقناها وجمعنا فيها علوما كثيرة واغراضا جادة وحكما  
بليغة وورقناها بحسب ما يقتضيها درجات المتعلمين ومراتب الطالبين المستفيدين فكما  
لا ينبغي ان نبذل العلم لمن ليس هو من اهله ولا يعرف فضله فهكذا لا يجوز ولا يحل  
ان نغش منه من هو مسترشد وطالب له ولا نخل به على مستحق فينبغي ان حصلت له  
هذه الرسائل من اخواننا الكرام ان يدفع منها الى كل من يستحق ما يقرب من فهمه وما  
يعلم انه يصلح له او يليق بمرتبه او لا فاولا على الترتيب الذي رتبناه في رسالة القهرسة  
فكلما ارتقت نفسه في العلم الى درجة درجة واثبتت الى مرتبة مرتبة في المعرفة فرفق  
الى ما بعدها ودفع الى ما يتلوها الى ان تبلغ نفسه الى حد كمالها وقد جعلنا الرسائل كلها  
على اربعة اقسام القسم الاول رياضية يبتدى بها والقسم الثاني جسمانية طبيعة  
يتلو بها والقسم الثالث تقسانية عقلية من بعدها والقسم الرابع ناموسية الهية هي  
اخرها وهذه الرسالة هي اخر الرسائل من القسم الرابع وهي الحادية والخمسون  
نريد ان نذكر فيها ماهية السحر وكيفية عمل الطلسمات وانها كاحد العلوم  
والعارف المتعارفة وبعض الحكم المستعملة ونستشهد عليها ما سمعناه  
من العلماء وعرفناه من كتب القدماء الذين كانوا فيما مضى قبلنا واعلم ايها الاخ  
ايدك الله اننا رأينا اليوم اكثر الناس المتغافلين اذا سمعوا بذكر السحر يستحيلون  
من ان يصدق به ويتكافرون بمن يجعله من جلة العلوم التي يجب ان ينظر فيها  
او يتأدب بعرفتها وهؤلاء هم المتعاملون والاحداث من حكماء دهرنا المتخلفين  
والمدعين بانهم من خواص الناس المتميزين وذلك لانهم لما راوا بعض المتعاملين  
بهذا العلم والخائضين في طلبه من غير معرفته له اما بلبه قليل العقل او امرؤ  
رعنا او مجوز خرفة بلبا فرضوا انفسهم عن مشاركة من هذه حاله اذا سمعوا  
بذكر السحر والطلسمات افقه منهم لثلاثين سجون الى الجهل والى التصديق

بالكذب والخرافات اذ كان اولئك السفهاء من الطالبين لهذا العلم يطلبونه  
لاغراض لهم سخيفة دنية من غير معرفة توجب الطلبة ولا ما المقصود منه  
والغرض ولم يعلموا ان هذا هو جزء من الحكمة بل هو جزء او آخر علوم الحكمة  
لانه يحتاج قبله الى تعلم علوم يتقدمه ففهم علوم النجوم الذى هو معرفة ثلثة  
اشياء وهى الكواكب والافلاك والبروج فالبروج اثنا عشر برجاً والافلاك  
تسعة والكواكب المعروفة الف وتسع وعشرون كوكبا ففهم سبعة سيطرة  
وقد ذكرنا فى الرسالة الثالثة من القسم الاول من كتابنا هذا وهو كما لدخل  
على علوم النجوم جميع ما يحتاج الى تقديمه من ذلك فاما سوى البروج والكواكب  
والافلاك ففهم العقد ثمان التى يسمى احدهما اراس والاخر الذنب فالاراس يدل  
على السعود والذنب يدل على النحوس وليسا هما كوكبين ولا جسمين ظاهرين  
ولكنهما امران خفيان ففهم ذاتيهما وظهور افعالهما يدل على ان فى العالم قوسا  
خفية عن الحس افعاله ظاهرة وذاته خفية يسمون الروحانيين التى ذكرناها  
فى الرسالة التى هى قبل هذه الرسالة وهم اجناس الملائكة وقبائل الجن واحزاب  
الشياطين ويعرف ذلك اصحاب العلوم والسحر والطلسمات فافهم تلك الرسالة  
التي لنا قبل هذه الرسالة لتعرف هذا المعنى على التمام والكمال منها اذ قرأناها  
ويتحقق لك ايها الاخ ما هو موجود فى العالم من افعال الروحانيين كما ذكرناه  
ورتبناه وشرحنا فيها فاما معرفة افعال النجوم وتأثيراتها فيما تحت فلك القمر من  
بعد المعرفة بدلائلها فهى من الحكمة الروحانية والتأييد الالهى والعناية الربانية  
واجل العلماء المشهورين بهذا العلم هو بطليموس صاحب المجسطى وغيره من  
الكاتبين الخ لى فى هذا العلم وغيره من العلماء واعلم يا اخى بان الكواكب  
ملائكة الله وملوك سمواته خلقهم لعمارة عالمه وتدبير خلائقه وسياسة بريته وهم  
خلقاً الله فى ارضه يسوسون عبادته ويحفظون شرائع انبيائه باقتاد احكامه على  
عباده لصالحهم وحفظ نظامهم على احسن الحالات ( واعلم ) يا اخى ابدك الله  
انه لا يكاد يعرف كيفيات تأثيرات هذه الكواكب وافعالها فى جميع ما فى هذا العالم  
من الاجسام والارواح والنفوس الا را مسخون فى العلم بالفنون فى المعارف  
والناظرون فى العلوم الالهية المؤيدون بتأييد الله والهامة لهم ( واعلم ) يا اخى  
ان اول قوة تسرى من النفس الكلية نحو العالم فى الاشخاص الفاضلة النيرة

التي هي الكواكب الثابتة ثم من بعدها في الكواكب السيارة ثم  
من بعدها في سادسها من الاركان الاربعة في الاشخاص الكائنة منها  
من المعادن والنبات والحيوان واعلم يا اخي بان مثال سريان قوى النفس الكلية  
في الاجسام الكلية والجزوية جميعا كمثل سريان نور الشمس والكواكب في  
الهواء ومطارح شعاعاتها نحو مركز الارض ❀ واعلم ❀ انه اذا اتفق  
في وقت من الزمان ان يكون الكواكب السيارة في اوجاتها واشرافها ويكون  
بعضها من بعض على النسبة الافضل التي تسمى النسبة الموسيقية سرت عندها  
تلك القوى من النفس الكلية ووصلت بتوصل تلك الكواكب الى هذا  
العالم بغير امر الكائنات على اصطل مزاج والطبع طبائع واجود نظام  
وتسمى تلك الاحوال سعادة وان اتفق ان يكون الحال على ضد ما ذكرت كان  
الامر بالضد ولا يكون ذلك بالقصد الاول ولكن باسباب عارضة كايانها في  
رسالة الاراء والمذاهب في باب علل الشرور واسبابها فخرقها يا اخي من هناك  
❀ واعلم ❀ ايها الاخ انه ليس في معرفة الكائنات قبل كونها صلاح لكل احد  
من الناس لان ذلك منقص للعيش وانما يراد هذا العلم ليرتقي فيه الى ما هو اشرف  
منه ويعرف الشر الذي فيه بجمعة الاسباب والعلل فتنبه النفس من نوم الغفلة  
ورقدة الجهالة وتتبع من موت الخطية وتفتح لها عين البصيرة وتعرف حقائق  
الموجودات وتحقق امر انعقاد فترهد في الدنيا وتهون عليها مصائبها ولا تحزن  
ولا تنزع اذا علمت موجبات احكام النجوم والفلك كما ذكر عن رسول الله صلعم  
انه قال من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وتصدق ذلك قول الله تع ليلا  
تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ❀ واعلم ❀ ايها الاخ ان هذه العلوم  
تنقسم على خمسة اقسام احدها علم الكيمياء الذي ينفي الفرو ويكشف الضرو الثاني علم  
احكام النجوم الذي يدرك به ما كان وما يكون والثالث علم السحر والطلسمات  
التي تلحق الرعية بالملوك والملوك بالملائكة والرابع علم الطب الذي يحفظ صحة  
الاجسام ويشفي نوازل الاسقام والخامس علم التجريد تعرف النفس به ذاتها وتشرف  
بعد تجردها على مستقرها وقد تكلمنا في رسالة لنا في النجوم بما هو كالقدمة وما  
يحتاج اليه في معرفته قبل هذه الرسالة وقد كان علم السحر والطلسمات تابعا للعلوم  
احكام النجوم وتاليا له ومتعلقا به وعليه والمنافع به كثيرة مشهورة فقد سمع

بجبر الطلسمات وكثرتها فنها خبر الذي كان الراس وتقلها الزيتون وطلسم  
 الذي للتمساح وطلسم البق وطلسم الحيات وطلسم العقارب وطلسم الزناير  
 وغيرها مما يسمع بالاخبار عنه دائما من قوم ولا يجوز عليهم التواطى في اوقات  
 مختلفة وعلى وجوه متفرقة ومع هذا فلا بد مما يورد على هؤلاء المنكرين لهذا  
 العلم والكذابين لمن يدعى صحته من الشهادات بعض ما ذكر المتقدمون في كتبهم  
 وسطروه من اخبارهم ويحكي من ذلك ما كان واضح الشهرة لا يخفى موضعه  
 على طائفة ولا يكذب قائله حتى لا يجد السفها الى تكذيبنا سيلا فنقول ان افلا  
 طون الفيلسوف قد ذكر في المقالة الثانية من كتاب السياسة على علو في قدره  
 انه قال ان جر جيس الذي في اهل مدينة اوربا كان رجلا يراعى الغنم وكان  
 اجبراً مسلطاً كان في ذلك الوقت على مدينة اوربا وجاءت في ذلك الزمان امطار  
 وكان معها لازل فانشق موضع من الارض وصارت فيه خسفة في الموضع الذي  
 كان فيه ذلك الرجل الذي يراعى الغنم فلما رأى الرجل تلك الخسفة عجب منها ونزل  
 اليها فرأى هناك أشياء عجيبه وكان مع سائر ما هناك فرس معمول من نحاس في يده كوى  
 مشقوقة فاطلع في جوف الفرس من تلك الكوى فاذا في جوف الفرس انسان ميت  
 مقداره فيما يراه منه اكثر من مقدار انسان ولم يكن عليه شيء اصلا سوى خاتم ذهب  
 كان في يده فاخذ ذلك الخاتم وخرج من الخسفة واتفق ان الرعاة اجتمعوا على ما جرت  
 عادتهم من الاجتماع شهر اشهر لينهوا الى الملك امر اغنامه وحضر معهم الراعي  
 وهو لا بس لذلك الخاتم فينهاه وجالس مع سائر الرعاة اذ عرض له ان ضرب يده الى  
 خاتمه فاداره في اصبعه حتى صار فسه الى داخل مما يلي راحته فلما فعل ذلك خفي  
 عن الجلوس الذي كانوا معه حتى لم يبينوا انه جالس ولم يصبروه وجعلوا  
 يتكلمون في امره ما يدل على انه قد انصرف عنهم وكان هو يحب من ذلك  
 الكلام ثم انه ضرب يده الى خاتمه فادار فسه الى خارج فلما ادار صار القوم  
 يرونه فلما فهم ذلك ضرب خاتمه ليرى هل فيه هذه القوة فوجده يعرض منه ذلك  
 الامر بعينه انه متى ادار فسه الى داخل استقر واحتجب عن البصر ومتى ادار  
 الى خارج ظهر وابصره الناس فعند ذلك لما اختبر بهئان امره في خاتمه تطف  
 واحتال ان يصير في عدد الرسل الى الملك فلما وصل اليه قتله وصار معه الاثن  
 تأمل هل ترى ان افلا طون الفيلسوف مع فضله وعقله كتب هذه الاية في



كتاب من كتبه وهو الذى صنفه فى السياسة وهو مع هذا يجوز ان يعتقد  
ويظن انه يرى ان هذا الطلمس على الخاتم الذى تقدم ذكره قد عمل للحكمة  
التي ليس بعد ها غاية حتى صار فى قوة الفعل الى الحد الذى ظهر منه فى العمل  
الذى يعمل به وانما السبب الذى يدعو هو لاء الاحداث الى التكذيب والانتكار  
مثل هذا هو ما فهم من الكسل وقلة الرغبة فى التعلم والافنة وقلة الحياء يحمل  
هؤلاء على ما يفعلونه من الجحود لهذه العلوم وتكذيب من قال بحسنها لانهم يحدون  
هذا اسهل عليهم واخف مؤنة واياك ايها الاخ ان تسلك سبيلهم وتحتذى مثالهم  
او تشاركهم او تشبه بهم بل يكون الطلب ابدا فكريا واصابة الحق غرضك وفى اقتناء  
الحكمة ودر كنها شهوتك لتسعد بذلك وتقوز مع السعداء والشهداء ثم قد حكي  
ابن معشر جعفر بن محمد النجم قال فى كتاب مذاكرته لشادب ابن بحر حدثني  
محمد بن موسى انس الخوارزمي قال حدثني بحجب ابن منصور النجم قال وصلت  
انا وجاعة من النجمين الى المامون وعنده جاعة وانسان قد تنبى ونحن لانعلم  
وقد دعا بالقضاة ولم يحضر وابعده فقال لي ولما حضر من النجمين اذهبوا فخذوا  
طالع الدوى انسان بشئ يدعيه وعن قولى ما يدل عليه القلمك من صدقه وكذبه  
ولم يعلمنا المامون انه متنبى فجبنا الى بعض العجور فاحكنا الطالع وصورناه  
فوقعت الشمس والقمر فى دقيقة واحدة فى الطالع والطالع الجدى والمشتري  
فى السنبلة ينظر اليه فقال كل من حضر غيرى ما يدعيه صحيح قلت  
انا هو فى صحة وله حجة زهرية عطاردية وتصحيح الذى يطلبه لا يصح  
ولا ينتم له ولا يتعلم فقال من ابن قلت لان صحة الدعاوى من المشتري  
او نليت الشمس او من تسديد ها اذا كانت الشمس غير منحوسة وهذا الحال  
هبوط المشتري والمشتري ينظر اليه نظرو موافقة الا انه كاره لهذا البرج والبرج  
كاره له ولا يتم التصحيح والتصديق والذى قالوا من حجة زهرية عطاردية ضرب  
من المخرفة والترويق والخداع فتجب من ذلك فقال انت الله درك ثم قال اتدرون  
من الرجل قلت لا قال هذا الرجل يزعم انه نبى قلت يا امير المؤمنين فهم شئ يخرج  
به فساله فقال معى خاتم ذو فصين البسه فلا يتغير من شئ ويلبسه غيرى فيضحك  
ولا يتمالك نفسه من الضحك حتى ينزعه ومعى قلشاني آخذه فاكتب به وياخذه  
غيرى فلا ينطق اصبعه قلت يا سيدي هذه الزهرة وعطارد قد عملا عملها فامر

المامون ان يفعل ما قال ففعله فلما انه من علاج الطلسمات فزال به المامون اياما  
 كثيرة حتى تبرأ من دعوى النبوة ووصف الحيل التي احتالها وعمل بها في الخاتم  
 والقلم ثم وهبه المامون الف دينار ثم لقيته بعد ذلك فاذا هو من اعلم الناس بعلم  
 النجوم فاما ما قد ذكر في القرآن في مواضع كثيرة من ذكر السحر وتكرير ذكره فمن  
 ذلك ما قيل في سورة البقرة قال وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون  
 الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هروث وماروت وما يعلمان من احد حتى  
 يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم  
 بضارين به من احد الا باذن الله فاذا كان قد بلغ من قوة السحر وعلمه ان يفرق بين  
 المرء وزوجه قال شيئ يبق بعد هذا او هل في ذلك الخبر شك بعد ما نطق به القرآن  
 وعرفنا منه صحته وقد قال عز وجل في سورة المائدة واذ كففت بني اسرائيل عنك  
 اذ جثتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين وقال عز من قائل في  
 سورة الانعام ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بايديهم لقال الذين كفروا منهم  
 ان هذا الا سحر مبين وقال عز وجل في سورة الاعراف قال الملا من قوم فرعون  
 ان هذا الساحر عليهم يريد ان يخرجكم من ارضكم يسحره فاذا اتامروا قالوا ارجعه  
 واخاه وابعث في المداين حاشرين يا توك بكل سحار عليهم وجاء السحرة فرعون  
 قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقرين قالوا يا موسى اما ان  
 تلقى واما ان نكون نحن الملقين قال القوا اسحروا عين الناس واسترهبوهم  
 وجاؤا بسحر عظيم الا ترى ان القرآن يستعظم سحرهم وقال تعالى في هذه السورة والقي  
 السحرة ساجدين وفيها ايضا قالوا مهماتا تنابه من اية لتسحرنا بها فمنا نحن لك  
 بمؤمنين وفي سورة يونس اكان للناس عجبنا ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس  
 وبشر الذين امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا لسحر مبين  
 وقال تعالى في تلك السورة فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين وقال تعالى  
 في سورة بني اسرائيل نحن اعلم به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى يقول الظالمون  
 ان تتبعون الارجلا مسحورا وفيها ولقد اتينا موسى ايات بينات فسال بني  
 اسرائيل انجاءهم فقال له فرعون افي الاظنك يا موسى مسحورا وقال تعالى في سورة  
 طه قالوا اجئتنا لنخرجنك من ارضنا بسحرك يا موسى فلما تينك بسحر مثله فاجعل  
 بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى وفيها ان هذان لسا حران

يريدان ان يخرجناكم من ارضكم بسحرهما وفيها فاذا احبالهم وعصصهم يخيل اليه  
 من سحرهم انها تسعى وفيها انا آمننا برينا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من  
 السحر والله خير وابقى وهذا ايضا ايها الاخ ابدك الله كما تسمع وترى ما ذكر القرآن  
 من تكرير ذكر السحر في هذه المواضع اتراه باطلا لا اصل له اعدو بالله ان نسحر  
 احدا من الخلق وان نقول هذه الاثان نرجع ايضا الى ما عليه اصحاب الشرائع  
 الاخر وما في كتبهم التي يتدينون بها ويشهدون بحقتها فنهاما في التورية  
 مكتوبة ما يعبرون ويقرون بحقته اثان من الامم وهم اليهود والنصارى جميعا  
 والتورية موجودة ايدي اليهود والنصارى باللغة العبرانية وباللغة السريانية  
 وباللغة العربية لا خلاف بينهم فيها بل هم متفقون على صحتها وحقيقة ما فيها وفيها  
 مكتوبة في قصة عيصو قال كان عيصو ابن اسحاق صاحب صيد وكان كلما  
 خرج الى الصيد خرج اليه ابن النمرود بن كنعان فيقول صار عني على ابي ان  
 غلبتك اخذت صيدك وكان على بن النمرود قيص آدم خرج معه من الجنة وكان  
 فيه صور لكل شئ خلقه الله من الوحش والطير ودواب البحر وكان ادم اذا  
 اراد صيدا من شئ من الوحش او غيرها وضع يده على صورته في القميص  
 فيبقى ذلك الشئ حائرا واقفا اعمى حتى يجي فياخذه فكان كلما صار عدا خذ بن  
 النمرود عيصو ابن اسحاق فضرب به الارض واخذ صيده فلما طال ذلك على عيصو  
 شكا الى ابيه اسحاق ما يليق من ابن النمرود فقال له اسحاق صف لي القميص  
 فوصف عيصو فقال له اسحاق هذا قميص آدم وان تغلبه ما دام عليه  
 فاذا جاءك بطلب المصارعة قل له حتى تنزع القميص فصار عدا اذا فعل  
 ذلك فانك تغلبه فاذا غلبته فخذ القميص وعد فخرج عيصو يريد الصيد فجاءه ابن  
 النمرود كما دته وطلب المصارعة فقال له عيصو تنزع ثيابك ثم تنصارع فنزع ابن النمرود  
 القميص ونزع عيصو ثيابه ثم صطروا فضرب عيصو به الارض وجلس على  
 صدره ثم وثب عيصو واخذ القميص والصيد ومضى في الهرب يعدوا واعجز ابن  
 النمرود المشي في البرية فقال يا بني ما دام القميص عليك فلن يغلبك فاذا مضيت على  
 الصيد فاردت ان تصيد شيئا فضع يدك على صورته في القميص فتفك لك حتى تاخذه  
 وكان عيصو اذا اراد صيدا من الوحش وضع يده على صورته في القميص فيقف  
 اعمى لا يبصر حتى يجي عيصو ياخذه فن ههنا كان يدخل يده ويصيدها القميص

وهذا ايها الاخ خبر مشهور يعرفه جميع من يقر بصحة التوراة من اليهود والنصارى ولا يجهلونه البتة وايضا في التوراة في السفر الثاني منها في قصة يعقوب مع لابان خاله قال فلما ولدت راحيل يوسف قال يعقوب لابان وجهني وسر حتى انطلق واذهب الى بلدي ومكاني واراض من اولادي واعطى نساى الذين وعلت معهم لك فقال لابان اخبرني كم اجر لك اعطيك فقال يعقوب اربع وارعى غنمك واحفظها بالليل والنهار واسعى في جميع غنمك واعزل كل اجر سمين وكل ابقع وكل جل ملح بياض في سواد وكل الملح بياض من الغنم وكل اصلح ابيض من المعز فليكن ذلك اجرى واشهد على هذا الطعن اليوم لكن بعد هذا اليوم على اغبر والملح بياض واجر من المعز او ملح بسواد وبياض من الضأن فهو اجرى فقال لابان نعم ليكن كما ذكرت وعزل في ذلك اليوم التيوس الملح بياض وكل شئ في غنمه اصلح او ابقع او اجر وكل ما كان فيها بياضا وكل ملح بسواد وبياض فجعلها على ايدي ولده و فرق يعقوب بين مرعى غنمه ومرعى غنم لابان وجعل بينهما مقدار مسيرة ثلاثة ايام و غنم كل واحد منهما على حدة في موضع وكان يعقوب يرعى سائر غنم لابان التي بقيت واخذ يعقوب قضبان طيبة من لوز ودلب وقشر منها قشورا وجعل من البياض في القشور وركز القضبان التي قشرها في مجرى الماء من المستقى في موضع يرده منه الغنم للشرب فيستقبل الغنم فتفرح وتتحرك اولادها في بطنها اذ اذات القضبان تنج الغنم حلما وملحاف في كل سنة اول ما يحمل الغنم متقدمة جعل يعقوب بركرتلك القضبان في الماء من المستقى ولا يركزها في مؤخر الغنم فاستغنى الرجل وكثرت ماشيته فهذا ايضا في التوراة ما لا يرفعه احد فاعرفه ايها الاخ ثم ايضا في كتب اخبار ملوك بني اسرائيل التي تجري عند اليهود وجرى التوراة يذكر انه كان فيهم نبي يقال له شموئيل وهذا مشهور في الانبياء عليهم السلام وله كتاب والنصارى واليهو دمعترون مصدقون بنبوته وجمالة قدره وكتابهم ويذكر في الكتاب انه نصب لليهود ملكا يقال له طالوت وامره الله تعالى بقتل العماليق فعلم الا انه خالف من قبل مواشيهم وسقط عن مرتبة الملك ومسح له داود دسيرا ومات شموئيل واقبل طالوت على قتل السحرة والعرافين قتل من قتل وهرب من هرب واقبل اهل فلسطين لمحاربه فجمع العرافين لهم ودخل الرعب من كثرة الجيوش المنصبة عليه ولم يجد من يسكن الى قوله كهاداته من نبي ولا ساحر ولا عراف ولا حاكم قتل

لذلك وقال لخاصته اطلبوا الى ساحر السئلة عن عاقبة امرى فدل على ساحرة فسكن  
اليها وسألها ان تحيى له نبيا يسئله فسالته ايها الانبياء تختار ان تحييه فاخترت شمویل  
فاحيته وفزعت عند رثيته فصرخت فقال لها طالوت لا تقزعى ماذا رايت قالت  
رجلا شبيها بهيا مثل ملائكة الرب مشتملا یر نس قد صعد من الارض فلم طالوت  
انه شمویل ارسله الله فدخل اليه وسجد بين يديه فقال شمویل باطالوت لم ارجعنى  
واحيتنى قال لما ضاقت بى الارض من اهل فلسطين ومحاربتهم اباى وزوال عناية  
الله عنى ومنعه الاحلام منى فدعوتك لاشاورك فى امرى فقال شمویل ان الله تع  
قد نقل الملك الى صاحبك داؤد وغضب عليك وعلى بنى اسرائيل بما فعلتموه فى  
مواسى العماليق وهو ناصر فلسطين عليكم ومديلمهم منكم فتصير معى غدا فى الا  
موات فخر مغشيا عليه وهرقه الساحرة فاقبلت اليه ومن كان معه ولم يزلوا به  
حتى افاقوا واضافهم لبلتهم وانصرفوا مصحين فالتصمت الحرب فوقعت الهزيمة  
على العبرانيين فاكثر القتل فيهم وقتل طالوت ثلث بنين واتكأ هو على حربته  
فاخرجهما من ظهره فاجتمع بنو اسرائيل على عمليك داؤد فدافع بهم من ناواهم  
فهذا كله ايضا ايها الاخ قد وردت به الاخبار فغشاها هو من جهة القلاسة ومنها  
ما هو من جهة الانبياء وكتب الشرائع ومنها ما هو مذكور فى القرآن من ذكر  
السحرة بما قد حكيناه فيما تقدم افترى هذا كله كذب لا اصل له وسخف وحاقة بمن  
يذكره عنده هؤلاء المتجهين المنكرين بانفسهم المكذبين بما يسمونه بحملهم تكبر انهم  
وتبها وصلفا لقله عقولهم وقصر علومهم وقصور هم عن نيل العلوم الحقيقية  
فيجدون الانكار والتكذيب اخف عليهم والله المستعان ونسأله حسن التوفيق  
والاختيار وتقول ان اخر ما سمعنا عن ادعى علوم الطلاسمات وافعالها بمن  
نقلت اليها اخبارهم وبلغنا آثارهم اليونانيون وهؤلاء لهم عند الناس اسماء  
مختلفة فغشاها الصابثون والحراسون والخثوفون وقد كانوا اذا اخذوا  
اصول علومهم عن السريانيين وعن المصريين على حسب تنقل الصنائع والعلوم  
فى البلدان بما يحدث لها من السياسات والادبان وقد كان من رؤسأ اوائلهم  
اربعة اولهم اعادمايون وهرمس ولوهرمس واراطس ثم تفرقت جيوشهم  
الى القوثاغريفة والارسطا نونية ومن الافلاطونية والاقوروسية وهم  
يزعمون ان العالم متناه فى مساحة الا انه كرى الشكل ويزعمون ان ليس لوجوده

مبداء ثاني وانما هو متعلق بالبارى سبحانه وتعالى تعلق المعلول بعلمته وهم يزعمون  
 ان العالم الارضى ايضا تتم امور به باشياء احدها المادة القابلة للمزاج والتأليف  
 وهى العناصر الاربعة والثاني النفوس المحركة والساكنة في اشخاصه والثالث  
 تحريك العالم السماوى لعناصر الاربعة والمتولدات منها حتى تهيا لقبول تأثيرات  
 الانفس من التحريك والتسكين والجمع والتفريق والحرو البرد والرطوبة واليبس  
 التى يتمكن الصانع من تأثيرات الصنعة في المادة لكل مصنوع والرابع حفظ الالة  
 الاعظم سبحانه وتعالى قوى جميع الموجودات عليها وامداده بالمعونة لها وتوجيه  
 لاهراضها ومقاصدها وقسمة الامور لموجودة على الكواكب السبعة وزعموا  
 ان الكواكب الثابتة مقسومة على الكواكب السبعة بمرتبة من قواها ومعينة لها على  
 افعالها وزعموا ان الفلك التاسع المماس لفلك الكواكب الثابتة وهو المنتهى  
 لفلك البروج مصور بصور قصصه وان كل درجة من درجاته تنقسم قسمين  
 احدهما في الشمال والاخر في الجنوب فيها صور قد وفت عليها المرات  
 لتأثيراتها العارضة عليها على طول الزمان على ما يذكره اصحاب الطبسمات  
 ولما قسموا الامور الارضية على الكواكب السبعة ورتبوها تحت تدبيرها  
 والتأثير فيها جروا ايضا على ذلك السبيل في امر الجهات والاقليم  
 والنواحي والمدن والرسا تبق ولما النفوس فعندهم ان منها مالا يتعلق  
 بالاجسام ولا يسكن الجنة بوجه من الوجوه لعلوها عليها وارتقاها من  
 اوساخها واقدارها ويسمون هذه النفوس الالهية وهى عندهم تنقسم قسمين  
 احدهما خير بالذات ويسمونهم الملائكة ويتربون اليها اجتلا بالخيرها والقسم  
 الثاني شرير بالذات ويسمون اشخاصه الشياطين ويتربون اليها استكفا  
 لشرها وجعلوا الكل واحد منهم دعاء مقرر او بخور معلوما وسياقة عمل يتوصلون  
 به الى ما يروونه منهم ونفوس اخرى متعلقة بجنة الكواكب لا تقار قما وهى مع ذلك  
 تتعلق وتتصرف في العالم الارضى صنفين من التصرف احدهما بطبائع  
 اجسادها كاذر ذلك في كتب احكام النجوم والثاني بنفوسها ونفوس  
 اخرى متعلقة بالاجساد لا تقار قما ولا تنصير عنها الا بمقدار ما تقارق الجنة  
 لقسادها ومن هذه الطبقة من النفوس نوع يسكن الجنة الانسانية ويتصرف بها  
 وفيها ولا يفارقها الا مفارقة النفس سائر اشخاص الحيوات والنباتات ومضيتها

الى بحر طوس يعنى كره الاثير لمذهب هناك الى ان تطلب الانقلاب منه واليهبوط  
الى مادة تصلح لسكانها او تتمكن من ادراك نجاتها ويزعمون انهم يقدرون على معرفة  
من هذه سبيله وذلك بان يشاهدوا اخلاقه وعاداته فاذا وجدوه شبيها بالبهيمة في  
تصرفه مع الطبيعة من غير فكر ولا روية ولا قبول علم ولا فكرة ولا نصرة دين او تصفح  
للمذهب حكموا عليه بان نفسه نفس بهيمة لا تصلح للعمارة الدار واقامة نوع الانسانية  
فقط والنوع الاخر نفوس يمكن فيها ان ترتقى الى الافلاك وتسكن بها وتلتذ بها  
وفيها عند صحتها ويمكن ان تهبط عنها وتسكن الجحمة وتعلق بها عند مرضها  
وتلتذ وتعذب بها وفيها وهذه النفوس الانسانية البشرية وهم يزعمون ايضا  
انهم يمكنهم ان يعلموا الى ما ذايول اليه عاقبة الانسان بعد وفاته اذا طرقت الدنيا وهو  
على ما يشاهد من حاله وذلك ان لكل واحد من الاراء والديانات تصنيف بالاعتقاد  
له الى صنف مامن صنوف الاخلاق وتحرك الى فن من الفنون في الاعمال كالمذهب  
الذى يشتهر تو حشاهله وتشفهم والمذهب الذى يكثر الجدل فيه والمنافرة  
والمذهب الذى يكثر فيه قتل النفوس واخذ الاموال والمذهب الذى يفرط فيه  
ذبح الحيوانات واكل اللحوم الى غير ذلك من المذاهب الاخذة من الانهماك فى شئ  
من الاعمال فان هذه الاعمال اذا كثرت من الانسان البست من الاخلاق بما توجب عاداته  
التي قد دام عليها وهرف بها وزعموا ايضا ان كل صنف من اصناف الاخلاق وان  
كان موجودا فى الناس فانه فى نوع مامن انواع الحيوانات اقوى واظهر وذلك  
ان الشجاعة فى الاسد والخسل فى الذئب والروغان للثعلب والحرص للخنزير  
والسلامة للحمار والذلة للبعير والسهولة لوزغة والجماعة للذئابة والخناس  
للدب والولع للقرود والظلم للبعية والسرقة للعقرب والاختطاف للبايزى والفرع  
للارنب والاحتضار للظبي والغلة للئيس والزهو للطاوس والقدر للغراب والنسيان  
للفارة والاحتكار للخنزيرة والممارسة للكلب والمواثبة للديك واشياء ذلك من لوازم الا  
خلاق لاصناف الحيوانات وكل خلق من هذه الاخلاق مشترك فيه عدة من انواع  
الحيوانات ويختلف فيه بالقلة والكثرة فيكون كل مقدار من هذه مقصورا على نوع  
من الانواع فاذا كان الانسان وهو على حد ما من تلك الحدود انتقل الى ذلك النوع  
الذى حظ من ذلك الخلق المقدار الذى عليه قدماء ويشبه ان يكون هذا المسلك  
عكس مسلك صاحب القراسة لان هذا المسلك يتطرق فيه من الخلق الى استخراج

الاخلاق وفي كل جنة تحلبها وطينة تخصها يخلط لها النعيم بالعذاب والالم بالذلة  
 ليكون ذلك خدعة لها ورباطا بطول مدة تعلقها بها حصلت فيه من محبتها الى  
 ان يستوفى منها ما حصل عليها وتفي مالها وما لله بظلام للعبيد فهذا الذي قد  
 ذكرته كله وحكيته عنهم من اصولهم ومقدمات علومهم في تصحيح مذعبيهم في  
 السحر والطلسمات وان كنت تركت اكثر مما ذكرت واسقطت اكثر مما حكيت  
 تجنباً للاكثار وطلباً للاختصار فاني تركت ذكر ما عندهم في ذلك مما يجري  
 مجرى ما قد ذكر في كتاب الخواص كفعل الغناطيس وغيره من الخواص فاني  
 تركته لظهوره غير اني اذكر جملة اخرى لتقف منها ايها الاخ ابدك الله على  
 جميع اغراضهم وتصور احوالهم في مطلوبهم وانهم ايضا زعموا انهم لما استقرت  
 عندهم هذه المقدمات وانسوا بها وطال خوضهم فيها فرغوا بها وعليها قالوا  
 فاذا كان هذا الذي تقدم ذكره مستقرا مستمرا او كانت الكواكب  
 والنجوم المستعيلة على الاجسام بهذه الحال من العلم والقدرة وكانت  
 هذه هي المواتية لنا والمستعيلة علينا فان الحاجة تضطرنا الى التقرب اليها  
 والتضرع لها في اصلاح ما فسد فينا وتسهيل ما عسر علينا وتسديد ما عدل  
 عن الصواب من افكارنا واراتنا ليحصل لنا بذلك امر ان احدهما طبيب العيس  
 في الدنيا والثاني التمكن من الاخلاص الى الآخرة وكانوا اذا ارادوا التقرب  
 الى كوكب او الى نفس منها عملوا الاعمال التي قد وقع لهم انهما موافقة  
 لطبيعته وسئلوا عند ذلك حاجتهم التي هي داخلية تحت قدرته ويقولون انهم  
 اذا عملوا صنفا من اصناف الاعمال الطبيعية وتقربوا اليها الى الكوكب المراعى  
 لها من غير تعرض لشيء مما يتعلق على احكام النجوم فانه يكون التأثير عنه في  
 قضاء الحاجة ضعيفا لا شراد ذلك الكوكب منها بالارادة فقط وهكذا اذا عملوا  
 وسلوكوا امسلك الاختيارات النجومية في التماس الحاجة من غير مراعاة الاعمال  
 الطبيعية كان التأثير في قضائها ضعيفا ايضا بل لا يكد ديتهم في اكثر الامور لا شراد  
 الكوكب فيها بالطبيعة فقط كما تسمع وترى كثير امن يتعاطى ذلك ويطلبه  
 بحمله من غير وجهه ويرومه من غير جهته من البله والعوام القليلي المعرفة  
 بهذا الامر الجهال باصول هذه الصناعة اعني صناعة الطلسمات والسحور يزعمون  
 انهم اذا جمعوا بين الامرين وسلوكوا في طلب حوائجهم السيلين اجتمعت لهم



فيها طبيعة الكوكب و ارادته و كان ذلك او كد السبب واحد في الطلب و بلوغ  
 الغرض و يزعمون ان ذلك العمل ان صدر عن سريرة مدخولة ونية مضعوفة  
 جرى مجرى العبث و الولوج و سقط الانتفاع به و ربما كان داعيا الى العكس له و المضرة  
 فيه و به و كانوا ينظرون الى المدن التي في قسمة كوكب ما من الكواكب على ما  
 ادتهم التجربة اليه كما هو موجود مذكور في كتب احكام النجوم فيميزونها  
 و ينظرون ايتها في ولايته اذا كانت في شرفه و ايتها في ولايته اذا كانت في  
 يته و ايتها في ولايته اذا كانت في جده و ايتها في ولايته اذا كانت في وجهه  
 فاذا تميزت لهم الاستقرار لاحوالها و التصفح لحوادثها انتظروا حصول ذلك  
 الكوكب في بعض تلك الحظوظ فابتدأوا اينما هيكل لذلك الكوكب لتلك  
 المدينة التي ذلك الحظ مقصور عليها و صور و امسه مراعيه من الكواكب  
 و الصور التي تكون في درجته و وضعوها في ذلك الهيكل و سئله سنة اعمال  
 و ثبتوها في دستور يتر كونه عند سدنته و يضيفون اليها ذكر الامور التي  
 تصلح ان يسئله اذا كان في ذلك الحظ من حظوظه مما هو هو داخل تحت قسمته  
 و جعلوا ذلك اليوم من كل سنة عيد لذلك الكوكب في ذلك الهيكل فكان  
 الانسان من ماتهم اذا مر ضت له حاجة ما استغنى فيها فسأل عنها في حيز  
 اى الهيكل فاذا عرفه نذر لذلك الهيكل نذرا يليق به و خرج به اليه في يوم عيده  
 و فعل الاضال المسطورة له و سألها حاجته و المثال في ذلك تميز الحوائج ان الشمس  
 مثلا اذا كانت في الحمل و هو شرفها جعلت في درجة الطالع و كانت الحوائج  
 التي يمكن ان يسمر بها انما هي ما كانت من الامور في قسمة البرج الخامس من  
 الولد و اللذة و الفرح بسبب برج الاسد الذي هو الخامس من طالعها فاذا كانت  
 في الاسد فجعلت في درجة الطالع كانت الحوائج التي يمكن ان يسمر لها  
 انما هي ما كانت من الامور متعلقة نفسها بالديانات و الرائيين و القضاة و نحوها من  
 الاسفار بسبب البرج الحمل الذي هو شرفها و هو التاسع من الطالع و القمر اذا كان  
 في الثور الذي هو شرفه و جعل في الطالع ثمانية من الحوائج ما كانت في القسمة  
 الثالثة من الاخوة و الاخوات و القرايات و الاسفار القريبة بسبب السرطان الذي  
 هو الثالث من الطالع و اذا كان في السرطان و جعل في الطالع ثمانية من الامور  
 و تقضى به الحوائج ما كانت في قسمة الحادية عشر من الرجا و السعادة على ذلك سائر

حظوظ الكواكب وجعلوا الكواكب السيارة من الهياكل بحسب ما اوجبه عدة  
 حظوظها وكانت الشمس منها عدة اشرفها قالوا ولقمر عدة اشرفها انبياء النوايس  
 والسن وكذلك بقية الكواكب السيارة وزعموا ان التجربة ادتهم الى ذلك والى  
 معرفة قوى تأثيراتها فنها كلب الجبار وهو الشعرى العبور ومنها الاورون وهو  
 الجدى ومنها الهروس وهو الارمى ومنها السهى وهو الكوكب الصغير الذى فى بنات  
 الشعرى الكبرى وعملوا ايضاها كلالا اخر كانه النفوس المجردة واجروها بحرى  
 الكواكب فى السن والخواجج منها القلوطنى وهو الملك الموكل بالبحيم والهاوية  
 ومنها القوسودور وهو الملك الموكل بالبحر ومنها الموحاس وهو الملك الموكل بالرياح  
 ومنها ليس وهو الملك الموكل بالروائع العارضة من الجن ومنها لقروطس وهو  
 الملك الموكل بالامواج الى غير ذلك مما تخيلوه فتمت لهم بذلك سبعة وثمانون هيكلًا لم  
 عملوا ايضا على هذا الوجه من العمل هيكلًا فى وقت كانت الكواكب السيارة  
 كلها فى حظوظها وقسموها قسمين فجعلوا احد هما للرجال والاخر للنساء وفى كل  
 واحد من قسميه بيت عظيم ليس فى حيطانه نقب ولا فى بابيه شق حتى اذا اطبق بابيه  
 لم يبق منه شئ من الضوء البتة وجعلوا ابابه مما يلى الجنوب وصدره مما يلى الشمال  
 وصوروا باسماؤها البروج الاثنى عشر وعملوا صور الكواكب السيارة كل واحد  
 منها معمولًا من المادة الواقعة له كالشمس من الذهب والقمر من الفضة وزحل  
 من الحديد والمشتري من الزبيب والريخ من النحاس والزهرة من القلعي وعطارد  
 من الاسرب وجعلوا كل واحد على صورته التى يكون عليها فى برج شرفه مما هو  
 مبين فى كتب احكام النجوم وبين يديهم امطر ح لطيف عليه سبعة اقراص جواري  
 قد وضعت على مثال المراى ووجهها الى التماثيل وعلى كل واحد منها مجسم ودحبه  
 معموله من طين اجر كل واحد منها على اسم كوكب من الكواكب السبعة  
 والقريبة من الاصنام للقمر ولها دور واحد البعيد منها زحل ولها سبعة ادوار وكل  
 واحد منهن فادوارها على مرتبة كونها وفى كل واحدة منهن مجرة ولها بخور  
 مفرد فالتى للشمس العود والى القمر الكلية والى زحل المعة والى المشتري  
 العنب والى المريخ السندروس والى الزهرة الزعفران والى لعطارد المصطكى  
 وعن شمال الكواكب ابريق شراب وثلاثة قنبان طوال من خشب الطراف قد قطعت  
 من شجرتها قبل صياح الديك وسكن حديد نصابها منه وخاتم حديد فضه منه

لطيف في قدر الظفر منقوش عليه صورة جرجاس رئيس الابالسة فاذا حضر عند ذلك وهو هيك جرجاس وفيه يد خلون احد ائتهم وجوار بهم الى دينهم وفيه تذبح الديكة وفيه تلاوة السرين الذين سئذ كرا اليهما فيما بعد فياني رئيس الكهنة قد خل الى بيت من الرجال وقعد على ذلك المطرح يحاذي المادة قبل غيوبة الشمس واطبق الباب والسرج تشتعل والديج تفتت وهو جاث قد افترش رجله اليسرى ونصب اليمنى ووضع ابهامه وسائته ووسطاه من يده اليسرى بالارض ورفع مثلهم من يده اليمنى واقبل يقول في ذلك الوقت قبل صياح الديك قولا هذا معناه يا جرجاس الجرجاسة وابليس الابالسة وكبير الشياطين وعظيم الجن اجمعين اسألك واتضرع اليك واطرح نفسي بين يديك عالما انه لا يخلصني الا برضاك ولا ينجيني الا بداراك اذ كنت مني جاريا مجرى الحس وسأكن في مسكن النفس ومصرفا فيما تحت شعاع الشمس اخلاطنا بك مشورة واعضائنا مخلقة وخلقنا مشوهة وافكارنا مبليلة واقدامنا مزلة وقد عزمنا في صباح ليلتنا هذه على ادخال بعض احداثنا في دعوتنا واسماعه سر ملائكتنا فاحضر معنا واشهد لنا وعلينا واصرف شرك وبليتك غدا واطرد ذوى المكر والحداع من اصحابك عن موقعنا وانا اقرب اليك واذبح بين يديك عدوان اعدائك ازرق مريقا اطلق قد طال ما عاداك بطبعه وكان ذلك بحمده وتسلم الى بنا الحار وتسلق الى غصون الاشجار وصوح في وجوه الاشجار وصغق بصفيق السماوية والانداز فار تاع له جنابك وتلجج من خوفه لسائك وادبرت باقباله هاربا عنه وقرت بنفوره مذهوراته واجمل لك ذلك رسما رسوما وقانونا معلوما في كل حدث اسمعه سرى واحركه لك في شئ تصلح به امرى حتى اذا صاحبت الديكة اسك عن كلامه واقبل على ما ينفع به من نوم او غيره فاذا اسفر الصبح اقبل وقد اجتمع من حضر من رجال اهل دعوته وخدمهم وجيئ بالاحداث الذين يريدون ادخالهم الدعوة واسماهم السرفوقوا على باب بيت السر وعبري احدهم ويقبض على عضدهم كاهنان فيدخلانه وهو مشدود بعصاة وهو يمشى القهقري حتى يصل الى ذلك البيت الى رئيس الكهنة ومعه رجل يكفله ويطبق الباب والسرج تتقد والمجامر قد خر فيقول له رئيس الكهنة اتحب ان تدخل في ديننا قسمع ملائكتنا فيقول نعم فيقول له على انك ان خرجت عن ديني او اظهرت احدا على

سرى اذل الله راسك هذا الذى تحت قبضتى بين اصحابى واسقطا كليك من ورائك فيقول نعم فيقول لكن ان ائت على دينى وحفظت سرى فان راسك يكون بين اصحابك ماليا واكليك ثابتا ثم يقول لك فيله اتكفل انت على اقامته على دينى وحفظ سرى فيقول نعم فيضجعه الكاهن على ذلك البساط قدام المائدة على جانبه الايسر ويتلو على راسه اسما الملائكة المذكورة والمرتبة وهى سبعة وثمانون اسما وجر جاس رئيس الالبسة ثم بعد ذلك يقول طوباك اذصرت من اهل الاستماع لهذه الاسرار وان لم تكن لله طاهرا فان الله يطهرك ثم يتناول تلك السكين التى وصفتها ليذب بها فيتقدم كفيها فيقول له فادفع الى خاتمك رهنا عنه انه يحفظ المناسك و يقيم على الدعوة ويكنم السر فيدفع اليه خاتمته والديك فيقول الكاهن فانا اذا قبل تقسا بديل قس و نديبا بين يدي الشمس المحيية للنفوس وجر جاس رئيس الالبسة ثم يترك الديك على عنق الغلام ويذبحه وهو يقول يا جر جاس ملك الالبسة اقبل هذه الذبيحة واترك هذا الغلام لابويه وللملائكة ثم يحصى ذلك الخاتم الحديد بالسراج ويكويه على طهر ابهام يده اليمنى وقدامك بهاتسعة وتسعين ويكويه ببعض تلك العيدان من الطرفا الى صدره وجبهته كيا خفيا لئلا يظهر ثم يلبسه ثيابا جديدا يفضا وخفا من حلود ذبايح الملائكة ويشد وسطه بحمامة ويعطيه فطور ملح يرسمه رسمائنا وكذلك يفعل سائر اصحابه واما جمهور الناس فانهم يكونون خارج بيت السرى الى السبيل وما يليه يقضون قنهم ويوفون نذورهم ويذبحون قرايينهم من اصناف الحيوانات ومن الديكة لجر جاس رئيس الالبسة كما ذكر افلاطون في كتابه المسمى قادون من ان مقرط الحكيم معلمه اوصى عند موته فقال اذبحوا عني ديكا في السبيل فانه نذر على فكانت هذه وصيته اخر عهده من دار الدنيا وياكلون لحوم سائر ذبايحهم لئلا يشاؤا كيف شاؤا الا لحوم ديوك نذر السرقانها لانها كلها الابرج الكهنة في بيت السرى حتى انما فرغ رئيس الكهنة من الاخذ على الاحداث شرع في اسماعهم السرى وذلك ان لهم صعين من الكلام كل واحد اطول من سور القراء الطوال احدهما يسمونه سر الرجال والاخر يسمونه سر النساء فسر الرجال لا يسمعه الا الرجال وسر النساء لا يسمعه الا النساء والسران جميعا متساويان في عدد الالفاظ والحروف وان القاطم جميعا

اذا نثرت ثم نظمت نظاما تكون فيه كل كلمة احدهما بين لفظتين من الاخر حدث منهما  
 تاليفات كثيرة وانه يكون في جملة تلك التاليفات اربع تاليفات كل واحد منها  
 يتضمن قوانين وبراہين علم من العلوم الاربعة التي احدها الطب الذي يصح به  
 الاجسام وينتفي به الاسقام والالام ويتكمن من الانتفاع بسكنى الدار والثاني علم  
 الكيمياء الذي به يدفع الفقر ويكشف الضرر الثالث علم النجوم واحكامها الذي به  
 يطلع على ما يكون قبل ان يكون والرابع علم الطبقات الذي به يلحق الرعية بطبيعة  
 الملوك والملوك بطبيعة الملائكة والذي يمنع من كشف هذه العلوم وبذلها الجمهور  
 من العامة ما يخوف به على الخاصة اذ كانت العامة بما هم من الضعف في الهمة  
 وقلة العلم وقوة الشربسؤ الاخلاق ووقع العادات بينهم في الشهوات كيف  
 كانت ويتناولونها من اين وجدت ولا يراهم في ذلك رجوعا الى دين ومروءة  
 ومعرفة بالواجبات والمخطورات فيفسد بذلك الترتيب الحمود ويخرج عن الحد  
 المعروف اذا دخل العاصي الى معرفة علم الكيمياء مثلا اذا اتقى ما يتفقه فيما لا يحصل  
 لافيا ابا حته له الشريعة وهكذا اذا علم ما لا يجوز ان يعلم من علم الطب من  
 السمومات والخواص التي هي قوى الادوية من المعادن وغيرها فينبغي ان يصان  
 هذا العلم عن الاستحقاق ويمنع عن ليس هو اهلا لاستعماله فانه اذا علم العاصي الذي  
 تقدم ذكره وصفه من علم الطبقات ما لا يجوز لئله ان يعلمه ولا يستعمله كانت  
 الحال فيه كالحال التي حكاه افلاطون الفيلسوف في كتابه في النسيات وقد  
 تقدمت حكايتنا لذلك في صدر رسالتنا هذه من حال الراعي الذي قتل  
 الملك وجلس في انلك مكانه من غير ان يكون له اهلا ولا مستحقا لذلك  
 وقد كان من العظمين عندهم قولوس واسر والروم ورثة السر  
 قلبه بوار وهي التي حرمت منع العري وجعلتهن لقريان قط خالصة وان  
 لا يتربهن حاملا ولا يساكن لحوهن ويعظمون آروس وصب الماء الذي سقط  
 من الالهة في ايام اسطر وطونيقوس وخرج قاصدا الى بلد الهند فخرجوا  
 في طلبه فلحقوه وسالوه ان يرجع اليهم فقال لهم اني لا ادخل بعد هذا بلد  
 حران ولكن اجي الى كاذي ومعنا كاذي ههنا هو مكان في شرق حران  
 وافقد مد يتكم وهم الى اليوم يخرجون في يوم عشرين من نيسان من كل سنة  
 لتوقع ورود ذلك الصنم يسمون ذلك العيد عيد كاذي فانتظار هم لورود هذا

الصنم مثل انتظار اليهودى للمسيح وهم يحفظون الجناح الايسر من الديك  
الذى يذبح في بيت سر الرجال ويلقونه على الحوامل واعناق الصبيان على  
سبيل الحرز ومن رسومهم العامة ايضا استكثارهم من الاكل والشرب وتوسعهم  
في النفقة في اول يوم من بنسان وهو راس السنة عندهم فهذا ما عرفناه وسمعناه  
من الاخبار والدلائل على تصحيح الراى في علوم النجوم وما يتبع ذلك من علوم  
السحر وعلوم الطلسمات واما الاحتجاج على كل حال فصل فصل ومعنى ومعنى  
واقامة البرهان على دون ذلك ونصرته فكتب القدماء والفلاسفة مملوءة به  
وهو اكثر من ان نحصىه في كتاب واحد او في رسالة واحدة فاما قوة الرقى والعزائم  
والوهم والجزر وما اشبه ذلك وتأثيراتها فان من شاهد الافعال التى تورثها  
الادوية والعقاقير في الاجساد وفي الانفس المقارنة للاجساد من اصناف التأثيرات  
وما قد نشاهده ايضا ونسمع به من تأثيرات بعض الادوية والعقاقير والاجار في  
بعض كيمياء المغناطيس في الحديد وجذبه وجذب السموم في الصفراء وجذب  
الحجر الارمنى في السوداء وجر الشب ومنفعة لوجع المعدة اذا حل عليهما من  
خارج ومنفعة ذيل الذئب للقولنج ومنفعة الخيوط المنقى بها الافعى اذا القيت  
على خارج من به ذبحة ومنفعة عود الصليب من الداء الذى يسمى ام الصبيان  
ومضرة الارنب البحرى في الزينة لانه يقرحها والزرايح تفرح الشاة والمرداسنج  
اذا القى في الخل يدل جوضته بالحلاوة واذا القى في النورة سود البدن وجر  
المغناطيس الذى يجذب الحديد اذا هو ذلك بالثوم بطل الفعل عنه فاذا غسل  
بالخل عادت تلك القوة اليه ورجع الى فعله ومثل هذا كثير جدا يطول شرحه  
وتعديده وقد ذكر منه كثير في كتب الخواص وجر به كله او اكثره من ينشط  
من النار يجربته قد شاهد هذه الامور خاصة من الجمادات وكيف تؤثر التأثيرات  
الظاهرة بعضها في بعض قد راينا تأثيرات النفس الناطقة في النفس الحيوانية  
من اصناف التأثيرات في قهها لها وكسرها لقوتها ما هو مذكور مسطور في  
الكتب المصنفة في اصلاح الاخلاق للفلاسفة وفي كتب الدين وفيما ذكر من الوعد  
والوعيد وبما يكسر به الاخلاق الرديئة والافعال القبيحة من المقاومة لها باضدادها  
من الافعال الجميلة كن يقهر الحدة التى هى من قوى النفس الغضبية التى تسمى  
النفس الحيوانية بالحلم الذى هو من قوى النفس الناطقة ويقهر العجلة بالانانة

والشهوة بالعفة وسائر الاخلاق الرديئة والافعال الجليظة المحمودة ورأينا ما تؤثر  
ايضا النفس الناطقة في النفس الشهوانية ولا سيما اذا استعانت الناطقة على  
الشهوانية بالنفس الحيوانية التي تسمى الغضبية بقهرها لها وبقمعها حتى  
تنقاد لها وتذل لها وتقيمها على الاعتدال في سائر احوالها حتى لا تخرج  
عن العدل وعاتو جبه السياسة الفلسفية والاوامر والنواهي الشرعية والسنن  
الدينية حتى لا تدعها تخرج عن ذلك ولا يتجاوزها الى ما لا يحمل في الشريعة  
ولا الى ما لا يجوز في العدل عند الفلاسفة ثم قدرنا ايضا ما تؤثرنا نفس الناطقة  
في النفسين البهيمتين اعني الغضبية والشهوانية اللتين في الحيوان بما قد استخرجته  
من الاسباب المؤثرة فيها كالزجر وما تفعله من الزجر في ناذي الحيوانات كما  
يفعله الرأض بالحيل وتذليله لها للركوب وغير ذلك كما يفعله القيلال لبقيل من  
رياضته وتذليله وغير ذلك مما يجذب به النفس الناطقة للنفس البهيمية الى تدبيرها  
وسياستها وكما يفعله الصقير للخنبل والبقر عند شربها الماء والحدو للجمال وغيرها  
وما يفعلونه اذا ارادوا احضارها على السير اشاروا اليها باشارات قد عودوها هي  
حتى تنقاد لهم الى ما يريد وندهمها وما يفعلونه اذا ارادوا منها ان تقف وتمسك عن  
السير اسكبه ووقفت لهم ونفوسها تقبل هذه الاشارات المختلفة على اختلاف  
طبائعها والزجر للخنبل والبغال والحمير غير الزجر للابل والبقر والغنم وكل جنس  
من هذه وكل نوع منها يراض باشارة ما غير الاخرى يؤثر فيه تلك الاشارة ويكون  
خاصية فيها فتؤثر تلك الاشارات المختلفة في انفس الحيوانات وتقبلها منهم انواع  
الحيوانات قبول لا ظاهرا واضحا على اختلاف طبائعها وتقهرها النفوس الناطقة  
وتجذبها الى ما تريد منها على اختلافها كما تختلف نائبات العقاقير على اختلاف  
طبائعها في الاعضا المختلفة بالخواص التي فيها فلهذا ايضا دليل على ان الرقي والعود  
تعمل في الانفس وتؤثر فيها على قدر جواهرها وطبائعها ثم ان الحكماء دلت على  
الخواص التي في العقاقير والادوية على طبائعها واثبتت كل طبع وكل خاصية لما اذا  
يصلح وينفع ولما يضر ويؤذي ولا يدايه ينفع ولا يضره من الاعضا يضر كذلك  
ايضا قد دلت على هذه الرقي والعود والنشر واثبتت ما يفتح لكل شئ من الحيوان  
وما يخصه مثل رقية قلم السرور في الحيوية ومثل ما تؤثر رقية العقرب ورقية  
الزنايم وغير ذلك من الحيوان ومثل ما يؤثر السم في انفس الادميين واجسادهم

وهو شئ يطول الشرح فيه وقد حكينا فيما تقدم من رسالتنا هذه ما قد دل على صحة  
 القول به وصحة العلم بالطلسمات ما في بعض ما ذكرناه كفاية في الدلالة على صحة القول  
 به وصحة العلم لمن وقع بما قلناه فيه واما هذه الرقى والنشرو العزائم وما يشاكلها فانها هي  
 آثار لطيفة روحانية من النفس الناطقة تؤثر في النفس البهيمية وفي الحيوان فنهما ما يجر  
 كهما ويزعجهما ومنهما ما يتمعهما ومنهما ما يعمل فيها تأثيرات قوية واعمالا مختلفة فيه  
 اصابة بالعين وربما شجبه وربما صرعه فقد رأينا كثير لمن يصرع الانسان في اقل  
 من ساعة اذا جلس بين يديه وانما ذلك اثر لطيف يبدر من نفس فيعمل في نفس  
 اخرى كما يبدر الشرر من النار فيقع في الاجرام فيحرقها الا ان الذي يبدر من  
 النفس روحا في لطيف لانه يخرج من النفس اللطيفة ويعمل في لطيفة مثله والذي  
 يخرج من النار هو الكثف منه على قدر كثافة النار ويعمل في الاجرام الكثيفة  
 ويكون سببا هذا الاثر اذا نظرت وتصورت صورة المنظور اليه في الفكر والفكر هو  
 احد حواس النفس الناطقة ومؤدى ما يحيط به الى النفس بدر من النفس با در فآثر في  
 نفس المنظور اليه فصرعه وهذا موجود ظاهر في الملقوعين وكثير من الناس من يدفع  
 هذا ولا يؤمن به ولا يصدقه وهو شئ واضح مشاهد وما يسمعه دائما فيحكى عن  
 قوم من اهل الهند انهم يوثرون في غيرهم باوها مهم اشياء عجيبة ينكروها اكثر  
 الناس وبذلك يدفع السحر كما حكينا في هذه الرسالة عنهم ويدفع الرقى والوهم  
 لان مثل هذا هو من الطائفت التي تشبه الغيب ولكن قد موجود وفي الملقوعين  
 خاصة ظاهر وانما يدفعه من يدفعه من جهة انه قد تشبث بدعاوى كاذبة قد  
 اصلتها اصحاب الخاريق الكذابين ودسوها فيما يشبه ذلك الجن كما قد حكينا في  
 صدر هذه الرسالة في معنى تكذيبهم بما يستمعونه من ذكر السحر وذكر عمل الطلسمات  
 اذا سمعوا من بعض الطالبيين له من الجهال الخائضين في طلبه والمتعاطين له من غير  
 معرفة به اصلا ولا عرفوا اصوله مثل انسان ابلاه قليل العلم والعقل جميعا وامرأة  
 رعناء جاهلة او عجوزة خرفة كذبوا هؤلاء ورفعوا انفسهم عن اهل هذه الطبقة  
 اذ ظهر لهم نقصهم وجهلهم اذ وجدوا اكثر هذه الامور التي قد افسدوها  
 اولئك الجهال الكذابين باطلة حكموا على جميعها بالطلان ولان الذي هو من جهة  
 الكذابين هو اكثر واعلم فاما الاصل الذي هو من الحكماء فهو صحيح وعن الا  
 صول الصحيحة وهو قليل جدا وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم



انه قال السمر حنق والعين حق وروى انه صلى الله عليه وعلى اله سمر به وان  
السمر اسخر ج من الجب والحديث في ذلك مشهور وروى عنه صلى الله عليه  
وآله انه امر رجلا تقع سعدا ان يسقى له وهذا ايضا حديث مشهور وانما امر  
الرجل ان يغسل له ليزول عن الملقوع ما اثر فيه العين بما يدبر منها وان يزول ذلك  
بما يدبر منه ولا نه صلى الله عليه وعلى اله وسلم علم ذلك بخصوصيته وكيفيته وعرف  
السييل فدل عليه ومثل هذا ما شاهدته من الثاوب ونرى ان ثاوب رجل ثاوب  
جليسه حتى ربما يشاوب جماعة من مجلس واحد وهذا من جهة المدوى وهو  
ايضا اثر يؤثر فبداء من النفس التي ينظر اليها ويؤثر فيها وهذه الصفات التي  
ذكرناها دليلا على تأثير الرقي والنشر والعزائم في الانفس البهيمية التي في اصناف  
الحيوانات وانما ترى الرقي يستعين على الرقية بالنفسو النفخ وغير ذلك لان النفس  
والنفخ هما من جوهر هذه البهيمية بحر كة من النفس المنطقية ويؤثر فيها كما يؤثر  
الصغير والنفير وسائر الاشارات التي ذكرناها وانما يقف على حقاقتها والاطائف  
التي فيها الحكماء المطهرون الذين ابدوا بالوحى من الله عز وجل فهم يعرفون  
سبب كل شئ وفيما ذا يؤثر الى اى جوهر من الحيوان يودى فيها ما دلوا عليه  
ووقع في ايدى الناس وعملوا بها كما يرى مثل ما دلوا على حجر المغناطيس وما فيه  
من الطبع الذي يجذب الحديد ومثل هذا لو كان خبرا ما صدق به كثير من الناس  
وكذبوه كما كذبوا غيره مما لم يشاهدوه ولا يعرفونه ولكن الببان والمشاهدة  
في الاجساد والحجيرية والعقاقير المواتية اقل من ان يكون مثل هذا في  
الحيوان مع ما فيه من الفضل على الموات بالنفس البهيمية المترتبة التهينة  
لقبول اثر النفس الناطقة فيها وما يشاهد من افعالها ولا سيلا الى ادراكها  
اكثر مما ادركناه وعرفه كيفيتها وعللها والاسباب التي توفق من الحكماء الذين  
خصوصا بعلمها عليهم السلام فمنهم من اعطى شئنا دون شئنا ومنهم من اعطى  
كثير منها كما روى عن المسيح عليه السلام انه كان لا يمر بحجر ولا شجر ولا بشئ  
من الاشياء الا ويكلمه ويعرفه لما يصلح له ولم يكن ذلك الكلام من المات جوابا بل  
كان اشارة وتوهيما واعتبارا وكان عليه السلام يعرف ما فيها بوحي من الله تعالى  
خالقها وهو يورث الحكمة من يشأ من عباد المصطفين صلوات الله عليهم اجمعين  
ورحمته وبركاته والان قد مضى من الكلام في هذه الرسالة ايها الاخ البار الرحيم

ايدك الله وايانا بروح منه مانظن ان لك فيه مقتضا وكفاية من جهة السمع  
 والخبر ولا سيما اذا كنت تأملت ما قد تقدم لنا من الكلام في تحسين رسالة  
 علمنا ها قبل هذه فهي مقدمات لها ومعينة في احاطة علمك فلهذا ما نريد الان تقطع  
 الكلام ههنا ليلو غنا غرضنا لتمام هذه الرسالة الاخيرة التي هي آخر الرسائل  
 التي ضمنالك علمها ووفينا بتمامها اعانك الله وايانا ايها الاخ البار الرحيم على  
 ما يرضيه ووقتنا واباك فيما ادنا الى مقصوده بناو بلغنا الى غاية مشيئة فينا من الكمال  
 الذي قصدنا فله الحمد منا ومن جميع اخواننا الكرام دائما ابدا بلا زوال ولا انقطاع  
 كما هو اهله ومسحقه وهو حسبنا ونعم الوكيل ﴿ بيان حقيقة السمر وغيره ﴾  
 اعلم ايها الاخ ايدك الله وايانا بروح منه ان السمر يتصرف في لغة العربية على  
 معان كثيرة قد ذكرها اصحاب اللغة العارفون بها واصحاب التفسير لها  
 ونريد ان نذكر منها ما يليق بكتابنا هذا ليكون دليلا على ما نورد من القول في  
 هذا الفن فمن ذلك ان السمر في لغة العربية هو البيان والكشف عن حقيقة الشئ  
 واطهاره بسرعة العمل واحكامه ومنه الاخبار بما يكون قبل كونه والاستدلال  
 بعلم النجوم وموجبات احكام الفلك وكذلك الكهانة والزجر والقال فان كل  
 ذلك انما يوصل اليه ويقدر عليه بعلم النجوم وموجبات الاحكام الفلكية والقضايا  
 السماوية ومن السمر قلب العيان وخرق العادات ومنه ما يعمل من الخيال  
 والحكايات والتمثيلات ومنه الدك والشعذة ومنه الغزورات المنتنة التي تجلب  
 الصرع والبله والحيرة وما شابه كل ذلك وهو ينقسم اقساما كثيرة ويتنوع انواعا  
 شتى ويقال عليه في جميع اللغات باقوال مختلفة قد ذكرتها العلماء ويستنها  
 الحكماء ومنه سمر علمي ومنه سمر عملي ومنه حق ومنه باطل ومنه ما ربيت به  
 الانبياء ووسمت به الحكماء ومنه ما يختص بعلمه النساء والعرب تقول اذا ارادت  
 السرعة في البيان واقامة الدليل والبرهان سمرت فلان بكلامه واذا كشف الغطاء  
 وازال الشبهة يقول العلماء اني بسمر عظيم سمربه القول ومن ذلك قول النبي صلعم  
 في رجل مدح صاحبا له فصدق ثم دمه فصدق في مقام واحدان من الشعر لحكمة  
 وان من البيان لسمر كذلك لما رات الامم الماضية والقرون الخالية من الانبياء  
 ما رأت من المعجزات الباهرات والايات الظاهرات والبيان اللامع والدليل  
 الواضح سموهم سمرة ووسموه الحكماء لما رأوه من خبرون بالكائنات فيتكلمون

بالانذارات والبشارات بما يكون في العالم من السرور والخيرات ونزول  
 البركات والتعيمات فنبهوهم الى الكهانة لما عمت عليهم الانبياء ولم يعرفوا النبوة  
 والانبياء عليهم السلام وزعموا ان لهم اصحابا من الجن ياتونهم باخبار السماء يفعلون  
 بذلك ما كان وما يكون وقد ذكر الله تعالى في كتابه حكاية عن هذه الطائفة ما رويت  
 به الانبياء من السحر مثل ما قال فرعون لما جاء موسى عليه السلام بالمجربات لقومه  
 لما راوا من موسى وهرون ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم  
 بسحرهما ويذهبا بطر يقتكم المثل عني بذلك ان موسى عليه السلام اغما يعمل ما  
 يعمل به تخيل وتخييل وشعبذة لاحقيقة لقوله ولا صحة لعمله مثل ما اشار عليه همامه  
 وسوله شيطانه بقوله وابعث في الدان حاشرين يأتوك بكل ساحر عليهم يعني كل  
 مشعبد وممخرق ومنق لقوله وملق لعمله وما كان من قصته وتسليم السحرة الى  
 موسى وهرون عليهما السلام وما كان منهم ورجوعهم عما كانوا عليه نادمين  
 ونبريهم عما كانوا يعملون وقولهم آتنا رب موسى وهرون ومثل ما قالت الجاهلية  
 المشركون في نبينا محمد صلى الله عليه واله وسلم انه ساحر كذاب قال الله تعالى وان يروا  
 اية يرضوا ويقرؤا لو اسر مستمر وكل نبي نطق وكل حكيم صدق واتى بالمجربات  
 واظهر الايات التي عليه هذا الاسم وعرف بهذا الاسم عند الامم الطاغية  
 والاحزاب الباغية تكذبا للانبياء وردا على الحكماء واعلم يا اخي ايديك الله  
 وايانا بروح منه ان ماهية السحر وحقيقة هذا هو كل ما سحرت به العقول وانتادت  
 اليه النفوس من جميع الاقوال والاعمال يعني التعجب والافتقار والاصفا والاستماع  
 والاستحسان والطاعة والقبول فاما ما يختص منه بالانبياء صلوات الله عليهم  
 فكان لعلم بالامور التي ليست في وسع البشر العلم بها الامن جملة الوحي والتأييد  
 واخذها من الملائكة وهي الكتب المنزلة والايات المفصلة والامثال المضروبة  
 الدالة على حكمة الله سبحانه وتوحيدة وبيان الحلال والحرام وايضاح القضايا  
 والاحكام والاخبار بالغيب بما كان وما يكون ولذلك كانت الجاهلية تقول لمن  
 اتبع الرسول صلى الله عليه وعلى اله ودخل الاسلام قد صار فلان الى دين محمد  
 وقد عمل فيه سحره فهذا هو السحر الحلال وهو الدعاء الى الله سبحانه بالحق وقول  
 الصدق والباطل منه ما كان بالصد من مثل ما يعمل به اضداد الانبياء واعدا  
 الحكماء من تقيق الباطل واظهاره ورفعهم الحق وانتكاره بالباطل من القول

وادخال الشوك والشبه على المستضعفين من الرجال والنساء لصدوهم عن سبيل  
 الله وطريق الآخرة وليسعر واعقولهم بالباطل ويجولوا بينهم وبين القوز والنجاة  
 وهم شياطين المشركين ورؤسا المناققين في الجاهلية والاسلام وهم في كل عصر  
 وزمان يصدون عن دين الله سبحانه ما قدر واعليهم ويزيلون من سنة الناموس  
 بسحرهم ما وصلوا اليه فهذا هو السحر الحرام الباطل الذي لا ثبات له ولا دوام  
 والذي لا يبرهان عليه ولا دليل صادق مرشد اليه والعامل به ملعون والمصدق  
 له مفتون والطالب له مشوم ﴿ فصل ﴾ واما السحر المذكور في القرآن  
 المنزل على الملكين بيا بل هروت وماروت فان العامة قد قالت فيه اقوال المسترذلة  
 لا صحة لها ولهذا القول معنى دقيق قد ذكرته العلماء الذين عندهم علم من  
 الكتاب لمن وثقوا به من خواصهم واودعوه عند اولادهم النجباء واخوانهم  
 الفضلاء ونريد ان نضرب في ذلك مثلاً قد حكى وخبراً قد روى يقرب به عليك  
 فهم ما تريد الوقوف عليه والوصول من ذلك اليه وبالله التوفيق ﴿ فصل ﴾  
 حكى ان ملكاً ﴿ من ملوك الفرس كانت له نعمة ظاهرة وهيبة ظاهرة وسلطان  
 عظيم وملك عظيم وكان له وزير له رأى وعزيمة قد رأى السعادة في تدبيره  
 والكفاية في توزيعه قد كفاه امر التدبير مما يحتاج اليه فهو مشغول ببلذته وتناول  
 نعمته في لذة من عيشه وامان من مصائب الزمان وحوادث الايام والوزير يورد  
 ويصدر بمحيد رأيه وجبل نيته وحسن طويته فاقام الملك على ذلك مدة من دهره  
 وبرهة من عمره فلما كان في بعض الاوقات عرض للملك علة كدرت عليه عيشه  
 ونقصت حيوته فتغير لونه وهزل جسمه وضعفت قوته واشتغل من تلك العلة  
 واستدعى وزيره وقال له قد ترى ما نزل بي من هذه العلة التي قد حالت بيني وبين  
 اللذات حتى قد تئمت الموت ومالت الحياة فرق له الوزير وبكى عليه ثم خرج فجمع  
 الاطباء والتمس الدوا ولم يدع مستطباً ولا معزماً ولا صاحب نجامة وكهانة الا احضره  
 واعامهم علة الملك وما يجده من الالم والوجع وانه يشكو ضربان جسده والتهاب  
 حرارة في قلبه وكبدته فكل قال وما اصاب وعمل وما افلح وعالج فما انجح واشتدت  
 تلك العلة بالملك واشتغل الوزير بذلك عن تدبير المملكة وسياسة الخاصة والعامة  
 من خدم المملكة ورعيتهما واضطربت الاعمال وعصت العمال وكثرت الخواارج  
 في اطراف المملكة واقاصى الدولة فعظم ذلك على الوزير وتحمير وخاف على

الملك الهلاك فعاود الى جمع الحكماء واحضار العلماء ومن قدر عليهم من الشيوخ  
 القدماء واعاد عليهم القول واستدعى منهم الجواب وكان فيهم شيخ كبير قد عرف  
 وجرب فقال ايها الوزير ان العلة التي بالملك معروفة بظاهرها خفية بباطنها  
 ومثل هذه العلة لا يكون الا عن حالين احدهما في النفس والاخرى في الجسد  
 فالذي في النفس ينقسم قسمين فاحدهما يختص بالنفس الناطقة والقوة العاقلة  
 والاخر يختص بالنفس الحيوانية والقوة الشهوانية والذي يختص بالجسم ايضا  
 ينقسم قسمين بالحر واليس والآخر بضده وهو البرد والرطوبة واما ما يختص  
 بالنفس الناطقة فهو الفكر في المبدع جل جلاله وما ابدع والحيرة فيما خلق وبرأ  
 وانشأ واعمال الروية واجالة الفكر في كيفية الابتداء والانتهاء وما شاكل ذلك من  
 الامور الالهية فان النفس اذا غرقت في هذا الامر واغفلت عليها ابوابه وتعذرت  
 اسبابه ضاقت وحرجت فاحترقت طبيعة الجسد فضعفت القوى الطبيعية عن تناول  
 الغذاء وحدث بالجسم ما ترى من الضعف والتغير والهزال والضعف ولا يزال  
 ذلك كذلك يتزايد مادام تلك العلة مستدامة والخطر مشغولا بها والابواب عليه  
 مغلقة والاسباب متعذرة ولا يجد من يفتح عليه ما انطلق من ابوابه ويسهل ما صعب  
 من اسبابه واما القسم المختص بالنفس الحيوانية والقوة الشهوانية فكالمعشوق للصورة  
 البهيمة من النساء والصبيان والاحداث والمردان مثل ما يعرض للعاشق اذا غاب عنه  
 معشوقه وحيل بينه وبين محبوبه فيظهر به من الضعف والتغير ما يكون به تلف  
 الجسد وانحراف المزاج وفساد النبذة وربما دخل عليه زيادة ادته الى الما ليغوليا  
 واحترق ووصل المرض الى شغاف قلبه فهلك وبادوا ما يكون في الجسد من العمل  
 المعارضة من جهة الطبائع الاربع فان لكل علة تحدث من فساد المزاج غلبة الطبائع  
 بعضها على بعض فله علامات يستدل بها على تلك العلة وموضع يقصده بالادوية  
 اليها ولا يجب للطبيب الخاطئ ان يبدأ بدواء العليل الا بعد السؤال له عن السبب في  
 تلك العلة ماهو وكيف كان وعما كان وما اصابه اهو شي من الماكولات اسرف في  
 اكلام مشروب اترف في شربه او غم مرض له او هم دخل عليه او حال اشتغل به  
 قلبه وفكره او صورة حسنة راها فوقع في قلبه ثم حيل بينه وبينها ومنع من تناول  
 لذاته منها واي موضع يحد الوجع من جسمه وماذا يختص من اعضائه واي شئ  
 يشبهه واي حديث يلهمه ويرضيه واي سماع يطربه فاذا اخبر العليل طبيببه بشئ

مما ذكرناه اذا ساله وكان العليل صحيح العقل ازداد الطيب الماهر علمه واستشهد  
 على ما خبره لفظا ما يدل من البرهان عليه بالحس وماتين له من صحة النبض مما يستدل  
 به على صحة ما اورده المريض ويسترشد الطيب على قول المريض وشهادة النبض  
 بشاهد آخر وهو الماء فاذا اتفق النبض والمأمع شكوى المريض قد عرف حينئذ  
 الطيب العلة وما يختص به من الاعضاء فان يغلبه احدى الطبائع وضعفت  
 الاخرى ارسل الى ذلك العضو ما يوافق طبيعته ويلائم قوته لينتفع به ضده الذى  
 يضائقه فى مكانه بالملاطفة والتدريج ولا يحمل عليه باذواء الحاد فى أول  
 دفعة فانه ربما أحدث له ذلك فساد الا يربح صلاحه والمثال فى ذلك  
 النار المشتعلة فى الحطب اول ما وصلت اليه فانها اذا قويت والقي عليها الماء  
 ازدادت حرارتها وقويت بخاراتها فالتفت ما وصلت اليه واحتوت عليه  
 فاسئل ايها الوزير عن بدء هذه العلة كيف كانت وما السبب فيها والحال الموجب  
 لها فقلنا اذا عرفنا ذلك تداركه بالملاطفة وحسن التدبير انشاء الله قال الوزير  
 ايها الحكيم ان فى ادب وزراء الملوك ومن الواجب على من صحب الملوك ان لا  
 يبدؤا هم بالسؤال لهم مما لا يجب له السؤال عنه ولا يعجم عليهم بذلك الا ان  
 يبدوه به ولا يطلب الدليل على ما يقولونه بل يستمع ويصدق ويسلم اليهم فى جميع  
 امورهم ولا يعترض عليهم فى افعالهم واعمالهم وانا اهاب الملك واخاف منه  
 ان اسأله عن شئ لم يبدعه وحال يخفيها ولم يطلعنى عليها لاسيما فى امر نفسه  
 وجسمه قال الحكيم ايها الوزير انه لا سبيل الى شفائه ومعرفة دوائه الا بعد الا  
 بانه عاذا ذكرته لك وانا اراى ان سؤالك له عن امره وما اخفاء من سره يكون  
 سببا لحيوته ونجاته انشاء الله فاذا اعلمك ذلك فاعلمنى به واحفظه عنه لئلا تنسى  
 مما يحكيه شيئا ثم انصرف ذلك الشيخ ومن حضر المجلس من الاطباء ونهض  
 الوزير فدخل على الملك فلما رآه انس به وادناه بقربه وسأله هل وجد له دواء  
 وانجيه له عنده شفاء فاكتر الوزير من الدعا له ثم اقبل عليه فسأله عن بدء العلة  
 كيف كان وما الذى كان السبب فى حدوثها به فلما سمع الملك من وزيره هذه المسئلة  
 التى لم يكن سألها عنها قبل ذلك امر من كان بين يديه من خدمه ان يقعدوه  
 ويسندوه فقلعوا ذلك ثم امرهم بالبعد عنه فلما رآى الوزير ذلك خاف على نفسه  
 وفرغ واستوى الملك جالسا على فراشه وقال له اذن منى واعد هذه المسئلة على

واصدقنى فاني ارجوا الشفاء بصدق اياي وانك قدرت على الدواء في ازالة  
 الداء انشاء الله فاني لم اسمع منك هذا السؤال قبل هذا والواجب على الملوك في  
 ادب المملكة ان لا يبدوا من يلهم من عبيدهم وخواصهم بكشف اسرارهم وبما  
 يحدث منهم في خلواتهم وما يحبلونه في افكارهم لاسيما اذا لم يحذوا له اهلا يكشفونه  
 لهم ويودعونهم عندهم ويرجون بهم قبح ما انقلب عليهم بابه وتعذرت اسبابه  
 وقد كنت في طول هذه المدة التي حدثت بي فيها هذه العلة اريد من يسألني عن  
 ذلك فابديه فلم اجد سائلا يسألني عن ذلك وكلماء عدت من ابث اليه الشكوى  
 واخرج اليه بما اجد من البلوى صعبت العلة علي وتزايدت المحنة لدي فلما سمع الوزير  
 ذلك من الملك تحقق قول الشيخ الحكيم المجرب وعلم انه صدق واصاب قال له  
 الوزير ارجوان اكون موضعاً لهذا الامر وكشف هذا السر فقال الملك انشاء الله  
 ثم ابتداء الملك قال اني كنت في بعض الايام قد اظهرت نعمة الله تعالى علي  
 واحضرت اجلها لدي وامرت باخراج ما في خزائني من الجواهر النفيسة  
 والالات الثمينة مما جمعت انا في ايامي وما ورثته من ابائي فاحضر بين  
 يدي في خلوة من حشمتي وعبيدي وخزاني الذين كانوا اتقلوا  
 الي بين يدي فرأيت منظراً اطر بني غايبة الطرب وفرحت بها وطربت لها  
 واخذت منها بالنصيب الاوفر والخط الاجزل من القبطه والسرور والجلد  
 والحبور فكبرت نفسي وعظم قدرى ووطننت اني قد وصلت الى ما لم يصل اليه  
 احد قبيري واني من اسعد السعاده ثم اني غمت فرأيت في منامي كافي في تلك الحال  
 علي احسن ما يكون واتمه واكمله وكان رجال دولتي وعبيد مملكتي كلهم قيام  
 بين يدي خاضعون لي ساجدون سامعون لقولي مطيعون لامري وانا علي  
 سرير مملكتي في محل كرامتي فيبيننا انا كذالك اذ رايت رجلاً شاباً مليح الصورة  
 حسن الاثواب لم اراه قبل ذلك الوقت ولا عرفته وكأنه بالقرب مني ينظر الي نظر  
 المستهزئ بي غير هائب لي ولا خاضع بين يدي ولا مسلم علي مستقل بجميع ما اتافيه  
 وكأنه يملك ما لا املكه ويقدر علي ما لا اقدر عليه ويصل الي ما لا اصل اليه  
 فضاغني ذلك عنه وكافي قد هممت بالايقاع به وامرت به من كان بين يدي من  
 خدعي واصحابي من جميع اهل مملكتي ورجال دولتي ان يعقوبه وهو قائم في  
 مكانه بضحك بي وكانهم لم يصلوا اليه ولا قدر واعليه وكأنه قد زاد استمراؤه بي

واستفراؤه ولم يبهله شئ مما رآه فلما رأيت منه هالننى ذلك وافرغنى قمت من مكانى  
وتخفيت عن سريرى ودنوت عنه وقلت له من انت ومن اين انت وكيف وصلت  
الى ومن اين دخلت على فقال لى يا مسكين يا مغرور بسلطان الارض والملك  
الجزوى اى ملك انت انما انت مملوك ولست بمالك فلم تدعى المحال وترضى لنفسك  
بالكذب وجيع ما انت فيه زائل مضى فان وعما قليل يفارقك وتغارقه وانما الملك  
انلك السماوى والسلطان الالهى فان بادرت وعلمت ما يقرب الى ربك وصلت  
اليه وكنت ملكا بالحقيقة ونلت ملكا لا يبلى ولذة لا تضى فتكون ملكا بالحقيقة  
تفعل تفعلك اذا زكت وروحك اذا صفت ما انما فاعل وتصل الى مثل ما انا اليه  
واصل ثم انه ارتفع من الارض واقبل بمشى فى البهوا ويجول فى الفضاء الى ان رايته  
وصل الى السماء وغاب عني فلم يرو سمعت هاتفا يقول لى هذا فليعمل العاملون  
فلما رأيت ذلك منه ايقنت انى لست بمالك وانى مملوك كما قال وانى لست بعالم وانى  
جاهل وانى لست بانسان وانى حيوان ثم انتهت واجلت الفكر واعلمت الروية  
وكثر تخيلى لذللك الشخص وما قال لى ورايت من مملكته وسعة قدرته والمكان  
الذى رقى اليه واشتهيت المعرفة بالعمل الذى هو صلة اليه فاشتغلت بهذا  
الشان من جميع ما كنت بسبيله من تلك اللذات واشتغلت من جميع الشهوات  
وزهدت فى الماكول والمشروب واقبلت اجيل فكرى واقلب نظرى فى اهل  
المملكة ورجال الدولة فلم ارفهم من يصلح ان اكشف له هذا السرور ايتهم  
كلهم مشاغلا بالحال التى ازرى بها على ذلك الشخص وانى واياهم  
بما ليك وان الاسماء التى استعزناها لا تصلح لنا ولا تليق بنا وانها  
ذاهبة زائلة عنا وخشيت ان ابدى امرى الى من ليس هو من اهله فانسب  
الى الجنون وقلة العقل فصمت عن الكلام وزادنى الفكر والفم والهوى والاسف  
فحدث بى من ذلك ما تراء من التحول والتغير والصفات فهذا هو سبب وجع  
ومبدا علتى واظن انى خارج من هذه الدنيا بهذه الحسرة ان لم اصل الى العمل  
الذى يوصلنى الى ما وصل اليه ذلك الشخص الذى رايته وقد خرجت اليك  
بامرئ وكشفت لك ما اخفيت من سرى فان كان لى عندك فرج فغن به على وان  
عدمت ذلك فاكتم سرى ولا تخرج الى احد بشئ منه كما خرجت به اليك من امرئ  
لئلا انسب الى الجنون وزوال العقل فيذهب الملك منى ومنك وبطعم فينا الاعداء



لان علة زوال العقل اصعب العلل متعذر دواؤها معدوم شفاؤها ولكن قد  
 طمعت ان لي عندك فرجا لما رايتك قد سألتني عن هذا السؤال ولم يكن هذا من  
 عادتك معي ولم رفعتي ان فيك من الادب الذي يصلح للملوك ما لا يحملك على مثل ما  
 اقدمت به علي من ابتدائك لي بالسؤال عن سرى الذي لم ابده فاصدقني كما صدقتك  
 قال الوزير فاعدت عليه ما كان وما جرى من الشيخ الذي اشار على ذلك وامرني  
 به فقال علي بالشيخ قد وضع يده على الداء وارجوان يكون عنده الدواء فخرجت  
 من عنده واحضرت ذلك الشيخ وقصصت عليه الحال من اولها الى آخرها فبكى  
 وقال انك شفقت العلة وعرفنا دوائها وقدرنا على شفاؤها انشاء الله ثم نهض معي حتى  
 دخلنا على الملك فلما راى الشيخ فرح به ورفعه واقبل عليه وانس به واقبل بعيد  
 الحديث عليه من اوله الى آخره فاقبل الشيخ على الملك وقال له ان العمل الذي  
 يوصل الى مثل ما رأيت لا يكون الا بعد العلم بتوحيد الخالق جل جلاله ومعرفة  
 حق معرفته فاذا صح لك ذلك وعلمته ابتدأت تشرع في تعليم العلم المودى بك الى  
 عبادته والموصلة لك الى جنته وداركرامته فاذا احكمت العمل بتلك العبادة وصلت  
 الى مرادك ونلت غرضك ولا يكون ذلك الا بعد ترك جميع ممالكته وقد رت عليه  
 من امور الدنيا قال الملك قد رضيت بذلك وطابت نفسي به وقد تجملت بترك جميع  
 ما كنت فيه وغنيت الموت والراحة من هذا العالم فقال الشيخ ان هذا العلم غير  
 موجود عند احد في بلدنا هذا وانما هو موجود بحقيقته عند رجل من الحكماء مقامه  
 في اقليم الهند يجبال سرنديب تحت خط الاستواء فان عنده مفاتيح ما انطلق من  
 هذا الامر وصعب من هذا السر قال الملك فاني لي بالوصول اليه والقدم عليه  
 وانا على ما ترى من نحول الجسم وضعف القوة وكثر الاعداء وماتراء من اضطراب  
 الحال وفساد الاعمال والعمال وكثرة الخوارج علينا والاعداء لنا وتغييب الوصول  
 بالاذية الى وانتزاع ما في يدي من هذه المملكة القانية والقنية المضحلة وان  
 كنت غير مناسف على فقد ها ولا حزني على زوالها بعد  
 ما سمعت ورايت وانما اخشى ان ادرك اذا خرجت منها وبعدت عنها  
 فاقبل واموت في الطريق ولا اصل الى ما يكون به السعادة بعد الموت  
 واكون قد تجملت الذل والهوان في الدنيا وسرعة القدوم عليه في الآخرة قال الشيخ  
 صدق الملك فيما ذكر ولنا في ذلك تدبير اخر قال ما هو قال انا اكتب الى الحكيم

اهلهم بالحال ونظر ما يكون من جوابه فنعمل به انشاء الله قال الملك افضل ذلك وخف  
 على الملك ما كان يحمده وسكنت نفسه الى قول الشيخ وقال للوزير اهل اني قد وجدت  
 العافية وقد سكنت تلك الحركة الفكرية وبردت الحرارة التي كنت اجد هافي  
 قلبي واستدما من الطعام والشراب ما اسكب به القوة ودعت اليه الحاجة وفشا  
 في اهل المملكة من اعمال الدولة ان الملك قد افاق من علته وزال عنه ما كان يحمده  
 ففرح الناس بذلك وسكنت الفتنة فسارعت الخوارج الى الطاعة وعمت البركة  
 وشملت النعمة وعاد الامر الى احسن ما كان في مدة يسيرة وقويت نفس الملك  
 وثق بما وعده الشيخ الموفق الرشيد فكتب الشيخ الى رب بيت الحكمة في ذلك  
 الزمان يعلمه بما جرى ويساله ان ينفذ اليه من يراه ليفتح عليه من العلم ما يصلح له ويعلم ما  
 ينبغي له في جسده فلما وصل الكتاب الى الحكيم ووقف عليه استدعى تلامذته وكان  
 له اثنا عشر تلميذا حاضرين معه فاعلمهم بما وصل اليه وقرأ عليهم الكتاب فقالوا امرنا بما  
 تريد لثقله وفاق فيه ما تؤمله فافر درجلين منهم وقال لهما اذهبا الى الملك فاذا  
 دخلتما عليه فليدابه احدكما فيلزمه حتى يبلغ في العلم الرياضي الى حد يجب له  
 اذا وصل اليه ووقف عليه الارتقاء الى العلم الالهي ثم ينفصل عنه ويلزمه الاخر حتى  
 يوقه منه عند الحد الذي ينبغي له فاذا رانتم قد حسنت افعاله وزككت اعماله فانصرفا  
 عنده ولا تطلب اعليه جزاء ولا شكور اثم ابتداء بوصيتهما وتحذيرهما من الوقوع في  
 حبال الدنيا وشبكة ابليس وقال لهما انكما في مكان بعيد عن محاسن الدنيا وزخار  
 فها ونضارتهما وبهجتهما وما يحمده اهلها من فتنها وسردان على الملك على بمسكة  
 واسعة ونعمة ظاهرة ولذات متواترة وايكامل الميل الى شئ منها والمحبة لهما فانكما  
 ان فعلتما ذلك وملتما الى شئ مما تريبانه انفسكما وافسدتما وخر جتما من الصورة الا  
 نسائية الى الصورة الحيوانية والرتبة الشيطانية بالفعل وخر جتما من فسمة الجنان  
 وروضة الروح والريحان وجاورتما الشيطان في دار الهوان وخر جتما من سعة  
 الكل الى سجن الجزاء لا سمعنا واطعنا وتوجهنا من حيث هما الى اقليم الملك وكتب  
 الحكيم الى الشيخ يعلمه بذلك وجعله عيناه عليهما ينقل اليه اخبارهما وما يعملانه  
 ويعاملان به الملك ثم قدما على الشيخ بالذي هما عليه من الشعث وقلة الجمال وما  
 يليق بالنسك من الفقر وسؤ الحال فاخبر الملك بقدم الرجلين من عند الحكيم ففرح  
 بهما الملك واستبشر ثم امر بابصاليهما اليه فدخلا عليه فقام لهما قائما على قدميه

وامرهما بالجلوس فجلسا بحضرة العلاء المقبدين وجلس الملك والوزير  
بحال المستفيدين ثم تقدم المتدي بالعلم الرياضى فعمل الملك والوزير حتى  
احكاماه وتعلماه الملك ووزيره وقاما بوجباته واحكامه ثم افصل الاول وتقدم  
الثانى فتلا عليهما الحكمة الالهية الى ان بلغا من ذلك غاية ما كان عنده واستفادا  
ما كان في وسعه فلما فرغاما امرابه وارادا الانصراف اقبل الملك عليهما وقال انى  
لا اجد لكم ما كافاة على ما فعلتماه بي وتوليتاه من امرى الا ان اسلم اليكما ملكى  
فندبرانه وتحكمان فيه عا ردا وما قد ابحثكما جميعه وهو عندى قليل لكما فلما سمعا  
ذلك منه ردا عليه ردا جيلا وانصرفا الى مكان كان الملك قد اعد لهما فاشاورا  
فيما عرض له الملك عليهما واهداه اليهما من ملكه وقد مالت انفسهما الى ما رآياه  
من حسن الدنيا وبهجتها وما عايناه من حسن قنيتها وطيب لذتها فقالا لا بأس  
ان يجتمع لنا المترلتان وننال السعاده تين الملك في الدنيا والاخرة وهزما على  
قبول ما اهدى الملك اليهما من ملكه والجلوس فيه والقيام به ثم خلا الملك بوزيره  
فقال له اعلم يا اخى ان هذه الدنيا فانية ولنا فيها مخلدين وقد نلنا من لذاتها  
ونعيمها ما قد نلناه ووصلنا منها الى ما وصلنا اليه وقد رنا عليه فهل بنا تخلى  
عنها ونلزم مداومة النظر في هذا العلم الشريف والعمل الطيف الذى فصل به  
الى القوز والنجاة من بعد الموت فاننا لانشك في وصول الموت بنا وفزوله علينا  
فلعلنا واباك نجتمع في الملك السماوى كاجتماعى واباك في الملك الارضى فقال  
افعل وقويت نيتهما ومابيت انفسهما بذلك فلما دخل الرجلان في وقت دخولهما  
على الملك اعاد القول عليهما وما يريد من تسليم الملك اليهما ورجا بذلك سعادة  
المملكة واهلها بتدبيرهما وحكمتهما ورجالا هل يلدن ومن بكرم عليه من اهله ان  
يصلوا الى مثل ما وصل اليه من ذلك العلم والعمل فتم البركة وتشمل النعمة وتكمل  
السعادة قبلا ما اهداه اليهما وتقلدا ما اعتمد فيه عليهما وجعل احدهما وهو  
المعلم العلم الالهى في مقام المملكة وصاحبه في مقام الوزارة واشتغل هو ووزيره  
في مداومة النظر في العلم والقيام بالعمل والاجتهاد في العبادة والزهادة في الدنيا  
والتهاون بها واطراح شهواتها وترك لذاتها فكتب الشيخ الى الحكيم بذلك  
فايس من عودتهما اليه وعلم انهما قد اقتننا بدار اياه ومالت انفسهما اليه ونعيمها  
الخلود فيه واقاما على ذلك في تدبير الملك وسياسة المملكة الى ان مات الملك ولحق

به وزيره بعد مدة يسيرة وصارا الى رحمة الله سبحانه ودار كرامته ونالا الملك  
السماوى ووصلاليه واقتى الرجلان بالديناوتخليا عن العلم والعمل وانهمكا في  
الذات الدنياوية واسترجع الحكيم ما كان اودعهما اياه من حكمته فنسيا ما كانا  
له ذاكرين وغاب عنهما ما كانا له حاضرين وفارقا ملك السماء واخلا الى ملك  
الارض فاهبطا من الجنة وبعدا من الرحة وانقلبا على عقبيهما حاسرين فاهارا  
وامارا من حضرهما بما فعلا واقتى الناس بهما وتعلموا منهما ما يضرهم ولا ينفعهم  
وبدت سوء تنهما وقالوا هذان العالمان اللذان كانا يامرانا بترك الدنيا والزهد  
فيها قد عادا الى ما كان به ينهيان عنه ويحذران منه ولولم يعلم ان العاجلة هي  
النعمة الحاصلة لما اختاراهما ولا رجعا اليها بعد ما علما وزاد بهما جوع الطغيان  
واستحوذ عليهما الشيطان فانسم ذكر الرحمن فصارا اعداء الحكماء واضدادا  
للصالحين وكتب الحكيم الى الشيخ يامره بالتخلى عنهما والبعد منهما خوفا عليه من  
شرهما ففعل ذلك واقبلا على تناول امور الدنيا وشهواتها وفارقا السر  
الحلال الذى انزل عليهما وامرا بفعله وعمله وكان به نجاة من نجار رجعا الى السر  
الحرام فضلا واضلا وهذا حديث يدل على حالة الملكين هاروت وماروت وما كان من  
امرهما وهو طهما من السماء الى الارض وفارقتهما جوار رحمة والملائكة الذين  
كانوا معهما كمارقة ابليس للملائكة باستكباره وعصيانه ومفارقة آدم للجنة التي  
كان فيها بما كان من خطائيه ونسيانه فهذا بيان ماهية السحر والسحرة والعمل به  
وكيفية اقسامه وما الحق منه وما الباطل بحسب ما احتمله البيان واتسع له الامكان  
❦ فصل ❦ اعلم يا اخي ايديك الله وانا نبروح منه ان مداواة العلل الحائلة بالاجسام  
والعلم بذلك من اجل المعلومات الطبيعية والمعارف الجسمانية كما قال النبي صلعم  
العلم علل علم الاديان وعلم الابدان وهو ايضا ضرب من السحر الحلال لانه قلب  
العادة من حال الفساد الى الصلاح ومن نقصان الى التمام والسحر الحرام منه ما كان  
الضد من ذلك كادخال الفساد على الاجسام وما يكون به تافها وفساد امر جتهاو  
انحلال طبائعها مثل ما يعمل بالسوم القاتلة وما يتخذ لذلك من الادوية والعقاقير  
الفاعلة بخصائصها وما تنفعه في الاجسام من العلل والاسقام فكل من فعل ذلك  
واقدم عليه بالعمد والقصد الى فساد الصورة الانسانية بسبب دنيائنها واشيئ  
من قبيتها فهو ساحر مفسد في الارض ممن حل قتله ونفيه من الارض وهو ممن حارب

الله عز وجل ورسوله وسعى بالفساد ومن استحق قطع الاعضاء وفساد الصورة  
مثل ما فعل فرعون بالسحرة لما رأهم وقد افسدوا عليه ما كان بعمله واسقطوا هيئته  
عند اصحابه والملاء من قومه ( واعلم ) يا اخي ايديك الله وابنا بروح منه ان كثير من  
الاطباء المبتدئين وغير المبرين يقتلون العليل ويزيدون المرض بالمرض فيخطئون  
من حيث ظنوا انهم قد اصابوا فكم من عليل قتلوه ومن صحح استمروه ومن ذى سلامة  
اعطوه والتفقد لهذا الباب والتحريم والتنبه عليه والارشاد اليه فيه فائدة  
جليلة ونريد ان نبين لك ما تكون تعلمه من ذلك فانه لا بد لك من استعمله اذا كانت  
الاجسام مريضة بتحدوث الالام والاعوجاج والاسقام والداء والدواء لان من شأن  
اخواننا ايدهم الله وابنا بروح منه المعرفة بجميع العلوم والاطلاع عليها ومعرفة  
اهلها ( اعلم ) ايها الاخ انه يجب على من اراد العلم بصناعة الطب ان يبدأ اولا  
بدرس الكتب على الحكماء وقرائنها على العلماء ومعرفة مقدمات العلل والاسباب التي  
تكون منها وتحدث عنها ومعرفة جميع الادوية لاختلاطها على النسبة الفاضلة  
والقسمة المعتدلة ومعرفة الطبائع الاربع واختلافها وكيف يكون صحة المزاج في  
وقت الصحة وكيف يكون فساده في وقت الفساد وكيف يكون يعرف وزن بنية  
الجسد في جانبيه معرفة هندسية فاذا صح ذلك له واحكمه وعرف العلاجات  
الدالة على العلة في النبض والمسا وما ينفصل عن الجسد ويخرج من الفضول  
الحادثة عن العلل العارضة وبعد ذلك ابتداء بتعليم الصناعة النجومية والاحكام  
الفلكية لانها هي الاصل والعمدة في جميع الاعمال الارضية وما يعرض في الاجسام  
الطبيعية فاذا عرف من ذلك بحسب ما وفق له واحكمه وعرفه فحينئذ وجب له التقدم  
الى العليل فاذا رآه وعرف علته وسأله عن بدايتها وسمع كلامه ان كان ذا سلامة  
في عقله وان عدم ذلك نظر في شواهد ادلته وما يبد منه من علته فاذا صح له ذلك  
نظر في مولد العليل فان اعدم ذلك نظر في الطالع الذي دخل عليه فاذا رآه وجب  
السلامة ونظر في بيت الحيوة وصح له ذلك اقدم على دوائه بنفسه واثقة بسلامته  
واخذ في تلطفه في دوائه الذي يصلح لتلك العلة غير شاكز والها وغير ائس من  
بره ها فيقوى على العمل بالعلم ويكون في فعله ذلك تابعا لاعمال الحكماء وافضل  
الانبياء لانهم لم يدعوا الى الله عز وجل ولم يظهر واما علموه حتى عرفوا الاصول  
وموجباتها والقرانات واحكامها فلما تحققوا ذلك علموا مراد الله سبحانه من خلقه

معرفته وتوحيده وعبادته وانه عز اسمه لذلك خلقهم وبسببه اوجدهم وای  
 نفس عدت ذلك كانت ناقصة غير كاملة ومريضة لاسالمه فوجب عليهم  
 التقدم الى اصحاب العلل النفسانية في الاوقات التي اوجبت لهم التقدم اليهم  
 والتحنن عليهم وعلو ان دوائهم ينفع وعلاجهم ينجع مثل ما فعل الطبيب الحاذق  
 باهل المدينة التي دخلها المذكورة قصته في رسالة اعتقاد اخوان الصفا عند ذلك  
 دعوا الى الله سبحانه بالتذكر والموعظة الحسنة من اقامة الدين وسنة الناموس  
 وما اوجبه ذلك الزمان وحكم بذلك ناثير القران وكانت ادويتهم وعقاقيرهم  
 التي تعمل في امراض النفوس مثل ما تفعل الادوية والعقاقير في الاجسام بما  
 اظهره من الايات وعلموه من المجزات اعدارا وانذارا ونحوها ومنعوا من  
 اشياء كان الناس يعملونها وحذروا منها وحرموها على فاعلها كما يفعل الطبيب  
 بالعليل من منعه من المساكل الرديئة والاشربة وما يكون به قوة الداء وضعف  
 الدواء كما قال عز اسمه وما نزل بالايات الا تخويفاً والانبيا صلوات الله عليهم  
 ضمننت لاهل الطاعة الجنة ولاهل المعصية النار كذلك الطبيب يعد العليل  
 ان قبل وصيته وصبر على استعمال ما يامر به وترك المخالفة له يطيب العيش  
 والعافية والحياة فانه متى عدل عن ذلك الى ندمه مات وهلك ومجزات الانبيا  
 وايات الحكماء تنقسم على اقسام كثيرة مختلفة متباينة قد خص كل شئ في كل  
 زمان بموجب كل قران بشئ منها كذلك ادوية الاطباء تختلف بحسب اختلاف  
 العلل ومن المجزات ما يكون رحمة ونعمة ومنها ما يكون سخطاً ونقمة عند الخروج  
 من الطاعة وارنكاب المعصية فالنعمة والرحمة من ذلك ما ظهر من فضل النبي  
 في ذلك الزمان الموجب لظهوره وما جاء به من الخيرات والبركات والمواد المتصلة  
 به ونزول النصر عليه من عند الله وقوة من استجاب اليه واتساع دوره وعلو  
 ذكره ورفيع قدره ومنفعة اهل ذلك الزمان به واجتماعهم على دينه وازالة الشك  
 منهم في نفسه واما ما يكون من المجزات به السخط والبلية على من انكره وكذبه  
 واستكبر عليه وانف من الانقياد اليه مثل ما حل بقوم نوح من الطوفان العظيم ومثل  
 ما نزل بقوم هود من الريح العقيم وبعرون وملائته من الفرق وبقوم صالح  
 لما عقروا الناقة وهذا مذكور في القران من القصص عن اخبار الانبياء المتقدمين  
 والامم المخالفين واعلم يا اخي بان العلم والعمل المختص بالانبيا صلوات الله عليهم وما

اظهروه من المجزات والايات فهو علم الهى وتعليم ربانى يتصل بهم من الملائكة  
 وحيوا الهاموا ليس هو تعليمياً ارضياً ولا علماً جزوياً وانما هو تأييد كلى وفيض عقلى  
 وانما يخرجون منه الى العالم بحسب ما يحتملونه ومن المجزات ما يكون به الاعذار  
 والانذار ولو ارادوا هلاك الائم الذين كذبوهم والفرق الذين انكروا عليهم  
 فى اول مرة لفعلوا وان فعلوا لكانوا بخلاف ما ارسلوا له لانهم انما ارسلوا  
 لا صلاح الفاسد وايدوا بوسع الطاقة فى الاحتمال والصبر على الاذى وترك الكبر  
 والغضب والحمية واستعمال الرفق والثانى فى الامور لما يربحى بذلك من صلاح  
 العام للعالم ونجاة الذين ارسلوا اليهم وخلاصهم من الجهل والعى فاذا جلت الائم  
 الطاغية والاحزاب الباغية فى العصيان واستحوذ عليهم الشيطان بعد ان وجبت  
 عليهم الحجة واتضح لهم المحجة اتت الانبياء بالايات واظهرت المجزات  
 وخرقت العادات واحاطت بالذين كذبوهم بالبلايا وحلت بهم الرزايا وهلك  
 منهم من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فضغقت قوة ابليس وانطقت نيرانه  
 وتفرقت عنه شياطينه وهلكت اعوانه وخرست الستهم واند حضت جنتهم  
 كذلك الطيب اذا خالفه العليل اول مرة صبر عليه ورفق به وداواه بالملاطفة  
 وسهل عليه الامر فاذا تآدى فى الخلاف والخروج عن طاعته ومخالفته فيما يامر  
 به واستعمال ما ينهى عنه خلاه ومراده لنفسه فيهلك وبهذا الشأن يكمل لك يا اخى  
 معرفة مداواة النفس والاجسام فتكون قد احكمت السياستين وعرفت المنزلتين  
 وانما اردنا بما ذكرناه تنبيه اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه والحث لهم على  
 الاجتهاد فى معرفة العلوم كلها بحسب ما يتفق لهم ووقفوا عليه ووجدوا السبيل  
 اليه وجعلنا ما اوردناه فى هذه الرسالة مقدمات ومداخل وطرقاً ونمازل الى نهايات  
 العلوم وغايات الحكم لعلمهم اذا نظروا فيها ووقفوا عليها تشوقت نفوسهم الى  
 علم ما غاب عنهم منها فيجدون فى الطلب ويسألون اهل العلم عما لا يعلمون كما قال  
 عز اسمه فاسالوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وكما قال الرسول صلح استعينوا  
 على كل صناعة باهلها فبذلك يصيرون هداة مهدين قد وقفوا على الصراط  
 المستقيم ❀ فصل ❀ اعلم ايها الاخ ايده الله وايانا بروح منه ان العلماء العالمين  
 يعلم النجوم والهيشة وحوادث الجوارى واصحاب القال والكهانة والزجر وحدث  
 الروايات واصحاب عمل الطلسمات والعلامات والايات والحبايا وما شاكلها

فانهم لا ينهوا لهم ذلك الا بعد معرفتهم بالاصول وما يبدون منها من القروع فاذا صح  
 لهم ذلك عملوا بحسب ما ينبغي لهم ان يعملوه من هذه الاشياء ويخبروا به  
 لدلالة على ما يكون منه ويحدث عنه وهم في ذلك متباينون في الدرجات  
 متفاوتون في الطبقات بحسب اجتهادهم في التعليم ومداومة العلم وبجاسة  
 العلماء ورافقة الحكماء والاشتغال بالدرس في الكتب الموضوعة فيها والتجرف فيها  
 بصفاء الذهن واعمال الروية واستقراء ما كان ليحكم به على ما يكون ومعرفة مواليد  
 السنين وموافقتها في الحساب والنسب ومعرفة التواريخ والبدائيات وما يكون في  
 ابتداء الاعمال من الطوالع وما يوجب دوام ذلك وما يوجب الكواكب الثابتة  
 وزواله وتغيره بانتقالها من مثلة الى مثلة واجتماع الكواكب ونظر بعضها  
 الى بعض وارتفاعها في اوجاتها وترقيتها في درجاتها وهبوطها في حضيضها  
 فاذا نظروا ونظروا تأملوا والاستقراء لواحد واحد منها كان من صح له ذلك قريبا  
 من الاصابة في احكامه فاذا وقعت له الاصابة وذاق حلاوتها فاقبل ما يحظى  
 فانه بالاصابة تقوى بصيرته ويزيد في سعيه واجتهاده ويستحلي الطفر بالصدق  
 ويحرص في ان يكون اقواله صادقة واحكامه صحيحة فند ذلك يبرع في العلم  
 على اقرانه ويصير رئيس اهل زمانه فيكشف له الاسرار وتصبح ما بين يديه  
 جليلة لا يغيب عنه شئ منها ويصير بنفسه الزكية ورويته الفكرية وتخليه  
 الصادق كالفلك المحيط المطالع على مادونه فهو يخبر بما يكون قبل ان يكون في  
 اقرب نظر وايسر ملاحظة ثم كذلك من دونه كما وفق له ورزق الطفر به وهذا  
 الفن من هذا العلم يسمى نجامة وكانت الجاهلية تسميه زجرا وكهانة وهو ضرب  
 من السحر يضاهيه ينصب الطلسمات ويعمل الاعمال وفريدان نذ كر فنا من العلم  
 بذلك وكيفية الحكم والاطلاع عليه شبه المقدمة والمدخل ليكون دليلا على  
 ما ذكرناه وبياننا لما وصفناه وبرهاننا لما قدمناه انشاء الله **فصل** اعلم يا اخي  
 ايديك الله وايانا بروح منه ان العلم الذي به المعرفة بالاشياء الحادثة والامور  
 الكائنة التي تقوم وتدوم ويكون عواقبها بحسب موجبات ما يكون من الحركات  
 السريعة والبطيئة هو ما يجب على الناظر في ذلك الراغب في علمه ان يعرف  
 الاوقات والاحايين التي يكون فيها الابتداء بالاعمال والافعال بادق النظر واصح  
 التامل حتى يعرف ما هو كاش من ذلك الابتداء وما يصير عاقبته اليه وهو ان يعرف



مواضع البروج الاثني عشر والكواكب المضيئة والنجوم السيارة والثوابت والطوالع في القللك والعلم بمواضع السهام وما الى اخر الاثني عشر برجا والاو تاد وولاية الزمان وارباب الساعات والاديان والمدبرى ارباع السنة الناظرين على الايام والساعات وتقويم حساب السبعة في طولها وعرضها وان ينظر في ذلك نظرا صحيحا وحسابا صحيحا ويقوم الطوالع اقامة مستوية مصيبة ويقوم حساب البرج والاو تاد بدرجاتها ودقائقها وموضع الاراس والذنب وموضع السهم الذي كان به ذلك العمل والاجتماع والامتلاء والاجزاء الاثني عشر برجا والطالع وصاحبه وصاحب اليوم والساعات وابن موضع القمر الذي هو واقع الاشياء في النظر واصدقها في الخبر واحسنها دلالة على ما يحدث في عالم الكون والفساد اذ كان هو اكثرها اختصاصا بتدبيره وكيف سلامته من الخسوس وبعده من الطريقة المحترقة فان جميع ما كانت بداية العمل به في وقت سلامته وحسن استقامته كانت عاقبته مجودة وتبينته سالمة ومنفعة كاملة ويكون دوائه وقواه بحسب ابطأ الحركة وسرعتها ومادلت عليه ادلتها وان كان متصلا بالخسوس هابطا في ناحية الجنوب او يكون في اخر البروج لوفي اول درجة منها ثم لم يتقها فان ذلك ردى او يكون في هبوطه او خاليا عن صاحب بيته لا ينظر اليه او ساقطان الوتد او يكون مع الجوزهر فان ذلك الابتداء لا قوام له واعرف الكوكب الذي انصرف عنه القمر والكوكب الذي يتصل به القمر في وتدهو او ما يلي الوتد او ساقط لان القمر اذا كان ساقطا لم يكن فيه خير الا انه يكون في الموضع الثالث من الطالع وان كان صاحب بيته ساقطا لانك ان وجدت صاحب بيت القمر في الوتد الطالع او وسط السماء او الحادى عشر او الخامس فكان شرفا مستقيما السير كان بذلك موافقا للامر الذي يتبدى به كازهرة لامور النساء والسرور وكوافقة المشتري للثلل والاديان والذكور وموافقة عطارد للكتابة والشمس للسلطان والرياسة والقمر للتعليم والرسول وينبغي ان تنظر في كل علم يتبدى به الى الشمس والقمر واصحاب شر فيها او حدود هما ثم تنظر الى وسط السماء لانك متى وجدت هذين الموضعين نقيتين من الخسوس ويكون اصحما بها اعنى شر فيها او صاحب الطالع في موضع حسن فان الابتداء يكون محمودا تاما ذا فضل ولا سيما ان سامت السعود المضيئة وكان صاحب الطالع

شرقيا لان تشريق الكواكب يدل على المغالبة والظفر والتمام والسرعة في درك  
 الحاجة وغربي الكواكب وان كانت في وتد يدل على الابطامو الثقل والتطويل وان  
 وجدت القمر في موضع حسن وصاحبه ساقط فان الابداء بالعمل حسن وعاقبته  
 ردية وان وجدت القمر وصاحبه ساقطين فاقض بر دائة لول العمل وآخره وان كان  
 القمر وصاحبه بموضع حسن فان العمل تام على ما طلب صاحبه بتمامه وقوامه  
 ولا سيما ان كان صاحب الطالع في وتدو هو سعدو ان كان نحسا وموضعه  
 صالح فاتفق الاشياء ان يكون المشتري او الزهرة في الطالع فان ذلك يدل على  
 تمام العمل وحسن العاقبة واستعجال منفعة وعموم بركة لاسيما اذا كان القمر  
 متصلا بالسعدو وذلك المعد ليس بناقص ولا راجع فهو موافق لكل عمل  
 الالعبد اراد الا باق من سيده واخذ ما ليس له ﴿ فصل ﴾ اعلم يا اخي ابدك الله  
 وايانا بروح منه ان القمر اول الكواكب بدير ماتحته من عالم الكون والفساد وهو  
 الوساطة ولذلك يحتاج ان تنظر اولاف في ذلك الى ما يكون من سعادتة ونحستة  
 ثم تعرف زيادته في بدايته وانه من وقت انصرافه عن الشمس يتبدى بالقوة ثم  
 يتغير عند تسديسه اياها وتربيعة وتلينه ومقابلته لها ويكون قوته على قدر  
 الكوكب الذي يتصل به عند ذلك وجوزهره والحد الذي فيه ذلك التربيعة  
 والتثليث والتسديس والمقابلة فان وجدت القمر زائدا في نوره فان ذلك افضل  
 في الاعمال الذي يستحب فيها الزيادة واذا نقص من ضوئه فان ذلك افضل في  
 الامور الذي يستحب فيها الانتقاص وكذلك اذا انفصل القمر عن الشمس الى  
 ان ينتهي الى تربيعةها الايسر فانه صالح لطلب الحق واذا انفصل من تربيعةها  
 الايسر الى ان ينتهي الى مقابلة الشمس فذلك جيد للبتدى بالخصومات والجدل  
 والمنظرات في الاشياء واما ما بين المقابلة والتربيعة الايمن موافق للمظلومين  
 بالخصومة والدين ثم الى ان يصل الى مجاهدة الشمس موافق لاصحاب العمل بالعلم  
 وطلب الحق ﴿ فصل ﴾ في سعادة الطالع وقوة الساعة افضل سعدو  
 الطالع والكواكب اذا كان سعدا في البرج الذي هو فيه  
 ويكون سعدا في البرج الثاني منه والبروج النقلة تصلح لكل امر فيه مغالبة  
 وفخر لاسيما الجدى والحمل وذوات الجسد لاصحاب العمل بالسحر والحيل  
 والناثبة لاصحاب العقد والربط ونصب الطلسمات وما يريد به صاحب الثبات فان

اردت علایدوم ويقوم من علاج ذهب اوفضة او عمل شئ يربطه روحانية فليكن  
 القمر والطالع يربح ثابت وذى جسدین وان اردت الابتداء بعمل تريد معاودته في  
 في كل يوم فليكن الطالع يربح اذا جسدین والقمر في برج منقلب ينظر الى الطالع  
 فان اردت العمل بدوام ثباته وقوته فليكن ذلك والطالع يربح ثابت ذو جسدین  
 والقمر في برج ثابت متصل بصاحب بيته من تثليث اوتسدیس وصاحب بيته  
 يرى من النحوس والاحتراقات والرجوع فان لم يمكنك ذلك فليكن القمر متصلا  
 بالسعود وليكن ذلك السعد ينظر الى صاحب الطالع من تثليث اوتسدیس  
 واحذر المقابلة والتربيع فان اقوى ما يكون نظر السعود من التثليث والتسدیس  
 ثم اضعف ما يكون نظر السعود من التربيع والمقابلة واطرف ما يكون نظر النحوس  
 من التثليث والتسدیس واقواها من التربيع والمقابلة فافهم ذلك واهمه فاذا  
 اتصل القمر بصاحب بيته من صداقة وكان نحسا كان ايضا صالحا في الحوائج  
 وجيع ما يعمل واذا كان سعادا هو ينظر الى الطالع كان اجمود واحسن واحذر  
 في جميع الاعمال كلها من موضع القمر مع الذنب ونظره الى النحوس من التربيع  
 والمقابلة والمقارنة واحذر في جميع الامور والاعمال من فساد القمر  
 فانه يدل على العسر والعناء والتطويل في العمل والمشقة فيه بنقصانه ولا سيما ان كان  
 نقصانه من الانواع الثلاثة التي هي الضؤ والحساب والسير وافضل ذلك ان  
 يكون زائدا فيها جميعا ولا ينظر اليه المريح بشئ من النظر لان نظر المريح الى  
 القمر في زيادة منخسة عظيمة وكذلك نظر زحل الى القمر اذا كان القمر ماقصا واقوى  
 ما يكون القمر بالليل اذا كان فوق الارض واقوى ما يكون الطالع بالنهار وان  
 يكون القمر تحت الارض ومن افضل الاشياء ان يكون القمر والطالع في بروج  
 مستقيمة المطالع فاذا كان كذلك دالا على السرعة في الحاجة والنجاح ولا سيما اذا  
 كان في بروج ثابتة وذوات جسدین \* واعلم \* ان الحمل اسرع البروج  
 المنقلبة تغليباً والسرطان اكثرها تغليباً والجدى اكثرها سعياً والميران اقواها  
 واعد لها \* واعلم \* ان الاوتاد اسرع في تمام العمل والقران من غيرها  
 وبلى الاوتاد بطأ والساقطة بطيئة وهيئة فشلة واسرع ما يكون العمل ان يكون  
 سعد في الطالع او مع القمر ويكون مستقيم المير \* واعلم \* يا اخي ايديك الله  
 وايانا بروح منه ان العلم بعواقب الاعمال انما يعرف من صاحب تثليث بيت

القمر صاحب الطالع ويقدر مواضعهما وحالهما ونظر الكواكب اليهما قبل  
 في مثل ذلك واحكم على عاقبة الامر بالاح لك فيه انشاء الله **فصل** واعلم  
 يا اخي ان ذوات الجسدين من البروج اكثرها وجوها وصورا وهي تصلح  
 للشركة والمواخاة وماعمل فيها من شئ فانه يعود مرارا واذا كان القمر والطالع  
 في بروج ذى جسدين ونظر الى السعد فان ذلك جيدا لانها زائدة صالحة موافقة  
 لكل عمل والجوزاء اكثرها وجوها ووقتها للصناعة والحساب والمنطق  
 والتجارة والترويج ايضا والسنبلة تصلح للاخذ والاعطاء والكتابة والادب  
 والقوس يصلح لامر السلطان والرياسة ولاصحاب الجرائنة والباس والجددة  
 والحوت يصلح للغاصة في البحر ومن يحمل فيه ونحو ذلك والبروج الثابتة  
 موافقة اسكل عمل يحب صاحبه ثباته وطوله لان القمر والطالع اقوى  
 دلالة اذا كانا فيها واذا ابتداء العمل في برج ثابت دل على ثبات ذلك  
 العمل بطوله وتماه في اخره فان كان ذلك نحسا اتاه الشر منه والعقرب  
 اخف الثابتة والاسد اثبت والدلو والثور اربط ولا تدع النظر في سهم السعادة  
 وصاحبه لا نهما اذا كانا في ابتداء العمل بمواضع حسنة دلا على صلاح ذلك  
 العمل وحسن عاقبته وافضل ذلك ان يكون صاحب السهم مشرقا في مكان معروف  
 فاعرف الصور والاشياء على منازرة القمر رب ذلك البرج والطالع واجمل  
 القمر ينظر ربه ابدأ فانه اسرع لما تريد من الاعمال وانجح لها بتوفيق الله تع  
**فصل** قال بطليموس ان مثل الكوكب اذ لم ينظر الى بيته كالرجل  
 الغائب من منزله وداره فلا يستطيع ان يدفع عنها ولا يمنع منها واذا كان رب  
 الطالع ينظر الى بيته فهو بمنزلة رب الدار الذي يحفظها ويمنع منها وهو بعيد  
 عنها فاجمل القمر في جميع الابتداء في موضع حسن جيد ولا توان  
 فيه او اجعله مع السعد او يتصل بسعد واجمل البرج الذي تريده منه  
 الحاجة يكون مسعودا واعلم ان سهم السعادة في الابتداء والمسائل يحتاج  
 اليه فلا تسقطه عن منازرة القمر ابدا ومقارنته فان للقمر شركة في سهم السعادة ولا  
 تلتفت الى الدرجة التي يطلع فيها لان كل صورة ودرجة تطلع من تلك الصورة  
 موافقة لامر واحد وامر من اكثر من ذلك واعلم ان البروج المتقلبة تصلح لما يكون  
 فيه الغلبة والاجتهاد **فصل** اعلم يا اخي ايديك الله وايانا برح منه ان جميع

ما يجري في عالم الكون والفساد المرتب تحت فلك النهر من جميع ما فيه من كبيرة  
 وصغيرة وحية وميتة وناطقة وصامتة ومن ذي غنى ووزادة وكل ذي نور ومحاق  
 فتدبير فلكى وامر سماوى لا يخرج عن النظام الذى ركه بآرثه عز اسمه عليه  
 وجعله فيه لا يحدوه وكل مستقر في مكانه اللائق به وافعال الكواكب وروحانياتها  
 تسرى في عالم الكون والفساد كسريان القوى النفسانية في الاجساد فللكل  
 كوكب في الفلك وجوه وحدود وحدود هادرج ولها صورة ينحط من كل صورة  
 الى عالم الكون والفساد روحانية متصلة بثلها مرتبطة بشكلها وهى موكلة بها  
 المدد المقدرة لها وهم ملائكة الله سبحانه الذين لا يحصى عددهم الا هو ولا تنزل  
 الا بامره وحكمته ولما كان العلم بذلك يدجب لمن علمه القضية الانسانية وهى  
 التصور بعد الموت بالصور المملكية اوردنا منه في رسائلنا ما صلح ان نورد الى اخواننا  
 الكرام ايدهم الله وايانا بروح منه ليقفوا عليه فيكونوا قد اطعموا على مقدمات  
 العلوم ومبادئها فيكون معينا لهم على التمهيد فيها وشوقا لهم على الاطلاع عليها ولثلا  
 يجهلوا علما من العلوم ويتعدوا راسما من الرسوم حتى لا يفيضوا العلم بعبادها  
 حاملها ويصدوا عنها طالبيها وانما وضعنا هذه الرسالة في مضاميد كراه وماهية  
 ما وصفناه من السحر والعزائم والكهانة والرقى والقال والزجر بما يناذر فيه فيما  
 بعد انشاء الله تعالى تنبيهها للنفس الالهية والارواح الساهية الذين لا معرفة لهم  
 بكيفية الموجودات ولا راية بسريان الروحانية ولا بما ينظره في عالم الكون والفساد  
 فاردنا اعلامهم وايقافهم على معنى ما خفى عنهم وصعب عليهم ( واعلم )  
 يا اخي ان جميع الاعمال والصنائع والحرف والمهن وما يجري بين الناس من الاخذ  
 والاعطاء والبيع والشرى والجدل والكلام والاحتجاج في الاديان واقامة الدليل  
 والبرهان وما يكون من خرق العادات وقلب الاعيان وتحويل الاشياء بعضها  
 الى بعض ومزج بعضها ببعض فكل ذلك سحر وعزيمة والعالم كله قائمون بعلمه  
 وعمله ولكن كل يعمل بحسب استطاعته وبلوغ سعيه وما يهد السبيل  
 اليه بقدرته وطاقته وكل ذلك بتدبير فلكى موجب لكل عاقل ما هو عامل وقائم  
 بسبيله لا يفوته ولا يتعداه مادام ذلك الحكم مستمر في مجراه حتى يتقل منه الى ما سواه  
 وقد ظن كثير من الناس بمن لا علم لهم ولا معرفة عندهم ان ما يجري في العالم الا  
 رضى والمركز السفلى لا يكون الا منه ولا يظهر الا عنه وقد عدموا معرفة الاصل

في ذلك ولو علموا وتحققوا ان الحركة هي سبب النشوبان لهم ان اصل  
 الحركة الدورية هو الفلك المحيط والحركة له هو النفس الكلية بالبارى جل  
 جلاله ولذلك اهتموا النظر في علم النجوم ودعاهم جهلهم بمعرفة ما الى الرد على  
 اصحاب العلم وعادوهم وانحازوا عنهم فانفردوا منهم ونسبوا جميع ما يجري في  
 العالم من الخير والشر والعرف والنكر والحمود والمذموم الى فعل البارى سبحانه  
 وانه مريده والا مر في حكمة البارى عز اسمه بخلاف ما ظنوه وغير ما تخيلوه  
 اذا كان اصل الخلقة خيرا كله جوذا كله لا تفاوت في خلقه النوراني وفيضه  
 الروحاني وقد بينا هذا المعنى في الرسالة الجامعة ❀ واعلم ❀ يا اخي ان معرفة  
 خلق الكواكب على ما وصفتموها الحكماء واخبرت بها العلماء بما ينبغي لك ان تعلمه  
 ولا يسعك ان تجهله ❀ واعلم ❀ انه هو العلم الذي كانت الكهنة يقدرّون به  
 على ما يعملونه من الاعمال المستحسنة وكذلك اصحاب الزجر والقال ونريد ان  
 نذكر في هذا الفصل شيئا من ذلك لتعرفه فتعمل به اذا احتجبت الى العمل به  
 انشاء الله ❀ فصل ❀ في معرفة خلقة الكواكب والبروج على ما ذكرته الحكماء  
 ❀ الحمل ❀ زوجة مجوفة عظيم الوسط براق يتلأه صلب فيه اعوجاج  
 ❀ الثور ❀ مجوف عظيم الجثة كبير متصل به شئ صغير الى البياض مائل يابس  
 المنخر خشن اللس ❀ الجوزاء ❀ دقيق الوسط عريض الطرفين طويل فيه  
 اعوجاج مصمت ❀ السرطان ❀ كثير العدد خشن اللمس يفتت ( الاسد )  
 براق يتلأه صلب شديد الصلابة عرضه اكثر من طوله له انحراف ❀ السنبلة ❀  
 كثيرة العدد مجمعة لها اصل واحد لها جثة حسنة اللمس ضعيفة الجسد اعلاها  
 غليظ واسفلها دقيق ❀ الميزان ❀ طويل مشيخ يدخل بعضه في بعض ملتوى  
 بعض على بعض مختلف الجوهر ينتشر وينطوى ❀ القرب ❀ طويل محوّر  
 مجوف ❀ القوس ❀ مصمت النصف الاول والنصف الاخير مجوف اصهب  
 يابس الى الحمرة ماهو ❀ الجدى ❀ كحلي مجوف مستقيم مثل القصب والبردى  
 ❀ الدلو ❀ اخضر مصمت كله الاخضر درجات من اخره فانه مجوف  
 ❀ الحوت ❀ ابيض الى الخضرة النصف الاول منه والثاني ابيض الى اخره  
 ❀ فصل ❀ في خلقة الكواكب ❀ الشمس ❀ مدورة برافة ينتشر لها ضياء وحسن  
 وصفاتني الانسان وتجلي القمر ❀ القمر ❀ مدور فيه كسر وثلة اذا كان ناقصا

مدور مستدير العرض اذا كان تاما كاملا اكل الالوان اسود صقيل فيه بعض الصفاء  
 (عطار د) صغير خفيف حقير يتشروين طوى ( الزهرة ) مختلفة مشرقه الالوان طيبة  
 الرائحة ذات غناها ثمان زوايا براقة تشنا ( المريح ) احمر باس في حجرته  
 كودة صحيح طوله اكثر من عرضه ( المشتري ) اصفر كريم الجنس طويل عريض  
 فيه انحاء والتواء \* زحل \* اسود حقير خسيس كربه المنظر كربه الرائحة  
 مربع في تربيعه اهو جاج \* فصل \* اعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان  
 الاخبار من الاشياء الكائنة الغائبة عن نظر العين بالخبر والشروجا في الضمير من  
 الامور المكتومة في نفس الانسان السائل فهو ايضا سحر وكهانة وهو مما ينبغي لك  
 ان تعرفه ليتبين لك صحة ما ذكرته الحكماء من ذلك ونريد ان نبين لك شيئا منه  
 ليكون معينالك على ما تريد ان تقف عليه بما رغبت فيه وسألت عنه \* فصل \*  
 اعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح ان علماء الهند والعارفين بصناعة النجوم  
 المخصوصين باسم الكهانة ويلحق بهم في العلم بذلك حكما الفرس ومن بعدهما  
 اليونانيون واما الزجر مختص به العرب في الجاهلية وبعد ذلك القال في الاسلام  
 وقد وضع في هذا العلم كتب مستحسنة ينو افهاما من هذا البيان ما يكون في  
 الوصول الى بلوغ الغرض منه فاذا اردت ذلك وسألك سائل عن خبر او ضمير  
 او غيبى يريد منك الاخبار به والقول عليه فاحكم على ذلك من ارباب الساعات  
 مثال ذلك اذا سألك رجل عما في يده في اول ساعة الزهرة فاعلم انه شئ ابيض  
 حسن اللون طيب الرائحة مما يدخل النار ويخرج كالقضة وان جاءك في وسط  
 الساعة فانه شئ حسن طيب الرائحة من العطر وان جاءك في آخر الساعة فانه  
 شئ ضعيف لين مما ينسب الى الماوان جاءك في اول ساعة الشمس فهو صغير  
 من نبات الارض وان جاءك في وسط الساعة فانه ذهب او نقرة او حلي من  
 ذهب مدور او دينار وان جاءك في آخر الساعة فانه شئ رقيق نارى شبه  
 القوارير ( القمر ) ان جاءك في اول ساعاته فانه فضة قليلة فيهار داة او خاتم فيه  
 فص اسود او نقرة او فضة ناقصة العيار فان جاءك في وسط الساعة فانه شئ  
 مدور فيه صدع او كسر كالدرهم المكسور او ورد او شئ من الكافور وان  
 جاءك في اخر الساعة فهو زربخ احمر او اصفر ( المريح ) ان جاءك في اول  
 ساعته فانه شئ طويل احمر الحامس اشبه بذلك وان جاءك في وسط الساعة

فهو شئ اجر عريض اما حلقة او مرآة وان جاءك في اخر الساعة فهو شئ  
 حاد طويل مثل الننان او الخنجر ( عطارد ) ان جاءك في اول ساعته فاعلم انه  
 كتاب اوديو ان حساب وان جاءك في وسط الساعة فاعلم انه نبات الارض الى  
 السواد وما هو عريض يابس وان جاءك في آخر الساعة حجر منقوب او حب لؤلؤ  
 لود راهم او شئ منقوش اوفيه صورة ( المشتري ) ان جاءك في اول ساعته  
 فهو جوهري ياقوت او لؤلؤ وان جاءك في وسط الساعة فانه خرز او بلور وان  
 جاءك في اخر الساعة فانه شئ مثل حاتم ساذج فصه او فصه فيروزج ( زحل )  
 ان جاءك في اول ساعة فاعلم انه حديد او رصاص وان جاءك في وسط الساعة فانه  
 من نبات الارض ثقيل وان جاءك في اخر الساعة فهو لائحة شئ مثل عتاب او نبق  
 او شبه ذلك **فصل** في معرفة ارباب الساعة اعلم يا اخي ايدك الله بروح  
 منده انه اذا صح لك معرفة هذا العلم من هذا الباب قدرت على الاخبار بما شرحناه  
 في الفصل الذي قبل هذا وهو ان تعلم ان الكواكب السبعة التي هي ارباب الايام  
 السبعة قرب يوم الاحد الشمس ورب يوم الاثنين القمر ورب يوم الثلاثاء المريخ  
 ورب يوم الاربعاء عطارد ورب يوم الخميس المشتري والجمعة الزهرة والسبت  
 زحل فاذا كان رب اليوم كوكبا من الكواكب فهو مدبر الساعة الاولى من  
 ذلك اليوم ثم رب الساعة الثانية الذي دونه والذي بعده رب الساعة الثالثة  
 وكلما انتهى الى رب اليوم ابتداء بالعد منه الى تمام اربعة وعشرين ساعة  
 كيوم الاحد مثلاً فانه للشمس وهي رب الساعة الاولى والزهرة رب الساعة  
 الثانية وعطارد رب الساعة الثالثة وكذلك ساعات ارباب كل يوم ( فصل )  
 في معرفة ما يدل عليه الكواكب من اعضا الحيوان ( الزحل ) الاذن اليمنى في  
 ظاهر الجسم وفي داخله الطحال ( والمشتري ) الاذن اليسرى ومن داخله القواد  
 ( والمريخ ) المخز الايمن ومن داخله الكليتان ( والشمس ) العين اليمنى بالنهار ومن  
 داخله المعدة ( والقمر ) بالليل العين اليسرى ومن داخله الزهرة لها من خارج  
 الجسم والوجه والصدر ومن داخله القلب ولعطارد اللسان ومن داخله المראה  
 ( فصل ) في معرفة الخبي اذا كان حيوانا فاستدل على خلقه راسه بخلق  
 راس الطالع وعلى خلقه صدره بخلق صدر وسط السماء وعلى خلقه بطنه  
 بخلق وسط الساج وعلى عدد ارجله وخلقته بخلق ارجل الرابع وعدد دهاو على



حسنه وقبحه بمشاهدة السعد والنحوس ان كان القمر منحوسا فان الذي سألت  
 عنه من اعضاء الجسد قبيح وان كان مسعودا فانه حسن ( فصل ) في معرفة  
 الخبي من الثاني عشر وصاحبه ان كان الثاني عشر برجا هو اثيا فهو من الهوا  
 وان كان ارضيا فان الارض وان كان مائيا فان الماء وان كان ناريًا فان النار ثم  
 انظر الى صاحب الموضع كذلك وامر جهما فان كان احدهما ارضيا وصاحبه  
 مائيا فهو نبات وان كان احدهما مائيا وصاحبه ارضيا فهو جوهر جسد مثل  
 الاجساد والكباريت وان كان احدهما ارضيا والاخر هو اثيا فهو من الحيوان  
 الذي يفصل من الارض وان كانا ارضيين فهو ارضي وكذلك في جميع الاشياء  
 فصل في معرفة ما يدل عليه الحدود من كلام حكما القرس الحمل  
 حد المشتري وهو الاول ست درجات يدل على جوهر ابيض واصفر يعمل  
 بالنار الثاني الزهرة ثمان درجات يدل على شئ شديد يابس يضرب الى السواد  
 والى الصفرة تذييه النار وكل ذلك مدحرج او مدور الى العرض ما هو الثالث  
 عطارد سبع درجات يدل على نفس سواد او على شئ عليه كتابة او نبات اسود  
 الرابع ( المريخ ) خمس درجات شئ طويل احمر يشبه النحاس الخامس زحل اربع درجات  
 حد بدا ورصاص او شئ اسود اصله ردي لوميت او شئ لا قبضة له  
 ( الثور ) الاول حد الزهرة ثمان درجات نبات الارض لكنه جوهر ابيض من  
 نبات ابيض الثاني حد عطارد سبع درجات نبات الارض لكنه جوهر قد تغير عما كان  
 عليه الثالث حد المشتري سبع درجات حيوان ذواربع قوائم مما يكون له قرون  
 اربع حد زحل درجنان جوهر من جنس الارض لكنه شديد دخشن  
 يابس اسود الخامس حد المريخ ست درجات حيوان ياكل اللحم ( الجوز ) الاول منها  
 حد عطارد سبع درجات حيوان من جنس الناس ومن الطير العقبان مما ياكل اللحم  
 ويستانس بالناس وبالفاليوت وينطق الثاني حد المشتري ست درجات حيوان  
 الانس ومن الطير القصار الا عناق وكل ذلك الى البياض الثالث حد الزهرة سبع  
 درجات حيوان ذوالوان مختلفة من الطير لا واحد ولا اثنين مختلفة الوانها الرابع  
 حد المريخ ست درجات الحيوان الانسي ومن الطير مما ياكل اللحم الخامس حد زحل  
 اربع درجات حيوان يضرب الى السواد ( السرطان ) اول حد منه لبهرام ست درجات  
 سباع الماء وجوهر قد عمل بالماء والنار الثاني المشتري سبع درجات جوهر المائيا بكل

ويستفيع به الثالث حد عطار سبع درجات حيوان ومن الطير ما ياكل اللحم حسن  
المنطق صغير فيه لونان اربع حد الزهرة سبع درجات جوهر يخرج من الماء  
او حيوان لين اوشيتي ريحه طيب الخامس حد زحل ثلث درج حيوان لكنه لا  
يستفيع به وهو اسود فيه جرة ضخم لا يكون الا في الماء ( الاسد ) اول حد منه زحل  
ست درجات شيتي شديد لا يستفيع به يابس مثل الحجر ولكنه الى الطول ما هو الثاني  
حد عطار سبع درج جوهر اسود يابس لا يستفيع به دنس الثالث حد المريخ  
خمس درج جوهر اسود لا يستفيع به دنس الرابع حد الزهرة ست درجات شيتي  
النصف الاول منه يابس والنصف الاخر ردي لا يستفيع به الخامس حد المشتري  
ست درجات ذواربع قوائم ياكل اللحم ويستوحش من الناس ضخم ( السنبلة )  
اول حد منها لعطار سبع درجات نبات صغير ثقيل الى الطول ما هو الثاني للزهرة  
ست درجات نبات لا يكون له ثمر عظيم جوفه اطيب من خارجه الثالث حد المشتري  
خمس درجات شيتي دسم عزيز الرابع حد زحل ست درجات شجرة كثيرة الشوك  
ثمرها حجر له لونان وله نور حسن حار يابس الخامس حد المريخ ست درج حيوان  
جسيم طويل يضرب الى السواد كثير الارجل صبور ( الميران ) الاول زحل سبع  
درجات شيتي اسود الثاني حد الزهرة خمس درجات حيوان يطير وما لا يطير لا  
يكون له قوائم عدو للناس الثالث حد عطار خمس درجات حيوان ثقيل لا يستفيع  
به الرابع حد المشتري ثمان درجات شيتي ابيض مؤنث الخامس حد بهرام خمس  
درجات حيوان ياكل اللحم وفيه الوان ( العقرب ) اول حد منه للمريخ ست  
درجات حيوان يكون في الماء ويؤذي دواب الماء ويكون كثير القوائم الثاني حد  
الزهرة خمس درجات جوهر في الماء حسن يستفيع به الثالث حد المشتري ثمان  
درجات حيوان يكون في الماء دقيق طويل يستفيع به ياكله الناس الرابع حد عطار  
ست درجات جوهر يكون في الماء يابس منن الخامس حد زحل خمس درجات  
حيوان لا يستفيع به شبه شئ قدر ( القوس ) اول حد منه للمشتري ثمان درج جوهر  
عزيز شبه حجر النصف الاول والنصف الثاني حيوان ذواربع قوائم يستفيع به  
ويحمل عليه الثاني حد الزهرة ست درجات النصف الاول حيوان والنصف  
الثاني جوهر احمر عزيز الثالث حد عطار خمس درجات النصف الاول حيوان  
والنصف الثاني جوهر لا يستفيع به الرابع حد زحل ست درجات جوهر اسود يذاب بالار

احر اصم الخامس المريح خمس درجات حيوان مفسد عد والانسان (الجدى)  
 اول حد منه لزهرة سبع درجات جوهر نبات الثانى حد عطار سبع درج من جوهر  
 الارضين طير قد تشبه المامو النار الثالث حد المشتري ثمانى درجات حيوان ذو اربع  
 قوائم ذو قرون الرابع حد زحل اربع درجات جوهر شديد يعمل بالنار لا يذوب  
 حد يد الخامس حد بهرام اربع درجات جوهر شديد تذيبه النار ويضرب الى  
 الحمرة نحاس (الدلو) اول حد منه لزهرة سبع درجات حيوان من دواب الارض  
 مما يتاذى به الناس الحد الثانى لزهرة ست درجات حيوان الحد الثالث للمشتري  
 سبع درجات حيوان يشبه الانسان و طير يشبه دجاجة تربي في الماء الرابع حد  
 المشتري خمس درج طير ياكل اللحم اكثر ما يكون من الطيور يشبه النسر  
 والعقاب والخامس حد المريح خمس درجات الحوت اول حد منه لزهرة اثنا عشر  
 درجات ثياب تصنع من وبر الحيوان قوى متشابه الالوان الثانى حد المشتري  
 اربع درجات حيوان يكون في الماء الثالث حد عطار دلتل درجات نبات يكون في الماء  
 لا ينتفع به الا في النار و الرابع حد المريح تسع درجات حيوان يكون في الماي و ذى ما  
 يكون فيه من الدواب الخامس حد زحل درجتان حجر ودع يتكون في الماء على ساحل  
 البحر يحمل حديد أو حجر اعليه حديد (فصل) في معرفة النوبهات من كلام حكما  
 الهند الحمل اول نوبه فيه ذهب الثانى نبات الثالث نبات اخضر الرابع ذو اربع قوائم  
 الخامس ذهب او باقوت احر السادس حيوان ذو رجلين السابع نبات الثامن  
 صقرايض التاسع ذو رجلين الثور اول نوبه منه نبات الثانى حجر الثالث ذور و روح  
 وقوائم الرابع ذهب الخامس نبات السادس انسان الثامن صقرايض التاسع روح  
 ذو رجلين الجوزاء اول نوبه منه نبات الثانى شبه الثالث انسان الرابع نبات الخامس  
 رصاص او قلعي او اسرب السادس من دواب الماء السابع ذو اربع قوائم الثامن نبات  
 من الارض التاسع ذو رجلين السرطان اول نوبه منه نبات الثانى جوهر او صدف  
 الثالث حب الرابع نبات الخامس حديد السادس برذون او بقل السابع نبات الثامن  
 جوهر او حجارة التاسع دواب الماء (الاسد) اول نوبه منه ذهب الثانى ذو اربع  
 قوائم الثالث انسان الرابع حية الخامس اسد او غر السادس ذو اربع قوائم السابع  
 امرأة الثامن عقرب او حية التاسع برذون او بقل (السنبلة) اول نوبه منه صوف  
 الثانى حرف الثالث انسان الرابع شاة الخامس جاموس السادس طير السابع

العلق الذى يكون فى الماء الثامن كلب التاسع امرأة ( الميزان ) اول نوبهر منه نبات الثانى سهم الثالث ذواربع قوائم الرابع مشلة او غراب اوضع الخامس طير باكل اللحم السادس امرأة السابع ملح الثامن دواب التاسع نبات العقرب اول نوبهر منه زنبور او عقرب الثانى دب او قرد الثالث فراخ حداة او رخصة ( الرابع ) سيف ( الخامس ) عقرب او حية السادس قبل السابع سلخاة الثامن انسان التاسع نعامة القوس اول نو بهر منه ذهب الثانى نبات الثالث انسان الرابع نبات الخامس احد السادس جارية السابع نبات اخضر الثامن طير التاسع برذون او انسان الجدى اول نو بهر منه ضب الثانى صدق الثالث انسان الرابع دجاجة او ديك الخامس قبل السادس رخ السابع سيف الثامن قبل التاسع انسان الدلو اول نو بهر منه حرف الثانى انسان الثالث طير او عنز الرابع جل او حمار الخامس حيوان غريب السادس جوهر الما السابع خنزير الثامن نبات التاسع انسان ( الخوت ) اول نو بهر منه طير الماء ودواب الماء الثانى طير الما الثالث فضة اولؤلؤ او صدف او زبد البحر الرابع قوائم ابلق الخامس حيوان باكل اللحم السادس برذون او رجل السابع انسان الثامن غر او ببر التاسع سمكة ( فصل ) واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان لاصحاب هذه الصناعة والحكم على هذه المسائل دلائل كثيرة تركنا ذكرها والاستقصاء فيها اذ كنا نذكر من كل علم شبه المقدمة والمدخل الى باقية ليكون تحريصا لاختواننا على التمهيد والشوق اليه لان بالشوق الى الشئ يكون الحرص على الاطلاع عليه والمعرفة به ومثل هذا العلم يجب لاختواننا ايدهم الله وايانا بروح منه ان يعرفوه ويتعلموه ولا يزهدوا فى شئ منه لانه علم جليل نفيس شريف وجوهر سماوى وبدؤه الهى وجميع ما فى العالم السفلى والمركز الارضى فتديره يكون فى حال نشوه وبلاءه نقصانه وقامه ونريد ان نذكر اول ما ابتدأ به اصحاب هذه الصناعة وجعلوه مقدمة للمبتدين ليعرفوا به ما ينفع من المسائل ومعرفة الضمير الذى يستل عنه المسائل ما هو وماذا يكون منه وما الذى يصدر عنه وهو الاصل المعتمد عليه فى صناعة الكهانة والجماعة والذى يختص منه بالكهانة هو ما لا يستعين عليه صاحبه باله ولا باظهار حساب ولا نظر فى كتاب بل بحودة الحفظ وذكا النفس وصحة العقل وجودة التمييز وحدة الخاطر مع مساعدة ما اتفق له فى مولده الموجب له ذلك فاذا

عرف موضع القمر وتقوم الطالع وارباب الساعات والايام وجاءه السائل اخبره  
 عما سئل عنه وما يكون من امره وعن ابتداء عمله وكيف يكون عاقبته وامام ما يختص  
 بالزجر فهو ان يجعل اول ما يقع عينه عليه في وقت المسئلة جوهر ما يشل عنه  
 فاذا راي ذلك نظر الى جوهر الطالع في ذلك وموضع وقت القمر فاذا واقد  
 حكم به واخبره بما يكون منه فان عدم النظر رجع الى حسن السمع فجعل اول صوت  
 يسمع مثل ما قد منا ذكره في النظر وله علم يختص به يطول ذكره ﴿ فصل ﴾  
 في استخراج الضمير للسائل ( واعلم ) يا اخي ان المسائل على ثلاثة اوجه فاول  
 ذلك ان تعلم في اى شئ جاءك السائل وعما سأل عنه والوجه الثاني من اين هذه  
 المسألة و اى شئ كان سببها اولا والوجه الثالث ان تعلم هل تقضى اولا والى  
 ماذا يصير ما قبتها قال اوقس اذا اردت ان تعرف ذلك ابتداء بمرقة الدليل على  
 ما صنف لك ومعرفة ذلك ان تنظر الى الطالع وصاحبه والى القمر والى رب  
 بيته والى الشمس والى رب بيتها والى صاحب الساعة والى سهم السعادة  
 واعمل باجودهم موضعاً واكثرهم شهادة فان لم تجد شيئاً مما ذكرنا فانظر الى صاحب  
 الطالع والى صاحب الشرف وصاحب الحد وصاحب المثلة وصاحب الوجه  
 ثم اعرف ايها المستولى على الطالع وهو ان تنظر ايها اكثر حظاً في الطالع فانخذ  
 دليلاً ( واعلم ) انه اذا كان جيد الموضع وجودة موضعه ان يكون في بيته  
 اوفى شرفه اوفى جده اوفى مثله او وجهه ويكون تقياً من النصوص فانه الدليل  
 ( واعلم ) ان لصاحب البيت خمس حظوظ ولصاحب الشرف اربع حظوظ  
 ولصاحب الحد ثلاثة حظوظ ولصاحب المثلة حظين ولصاحب الوجه حظاً  
 واحداً فاعمل باكثرهم شهادة واجودهم موضعاً ( واعلم ) انه اذا كان صاحب  
 الطالع في الطالع فهو اولى به من غيره فان لم يكن في الطالع وكان صاحب الشرف  
 في الطالع فهو المستولى له كله فان كان جميعاً في الطالع فهو اولى به وان كان  
 لاحدهما شهادة اخرى فهو اقوى موضعاً وهو الدليل بفضل شاهدان  
 يكون له كوكبه في الطالع شهادة ويتصل باحدهما او يكون القمر في بيت  
 احدهما او يتصل باحدهما فاذا كان كذلك فهو الدليل بفضل شهادة فان لم  
 يكونا في الطالع فعليك بالدليل ( واعلم ) ان اقوى ما يكون من الادلة واولاها  
 بالمسئلة اقواها موضعاً واكثرها نصيباً ( واعلم ) ان لكل طالع رباً وقد يتيق الطالع

ساعتين حتى يخرج وقد يجوز ان يستن في تلك الساعتين من مسائل كثيرة فان كان صاحب الطالع هو دليل تلك المسائل كلها كانت تكون على احد امرين اما مصلحة كلها واما ردية كلها وليس الامر كذلك وقد يكون القمر متصلا يومه كله او ساعات من انها ريكوكب ما والمسائل تختلف منها ما يكون ومنها ما لا يكون بمجودة النظر في الاصول (فصل) في ذكر اوتاد القلوك وارباعه والبيوت الاثني عشر (واعلم) يا اخي ابدك الله وايانا بروح منه ان القلوك الاعلى يدبر فلوك البروج وسائر الافلاك من المشرق الى المغرب في اليوم واليلة دورة واحدة وفي كل وقت من الاوقات يكون بعض درج فلوك البروج في افق المشرق وبعضها في حقيقة درجة وسط السماء وبعضها في افق درجة الغارب وبعضها في درجة الرابع ومن كل موضع من هذه المواضع الى الاخر يكون ربع القلوك وكل ربع منه ينقسم ثلثة اقسام منها يسمى بيتا فيكون القلوك في كل وقت اربعة ارباع على قدر فصول السنة ويكون اثنا عشر بيتا على عدد البروج والربعان الاذان من الطالع الى وسط السماء ومن الغارب الى الرابع بسمان متقابلين ذكرين شرقيين متباينين والربعان الاذان من الماشر الى الغارب ومن الرابع الى الطالع بسمان ثابتين مؤثنين غربيين متباينين وقد يقال ايضا ان فوق الارض مئة واسفل الارض مئة وفي قسمة اخرى بالربع الذي هو من الطالع الى وسط السماء شرقي مقبل والربع الذي من وسط السماء الى درجة الغارب جنوبي زائل والربع الذي هو من الغارب الى درجة الرابع غربي مقبل ذكر والربع الذي من درجة الرابع الى الطالع شمالي مؤثن زائل ويسمى الربعان المؤثنان والنصف الذي من وسط السماء الى اخر الدرجة الثالثة الاخيرة منه يقال له الصاعد والنصف المقابل يقال له الهابط وهذه الاربعة تنقسم على اثني عشر قسما على عدد البروج ويقال لكل قسمة منها بيت

❦ فصل ❦ في معرفة البيوت قال بيوت القلوك هو البيت الذي يطلع اوله من افق المشرق والذي بعده هو الثاني ثم الثالث ثم الرابع ثم كذلك سائر البيوت يسمى كل بيت منها باسم العدد الذي يليه الى البيت الثاني عشر وكل بيت من هذه البيوت الاثني عشر يسمى باسم مخصوص وينسب الى اشياء موجودة فيه

❦ فصل ❦ البيت الاول يقال له الطالع هو يدل على الابدان والحياة وعلى حالات كل ابتداء وحركة الثلاثة الاولى تدل الحياة والعمر وطوله وقصره

والثانية تدل على القوة في الجسم والثالثة تدل على الصورة والبيت الثاني يقال له بيت المال وهو يدل على جمع المال واكتنازه واسباب المعاش وحالاتها والاخذ والاعطاء والثالثة الاولى تدل على المال والثانية على الاعوان والمعاش والثالثة تدل على المروءة والطف والبيت الثالث من الطالع يقال له بيت الاخوة والاخوات والاقرباء والاصهار والعلم والاراي والدين والفقہ والخصومات في الاديان والكتب والخبار والرسل والاسفار القريبة والنساء والاحلام القليلة والثالثة الاولى تدل على الاخوة والاخوات والثانية تدل على القربان الثالثة تدل على الرعية **بيت** الرابع من الطالع يقال له بيت الاباء وهو يدل على حالات الاباء الاصل والجنس والارضين والقرى والمدائن والبناء وعلى كل شيء مستور بما كان تحت الارض وعلى الكنوز وعلى اساقبة والموت وما بعده مما يصير اليه حالات الانسان الميت من الدفن والنبش او الصليب والحرق او الرجم به في بعض المواضع او اكل لحم الحيوان او غير ذلك من حالاته وما يختص بالنفس من الثواب والعقاب في المعاد ولا يتبع في هذا القسم المختص بالنفس الا لعلماء من اخواننا الفضلاء وقد ذكرنا كيفية ذلك في رسالتنا الجامعة عند ذكر شرح رسالة كيفية الذات والالام والموت وما بعد الموت ( الثالثة الاولى ) تدل على الاباء والامهات الثانية تدل على العاقبة في الامور ( الثالثة ) تدل على الارضين وبناء المدائن ( البيت الخامس ) من الطالع يقال له بيت الولد وهو يدل على الولد والرسل والهدايا والرجاء وطلب النساء والمصادقة والاصدقاء والمدن وحالات اهلها وعلى غلات الضياع وكثرتها وقتلها الثالثة الاولى تدل على الولد والذرة والاكل والشرب والثانية تدل على الاخبار والرسل الثالثة تدل على المخاطبة والمصادقة البيت السادس يقال له بيت المرض وهو يدل على الامراض واسبابها وزمانها والعبيد والامام والوضيعة والظلم والنقلة من مكان الى مكان الثالثة الاولى تدل على المرض الثانية تدل على العبيد والثالثة تدل على الهمم والفكر ( البيت السابع ) منه يقال له بيت النساء وهو يدل على النساء والزواج واسبابه والخصومات والاضداد والسفرو السلف واسبابه والشركة الثالثة الاولى تدل على النكاح الثانية تدل على الاضداد الثالثة على الشركة ( البيت الثامن ) يقال له بيت الموت وهو يدل على الموت والقتل والمواريث وعلى السموم القاتلة والخوف

وعلى كل شئ قد هلك وضل وعلى الودائع والبطالة و انكسل الثلاثة الاولى تدل على الموت الثانية تدل على الخوف الثالثة تدل على المواريث (البيت التاسع) يقال له بيت السفر وهويدل على الاسفار والطرق والغربة وامر الربوبية والنبوة والدين وبيوت العبادة كلها والفلسفة وتقديم المعرفة وعلم النجوم والسكھانة والكتب والرسل والاخبار والرؤيا الثلاثة الاولى تدل على السفر ومواقفه الثانية تدل على الدين والعبادة والكتب والعلم والفلسفة الثالثة تدل على الرؤيا والاحلام (البيت العاشر) يقال له بيت السلطان وهو يدل على الرفعة والملك والسلطان والوالي والقاضى والشرف والذكر والصناعات والامهات والاعمال الثلاثة الاولى تدل على السلطان والعز والولايات الثانية تدل على المسئلة الغامضة وعلى الملائكة والروح ويقال انها السلطان ولعز والولايات الثالثة تدل على الامهات (البيت الحادى عشر) يقال له بيت السعادة وهويدل على السعادة والرجاء والاصدقاء والمحبة والنأ والمواعبد والامال والولدو الاعوان الثلاثة الاولى تدل على الرجأ فى الامور والثانية تدل على السعادة الثالثة تدل على الاصدقاء والسأ والكرم البيت الثانى عشر يقال له بيت الاعداء وهو يدل على الاعداء والشقاء والحزن والغموم والحسد والتحمة والكر والحيل والعنا والدؤب ويدل على الجيوش الثلاثة الاولى تدل على الاعداء الثانية على الشقاو التحمة والغموم الثالثة على الدؤب فصل فى الاستدلال على المسائل والاخبار بها اذا سئلت عن مسئلة فانظر اذا اقت الطالع بدرجاته ودقائقه وعرفت الدليل فانظر الى القمر فى اى البروج هو وفى اى الحدود هو وعمن ينصرف من الحدود وعمن يتصل وبأى الموضعين كان اقوى فاقض عليه بيان ذلك انانظرنا فوجدنا الطالع الحمل حد بهرام وكان بهرام ساقطا وكان زحل ساقطا وكان القمر فى الثالث من الطالع فى بيت عطارد وكان عطارد فى السابع من الطالع وكانت الزهرة فى الدلو فاذا لدليل هو القمر لان بهرام كان ساقطا وكان زحل ساقطا ايضا وكان القمر فى الثالث من الطالع فى بيت عطارد فلماذا قلنا ان الدليل القمر وذلك انالم نجد اقوى من القمر وكان فى الثالث من الطالع فى بيت فرجه وكان يتصل بعطارد من التثليث وكان عطارد فى السابع بيت الزهرة وكان نظرها اليه من تثليث وعطارد ايضا صاحب بيت



المرض يدل على ان السائل يستال عن كتاب ورد عليه من اخ له يذكر فيه حال مرض  
امراة من بعض ازواجه يتول حالها الى البرؤ (فصل) اذا سأل سائل عن نفسه وحاله  
وما يصيبه فانظر الى الطالع وصاحبه ومن ينظر الى الطالع والى القمر امسعود ام  
منحوسة فان كانت مسعودة فخاله حسنة وان كانت منحوسة فخاله سيئة وان كانت  
ممزوجة فخاله متوسطة وان سالك من دوام ماهوفيه فانظر الى صاحب الطالع والقمر  
فان كانا في برج ثابتة او في الاوتاد فانه يدل على دوام ماهوفيه وان كانا في ايلي  
وتدافانه يدل على زوال ماهوفيه وان كان النخس قبل الوتد قتل له قد كنت في  
شروان كان في وتد قتل له انت فيه اليوم واذا كان النخس بعد الوتد قتل الخوف  
عليك فيما بعد ولا سيما اذا كان في الثاني عشر فان كان صاحب الطالع منصرفا من سعد  
الى سعد قتل من خير الى خير وان كان من نخس الى نخس قتل من شر الى شر فان نظر  
صاحب الطالع الى صاحب بيت القمر قتل تصيب سرورا وان نظر الى صاحب بيته  
وشرفه فانه يرتفع من منزلة الى منزلة والكوكب الذي ينصرف عنه صاحب  
بيت القمر هو الامر الذي يصير اليه فيما يستأنف وان سالك عن مال فانظر فان  
كان صاحب الطالع يتصل بصاحب الثاني فانه يصيب الذي طلب وان كان  
يدفع بينهما كوكب فانه يحول بينهما في ذلك انسان من جنس ذلك الكوكب ومعرفة  
ذلك ان تعرف صاحب اى بيت هو من بيوت القلك فتسببه اليه اذا نظر الى  
بيته فان كان صاحب الثاني في الثاني فانه يصيب من عمل يديه وان كان صاحب  
الثاني في الثالث فانه يصيب من اخوانه واخوانته وان كان في الرابع فمن الاباء  
والارضين وان كان في الخامس فمن الولد والتجارة وان كان في السادس فمن  
العبيد والمرضى وان كان في السابع فمن النساء والخصومات والشركة وان  
كان في الثامن فمن الموارث وان كان في التاسع فمن الدين والاسفار وان  
كان في العاشر فمن السلاطين والاباء وان كان في الحادى عشر فمن الاصدقاء  
والاخوان والتجارات وان كان في الثاني عشر فمن الدواء وامراضه وان كان  
صاحب بيت المال في شرفه فهو كثير وان كان في بيته فهو وسط وان كان في  
هبوطه فهو ردى قليل وكذلك ان كان منحوسا او راجعا فهو قاسد ردى وان كان  
مسعودا فهو صالح وان اتصل صاحب الثاني بالمرج فمن السرقة والخصومة  
والاثام والخصومات فان اتصل بزحل فهو شيئ من سرور وكذا لا يوصل اليه

الابد تعب وشدة فان اتصل بالمشتري فمن الورع والدين والنسك والفقه فان  
 اتصل ببطارد فمن الكتابة والحساب والتجارات والكلام وان اتصل بالزهرة  
 فمن قبل النساء وان اتصل بالشمس فمن قبل الملوك والسلاطين وان اتصل بالقمري فمن  
 قبل الكلام والرسالة (فصل) في كلام حكماء الهند وغيرهم في الضمير وان كان  
 الدليل الاول رب الطالع او الكوكب القابل تدبيره فان الضمير عن موضع  
 رب الطالع من القلك او عن موضع قابل تدبيره من القلك وقد يخرج الضمير  
 من درجة الطالع نفسها وذلك ان تنظر اى كوكب يتصل به درجة الطالع فان  
 الضمير من قبل موضع ذلك الكوكب من الطالع ولا تغفل عن الكوكب الذى  
 يكون فى الطالع اذ الم يسقط عن درجة الطالع فان الضمير جوهر ذلك الكوكب  
 وان نظر الى صاحب اى بيت هو فيه من الطالع فان المسئلة عن جوهر ذلك  
 البيت الذى ينظر اليه والدليل الثانى قول ويرونس وانطليقوس وبطليموس  
 وواليس وراثيوس وذلك ان تنظر صاحب اى بيت هو وان تنظر الى البرج  
 الذى فيه سهم السعادة فان المسئلة عن جوهر ذلك البيت من الطالع فان كان  
 فى الطالع فان المسئلة عن نفسه وان كان فى الثانى فمن المال وكذلك بقية البروج  
 الاثنى عشر والدليل الثالث قول الهند فانهم قالوا اذا سئلت عن شئى قد اخفى  
 عنك فانظر الى رب حظ الدرجة والطالع ورب الحد ورب الدرجة ايها اقوى  
 وبما ذا يتصل قرب ذلك الموضع هو الدليل على الشئ الذى اخفى  
 عنك واقواها ان تنظر الى درجة الطالع فى اى برج هو وفى اى برج  
 يقع فان كان صاحب ذلك البرج هناك فان وجدت هناك كوكبا  
 فان الضمير عن مثل ذلك البيت عن القلك فان لم يكن هناك كوكب فانظر اين نجم  
 حظ صاحب ذلك البيت فان الضمير على مثل موضع صاحب الخط من الطالع  
 وموضع صاحبه والمثال فى ذلك ان الطالع كان اثنى عشر درجة من الحمل  
 فالتقت لكل برج درجتين ونصف وبدأت بالطرح من الحمل الذى هو الطالع  
 فبهذا الحساب يكون فى الأحد الذى هو بيت الولد فلم يكن الشمس هناك ولا كوكب  
 غريب ونظرت الى الشمس فوجدتها فى السابع فقلت ان المسئلة عن ولد يريد ان  
 يخطب امرأة ولو كانت الشمس فى السادس فقلت من مرضى ولد وكذلك بقية  
 البروج الاثنى عشر ان شاء الله \* فصل \* فى استخراج الدليل من النوبهارات

وذلك ان تاخذ من الحمل الى درجة نوبهرات الطالع لكل برج تسع ولكل ثلث  
 درج وثلث نوبهرا واحدا فما اجتمع معك من النوبهرات فالتقها من اثني عشر  
 فان لم يتم اثنا عشر فالتقها من الحمل وابداء بحيث انتهى في ذلك البرج نوبهر  
 الطالع فاذا عرفت ذلك اين وقع فانظر ما يسمى ذلك البرج من الطالع بيت  
 مال او بيت اخوة او غير ذلك فان الضمير عن مثل جوهر ذلك البرج من الطالع  
 مثال ذلك ان سالت عن مسألة وكان الطالع منها عشر درجات من الحمل فكان  
 ذلك ثلث نوبهرات والقيت ذلك من الطالع فانهى العدد الى الثالث من الطالع  
 وفيه زحل وهو راجع قل المسئلة عن غائب متى يرجع وكان عطارد هو صاحب  
 نوبهر الطالع في الدلو في وسط السماء والطالع مع الشمس قل هذا الغائب له  
 سلطان عظيم وشرف كبير ومعه جماعة وجند واجل من الناس كبر الان الشمس  
 هي صاحبة الشرف الطالع ونور العالم في الدلو مع عطارد في وسط السماء  
 وزحل صاحب يتهم في الجوزاء بيت عطارد يدل على ان هذا الغائب امير المؤمنين  
 فان استشهدت على ذلك ان زحل يكون صاحب سنة العالم وهو صاحب بيت  
 الشمس و عطارد جيعا وكانت المسئلة هل يرجع من سفره ام لا فظرت فقلت انه  
 راجع انشا الله وكذلك الحال في السائل بمثل ذلك الدليل يستدل على الحكم  
 عليها والاخبار بها **فصل** فيما اجتمعت عليه الحكماء القديما من العلماء  
 الاوائل في الادلة وذلك ان في الطالع تسعة ادلة وفي غيره ثلاثة ادلة فالذي في  
 الطالع صاحب الطالع وبيت شرفه ومثلته وحده ووجهه ونوبهرا  
 واثنا عشر به والكوكب الذي يسير الى درجة الطالع ومن في الطالع وفي غير  
 الطالع وسهم السعادة وصاحبه وصاحب الساعة وصاحب بيت الشمس  
 بالنهار والقمر بالليل فانظر الى اكثرها شهادة وولاية فهو الدليل فاذا انت هرفت  
 الدليل فانظر بمن يتصل او من يتصل به من بعد تسوية البيوت الاثني عشر فان  
 البيوت قد تنقسم من برجين فيكون بعضه من ولد الارض وبعضه من وسط السماء  
 فاذا كان ذلك كذلك فخذ باكثر درجات الطالع ودع الاقل وانسب الضمير الى  
 ذلك الذي في وسط الطالع فان كان لا يتصل بشئ ولا يتصل به شئ فامسئلة عن  
 نفسه فان كان الدليل قد زال عن الطالع الى الثاني منه وخرج منه جزء فالمسئلة  
 عن شئ قد خرج من يد من سئل وكذلك الى تمام البروج الاثني عشر على جوهر البيت

الذى فيه الدليل وكذلك اذا لم يكن اتصال واذا كان اتصال فالاتصال اولى بالدليل  
ما عرف عند ذلك الدليل ومن يتصل به الدليل واعمل بالبيت الذى ينظر اليه  
الدليل ودع الاخر وانسب الضمير الى ذلك البيت فان كان الدليل فى هبوط  
فالمسئلة عن سرق او شئ قد هبط او اتضع او المحبوس وان كان يتقل من برج  
الى برج فمن ثقله او مغروا كان الدليل لصاحب الثامن او الثانى عشر وهما  
بيت النصارى فالمسئلة عن موت او خوف وان كان الدليل قد وقف لرجوع فانه  
يسئل عن مسافر متى يرجع وان كان واتحاريد الاستقامة فانه يسئل عن مسافر متى  
يستقيم وان كان الدليل مغير فانه يسئل عن تحير وان كان الدليل مع  
الراس فى شرفه اوفى وسط السبا فانه يسئل عن ملك او رئيس او امر الدين  
وان كان مع الزهرة والريح ينظر اليها ومع المريح والزهرة تنظر اليه فانه يسال  
عن نعمة النساء وان كان مع الذنب فانه يسئل عن كلام وخصومة وكذلك  
اذا كان القمر فى الطالع فانه يسئل عن خصومة او غير خبر وان كان الدليل فى الرابع  
او مع الراس فى السابع والرابع فان المسئلة عن مال مدفون مثل كنز او مخبئة وكذلك  
اذا كان صاحب الثانى فى الرابع وصاحب الرابع فى الطالع والبرج تارى فالمسئلة  
عن كجأ هل يصح له ام لا وان كان البرج من برج النصارى فالمسئلة عن حرب  
وان كان الدليل مع الذنب فانه يسئل عن سحر هل يصح ام لا فان شهد عطارد  
حق ذلك وكذلك اذا كان الدليل زحل وهو مع عطارد وعطارد ينظر اليه  
فان المسئلة عن سجن واذا كان الدليل تحت الشعاع فالمسئلة عن محبوس واذا كان  
الطالع بيت عطارد او شرفه وكانت الادلة فى مواضع عطارد وله بها اتصال  
فان المسئلة عن كتاب ❀ فصل فى معرفة المسائل واجوبتها ❀ من البيوت  
وما يفرغ منها ❀ بيت الحيوه ❀ اذا سئلت عن عمر انسان فانظر الى رب  
الطالع والقمر فان كان بيت الحيوه قد انصرف منه كوكب فان الكوكب الذى يتصل به  
القمر يدل على ما بقى من عمره وان كان صاحب الطالع تحت الشعاع يدخل فى الاحتراق  
والقمر مخصوص او ساقط من الطالع او بعض النجوم فى الطالع او السابع فانه يدل على  
موت السائل ووقت ذلك يعرف من رب الطالع فان كان ساقطا او ينظر ما بينه وبين  
درجة الاحتراق مما وجد بينهما من الدرج فذلك ما بقى من عمره وان كان فى برج  
منقلب فابايم وان كان فى برج ذى جسد بن فشهور وان كان فى برج ثابت

فسنون واشد ذلك ان يكون النقص في الطالع او ينضر الى الطالع اوالى الرابع  
او الثامن فاما ان كانت السعد تسعد الطالع والقمر يرى من النحوس وصاحب الطالع  
كذلك فان ذلك يدل على طول العمر والبقاء ثم عد ما بين القمر والنحوس وما بين رب  
الطالع الى ان يحترق فما خرج من حساب القمر فهو وما خرج من الطالع عدد العمر  
بيت المال اذا سالت عما يرجي او سال سائل هل اصيب مالا ولا فانظر الى رب الطالع  
والقمر فان اتصل برب بيت المال ووجد القمر ينقل من رب بيت المال الى رب بيت  
الطالع قل نم نصيب ذلك المال وكذلك ان كانت السعد في بيت المال او يتصل القمر  
بها اورب الطالع اصاب مالا كثيرا او منزلة رفيعة فان كان ذلك السعد مقهرا  
ساقطا فانه لا يصيب من المال الا قوت يوم بيوم ولا يكون له منزلة ولا جاه فان  
اتصل القمر اورب الطالع بنحس وكان النقص في الثاني من الطالع فانه يدل على ادبار  
حال صاحبه وان كان القمر خالي السير فان السائل لا يزال على تلك الحال التي هو  
عليها حتى يموت وخير السعد في بيت المال المشتري لانه يدل على الدناية  
والدراهم (فصل) اذا اردت ان تعرف كم مقدار ما نصيب من المال في الامر الذي  
ترجوه انت او من مثلك عن مثل ذلك فانظر الى صاحب بيت المال فان كان الدليل  
عطارا وكان في هبوطه او في موضع ردى فانه يدل ان المال يكون عشرين درهما وان  
كان في مثلية كان مائتي درهم وان كان في بيته كان السقي درهم وان كان في شرفه  
كان عشرين الفا وكذلك جميع الكواكب على قدر سنيها الصغرى عشر مرات  
وان كان الكوكب في هبوطه او في موضع ردى اعطاه بعدد سنيه الصغرى وان  
كان في مثلية اعطاه بقدر سنيه الصغرى عشر مرات وان كان في بيته اعطاه بعددها  
مائة مرة وان كان في شرفه اعطاه عدد هبوطها الف مرة وان كان الكوكب محترقا  
فانقص على قدر احتراقه وبعده من الشمس وان كان مع الشمس درجة واحدة لم  
يدل شيئا وان نظر اليه بنحس نقص ما دل عليه على قدر قوته في موضعه على ما ثبت لك  
من الشرف والبيت والمثلية والهبوط فان نظر الى الدليل المشتري من شرفه زاده  
اثنا عشر الفا درهم وان نظر من بيته زاده الف ومائتي درهم وان نظر من مثلية  
زاده مائة وعشرين درهما او من موضع ردى غريب زاد اثنا عشر درهما وفي  
الا احتراق ينقص المشتري مما يعطى على قدر بعده من الشمس فان كان في درجة  
الشمس لم يزد شيئا وكذلك ينقص النحس ويزيد السعد مثل ما ثبت لك من هذه المنازل

ومتى وجدت الدليل الذى منه استدلت على عدد الشئ الذى ينقص او يزيد في  
 برج ذى جسد ينقص ذلك العدد بما كانت الشمس هي التي تعطى المال وهي  
 الدليل على عدد الشئ ﴿ فصل ﴾ في معرفة سنى الكواكب وهي ثلث مراتب  
 الكبرى والوسطى والصغرى فاما سنها الكبرى فلشمس مائة وعشرون سنة وهو  
 العمر الطبيعي ولا يكاد الانسان يجاوزه الا ان يشأ الله تعالى ولزهرة اثنتان وثمانون  
 سنة ولعطارد ستة وتسعون سنة ولقمر مائة وثمان سنين ورحل سبعة وخسون  
 سنة وللمشتري تسعة وسبعون سنة وللمريخ ستة وستون سنة واما سنها الوسطى  
 فلشمس تسع وثلثون سنة ونصف ولزهرة خمس واربعون سنة ولعطارد اثنتان  
 واربعون سنة ونصف والقمر تسع وثلثون سنة ورحل ثلث واربعون سنة ونصف  
 وللمريخ واربعون سنة واما سنها الصغرى فلشمس تسع عشرة سنة ولزهرة ثمان سنين  
 ولعطارد عشرون سنة والقمر اربع وعشرون سنة ورحل ثلثون سنة وللمشتري  
 اثنا عشر سنة وللمريخ خمس عشرة سنة فهذه معرفة انواع سنينها (فصل) اعلم يا اخي  
 ايذك الله وايانا بروح منه انما نورد من العلوم في كتبنا ورسائلنا ما يكون تزكية  
 للعقول وتبليها للنفوس فاخذنا من كل علم بقدر ما تنفع له الامكان واجبه الزمان  
 وقد اجتهدنا ان يكون ذلك من احسن ما قدرنا عليه ووصلنا اليه ولذلك وصفناه  
 واثبتناه واوردناه لاختواننا ايدهم الله ورضينا لهم كما رضينا لانفسنا اذ كنا كلنا  
 روحا واحدة وثرابا واحدا وبنى اب واحد ولنا رب واحد وهو الذى خلقنا من  
 نفس واحدة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وعلى اله لا يكمل المؤمن ايمانه حتى  
 يرضى لاختيه المؤمن ما يرضيه لنفسه وقال الله تعالى وذكر عبادى الذين يستمعون  
 القرآن فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب ولما  
 كان علم الحساب علما واسعا عظيم الدائرة محيطا بالاشياء غير محاط به القينا اليك  
 منه مدخلا ومقدمة ليكون محرضا لك على الدخول اليه والمعرفة بما توافق له منه  
 وكذلك علم النجوم ايضا علم واسع وهو علم العالم الاعلى السماوى الحامى على  
 العالم الارضى وذلك عالم علوى كبير وهذا عالم صغير سفلى ولذلك قلنا في  
 رسالة افعال الروحانيين ان افعال العالم الكبير تظهر في العالم الصغير والعالم  
 الصغير ليس له فعل يظهر في العالم الكبير واغاله البيان عما يودعه فيه ويرسله  
 اليه وقد القينا اليك في هذه الرسالة من سر علم النجوم ومستحسنات مسائله

وصادق براهينه ودلايله ما ان وقت عليه تشوقت الى تعلمه والتمهيره ( واعلم )  
 يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان بمعرفة علم التجوم يكون لك التهدي لمطلوع  
 الى السماء والجواز الى الملأ الاعلى فان لم تعرف ذلك تضر عليك السلوك في هذه  
 الطريق ويوشك ان من سلك في طريق لا يعرفها ضل فيها كما قيل في المثل السائر  
 والقول الفارقتل ارضاً ما لها يعني خيرا ومعرفة قتل ارض جاهلها يعني حيرة  
 وهلكته والدليل على ما ذكرناه بيان ما وصفناه معرفة هذه المسئلة (فصل) اذا اردت  
 ان تشير الى رجل في حاجة من أمور الدنيا والدين فاذي يجب عليك ان تعلم هل  
 تجده في الموضع الذي هو معروف به ام لا فنظر الى صاحب الطالع فان كان في الاوناد  
 فان الرجل في موضعه وان كان فيما يلي الوتد فهو قريب من موضعه وان كان ساقطا  
 فليس هو في موضعه وان كان الانسان يعلم بهذا الدليل يسهل عليه ما يقصد اليه  
 في حيوه الدنيا فانه حتى عدم هذه المعرفة كان جاهلا بما يقصد اليه ويقدم عليه هل  
 يخدم لان كان وجد ما يريد فبالاتفاق لا بالعلم ولما يتفق للجاهل الاصابة والعالم في  
 راحة من خسه لانه لا يقدم على العمل ولا يتوجه في الطلب الا في الوقت الذي ينبغي  
 والزمان الذي يستوي فلذلك اردنا لخواتنا ايدهم الله وايانا بروح منه معرفة  
 جميع العلوم وحشتهم عليها وارشدناهم اليها واذا كان ذلك كذلك في المقاصد  
 الدنياوية والتارب الجسمانية لا يجب للمرء ان يخلف من معرفته فكيف يجب له  
 الخلف من الادلة الربانية وما يكون له به المعرفة بالطريق الى الآخرة والقدوم  
 على ربه ليعز به بما كسبت يده (فصل) واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح  
 منه بان من احسن ما وصل الناس اليه من هذه الصناعة واجل معارفها ان يعلموا  
 كيفية احوال الملوكة والساطين وولادة الامور والعمود والامراء والقواد وولادة  
 الحروب والوزراء والكتاب والعمال والتهارمة وابتدئات الدول وعواقبها  
 ومدة اعمار المواليد ومواليدها وما يظهر منهم في الازمنة ويعلمونه في الامكنة فان  
 ذلك من العلوم الخزونة والاسرار المكتونة والاخبار المدفونة مما استخر جنتها  
 الحكماء وعلمتها العلماء بما قدوتوا عليه ووصلوا اليه من اخبار السماء بالوحى  
 والالهام وصدق التحيل والرويا وقد رأينا والله التوفيق ان تذكر في هذه الرسالة  
 طرفا من ذلك نروي عن العلماء ونخبر به عن الحكماء من غير زيادة ولا نقصان والله  
 المستعان (فصل) قال ما يجب ان يعرف من ذلك وان يعمل به عقد التاج

وبيعة الملك وابتداء الولاية العظيمة والملك الكبير المتقرر في ذلك الملك النبوي وهي  
 بمنزلة الخلافة فافضل ما يكون العمل بذلك والعلم به ان يكون القمر من الذي يطلب  
 صحبته تقيان من القوس وقبل ذلك معرفة الجوهر والجنس والبلدة والاقليم والمدينة  
 والمكان الذي فيه ذلك الابتداء والولاية ومعرفة الزمان والارباب والشهادات  
 الدرجيات وهي الخاص والكداخدا وصاحب القمر ومديرى التدبير قهمل ذلك  
 وتجمع بعضه الى بعض وتيسر الاول بالآخر ثم تنظر الى القمر خاصة ابن هو في  
 الابتداء كيف هو في صحته وما يقارنه يحسده ومتصل به ومسيره ومنزله والناظرين  
 اليه لمن حظهم ام من غير حظهم ويكون عمل الابتداء الخلق في اخذ البيعة اكثر  
 حظا من الشمس ولولا الهود من المشتري ولا صحاب الثغور من المريح وللقهارة  
 من زحل ولوزراء والكتاب من عطارد ولعمال من القمر ولقواد من الزهرة  
 والمريح وافضل ما يكون عقد الناج وبيعة الملك وابتداء الولاية والظهور والرياسة  
 والجلوس على سرير المملكة والتطيق بالامر والتهى ان يكون الطالع برجاً ثابتاً والقمر  
 في موضع جيد فان الملك يكون طويلاً وتكون الرياسة ذات مدّة ولا سيما الاسد لان  
 البروج المواقفة لامر الملوك الحمل والاسد والقوس ففي ما كان كذلك ووجدت في  
 الطالع سعداً فانه يدل على حسن الخلق وصلاح جميع ذلك الابتداء والملك وان  
 وجدت في الطالع نحساً كان غير ذلك من القصاد والردة وان كان المريح في  
 الطالع فان المولى يكون فظاً غليظاً خفيماً قاتماً لاجياله ولادين بذيا ضعيفاً حشاشي  
 المنطق يستقبل خدمه واهل مملكته بالبداء والشتيمة بفضلا قرانه محبا لسفك الدماء  
 وخراب البلاد قليل الثبات على ما يامر به سريع السقوط بمنزلة مفتضحة صعبا  
 كثير الاعداء يكثر شكيته وان كان زحل في الطالع فانه يكون حقوداً لو اما صعباً قليل  
 النفاذ لما هو فيه حموداً بخيلاً جافاً خادماً حريصاً مذموماً وان كانت الشمس في  
 الطالع يكون كثير الجماعات كثير الجنود والعدد منيع الغير ويكون له سعادة عظيمة  
 وهزوان كان المشتري في الطالع فانه يكون صدوقاً وفيها محبا للغير عالماً بمحبا لاهل الدين  
 كثير الاصدقاو النصحاً ذاعفة وزهادة في الدنيا وان كان عطارد في الطالع فانه يكون  
 منكر اداية ادبياً يحكم بالاعمال بالحيل والعقل والخداع والمكر فان كانت الزهرة في  
 الطالع فانه يكون كثير الاموال والمواريث من جهة النساء والخدم وضعيف البدن  
 قليل الثبات على الامور سهل اللطافة محبا للهو واللعب والفرح والنزه وجودة



اللباس والطير وطيب المأكول والمشروب والخلوة مع النساء والحرم والترى بزيهم  
وان كان القمر في الطالع فانه يكون جرياً مشهوراً بالقوة والمشي بالليل وان كان  
الراس مع السعد في الطالع فانه يكون قاهر الملوك الزمان ظاهر اعلى اعدائه وافضل  
ما يكون من الملك وقهره وقوته وضبطه اذا شرف المشتري على الشمس او على القمر  
او على الطالع وهو من بعض بروج الملوك وهو ايضا في برج من بروج  
الملوك واعظم لذى كرهه و اعلى ان يكون البرج الذي فيه المشتري  
مقلبا لان المتقلبة ابداهى اشهر امراوا صلى وانصح وذوات الجسدين  
فيها اكثر اجناسا وتخليطا والثابتة اطول امرا واثبت ومتى وجدت المشتري في  
ابتداء المملكة خال النظر عن الشمس والقمر والطالع فاعلم انه لاجمعة لذلك الملك  
ولامدته ولاصلاح فان وجدت المربع في موضع حسن او يكونا مشتري في بيت  
المربع والمربع في بيت المشتري فان الملك يكون جائرا نافذا الامر مظفر في القتال قاهراً  
لاعدائه ذاحا للبلاد وضابطا للملك جيداً لغور في امر عدوه ضعيف الاعداء وسيمان  
كانت الشمس مع ذلك في الاسد الذي هو برج نهاري وصاحب بيت المال ينظر اليها  
من وتدا ومن بعض الاماكن لقوية مينة او ميسرة وينبغي لك ايضا ان تنظر الى  
البيت العاشر من الطالع الذي هو بيت الملك وتنظر ايضا الى العاشر من بيت الشمس  
الذي هو فيه الذي هو بيت ملكه في ساعة المسئلة او حين النظر والابتداء لان هذين  
المكانين متى ما وجدت فيهما السعد وكان اصحاب ذلك البرجين في بروج ثابتة جيدة  
الموضع فان الملك ذو سعادة وخير وفضل وطول وان كانت الكواكب التي في ذلك  
المكان في شرفها او شرقه او في حظ الابتداء اولها نصيب في ذلك الابتداء من الاجتماع  
والامتلاء وسهم السعادة او نحو ذلك فهو افضل واجود وذلك ان يكون الكواكب  
في مواضعها مستقيمة في سيرها وصعودها في العرض والشمال زائدة في جريها  
ملائمة الابتداء الى النهار بالنهار واليلة بالليل فتكون ايضا تنظر الى اصحاب  
حظوظها وليست بالناقصة ولا بالبطية ولا في هبوطها ولا في ضدها ولا في الدرجات  
التي هي آثار ولا في الاماكن المظلمة ولا تحت شعاع الشمس فان ذلك كله يدل على  
الكذب والنفس والتخليط على قدر الموضع والمكان والنخسة وتكن ايضا تنظر  
الى برج وسط السماء فانه موضع لا بد منه لانه برج الملك والسلطان واعرف درجة  
الطالع والبيت والحد والوجه والشرف من الكواكب ومن فيها ومن ينظر اليها

وهل فيها من الكواكب المضبوطة شيء واين صاحب شرفه الا ان اجود ذلك ان يكون  
 صاحب شرفه سعدا او يكون صاحب وسط السماء شرقيا مستقيم السير واجود ذلك  
 ان يكون في شرفه وموضع له فيه حظ ويكون صاحب ذلك الشرف في شرف  
 الشمس او القمر او المشتري ويكون صاحب ذلك الشرف في اى مكان موضع  
 جيد فانه ياتى بدلالته حيث ما وقع بقدر قوته والكواكب المعينة له واعرف المكان  
 الحادى عشر الذى يسمى المكان المعين ومن فيه من الكواكب فان وجدت فيه  
 الشمس او القمر او المشتري او الزهرة او عطارد او اراس وينظر اليه السعد فان  
 ذلك الابتداء يكون من حسن المستقبل والثبات والقوة والبهاء والزيادة لان مثل  
 ذلك يكون ملكه واصلا الى ولده او يبلغ فيه بهيمته ولا سيما اذا كان ذلك المكان من  
 بروج السعد ويكون فيه المشتري او عطارد ايهما كان في ذلك الموضع ينظر الى  
 السعد دل على وصول الملك الى ولده وان وجدت زحل بالنهار في شرفه او ينظر  
 الى المشتري وكان المريح في شرفه بالليل او في بيته او في بيت المشتري او ينظر اليه  
 المريح من عدائه فان الملك الذى كان الابتداء له يكون مخربا بالبلدان فاصبا قاهرا  
 وكذلك يكون عزيزا جريا لا يهاب احدا يحب سفك الدمار اغبا في الذكر شجاعا  
 ولا سيما ان كان مع المريح سهم السعادة وسهم الجرائة فانه يكون منهمكا في اراقة  
 الدماء وقاتل الاقران محبا للفرسان والسلاح والاسفار ويكون له افعال تختص به  
 لا يدبها لاحد حتى يفعلها بغاة واحفظ سهم السعادة وسهم الشرف وسهم الملك  
 وتحسب له من درجة الشمس التى هو فيها بالنهار الى تسع عشرة درجة من الحمل  
 ثم تلى ذلك من الدرجة الطالعة فحيث يتقد الحساب ففي تلك الدرجة سهم  
 السعادة بالنهار وبالليل تعد من الدرجة التى فيها القمر الى الدرجة الثالثة من  
 الثور وتلى ذلك من الطالع ايضا كما صنعت بالشمس واحفظ سهم الملك الذى  
 تعد من الشمس الى القمر بالنهار وبالليل تعد منه اليها وبقى من درجة وسط السماء  
 فانك اذا وجدت هذه السهام في مواضع جيدة مع السعد فانه اشهر للسعادة  
 واشهر للملكة واعرف الثانى عشر من الطالع الذى يسمى بيت الشقاء ومن في كل  
 بيت منها من السعد ومن النحوس وايها كان فيه نحس فاعلم ان بليته وعداوته  
 من تلك الناحية التى يكون فيها ذلك النحس وكذلك ما يهيج عليه من النواحي التى  
 يكون فيها النحوس وقت الابتداء فان وجدت النحوس ساقطة ولا سيما تحت الارض

فاعلم ان اهداه الى الضعف والوهن وقلة القدرة على ما ارادوا وافضل ذلك ان  
 يكون صاحب الطالع وسط السماء في وتد واصرف الهيلاج ومن تراءوا نظر  
 المضئين والشعاع ورب الطالع ورب وسط السماء وسهم السعادة لانك  
 متى وجدت النصوص في احد هذه الاماكن بالشعاع كانت المضره والشر  
 فيها كائنات فاذا كان القاءها لذلك الشعاع على الهيلاج تخوفت على  
 نفسه وان كان القاءها الشعاع على وسط السماء تخوفت على ملكه وان  
 كان القاءها الشعاع على الطالع تخوفت عليه في جميع اموره فان كانت السعود  
 هي التي تلقى الشعاع على هذه المواضع التي ذكرت فاقض عليه بالفرح والسرور  
 والاستقامة والخير وليكن نظرك لبقا الملك والسلطان من الشمس والطالع  
 ولا سيما بالنهار فانه متى ما وقع عليه الشعاع من النصوص دل ذلك على الخوف  
 والله اعلم واذا عرفت امر الهيلاج فاطلب الكد خداما بعد ما وصفت لك في  
 الموالي فانه ان كان الكد خذا في الوتد او مكان الشعاع او في الخامس فانه يدل  
 على السنين وان كان فيمالي وتدا فانه يدل على الشهور وان كان ساقطا فانه  
 يدل على الايام بعدد درجه وكذلك فانظر الى ما ينظر اليه النجم ان من السعود  
 والنصوص فانه ان نظرت من التثليث او التسديس من موضع حسن دل على  
 الزيادة في السنين والشهور وان يكن نظره داوة دل على النقصان والاجتماع  
 والامتلاء اذا وقع في وتد او فيمالي وتدا او صاحبه في موضع حسن دل باذن  
 الله على الزيادة والقوة والتجمع ﴿ فصل ﴾ اعلم يا اخي ابدك الله وابانا بروح  
 منه انه لما كان بهذا العمل ومعرفة هذا العلم واحكام هذه الصناعة وتقويم  
 الحساب يكون تمام العمل للملك الارضى وسياسة العلم السفلى وان كان التولى  
 لذلك الامر يحتاج الى من يدبر له هذا العمل ويقوم له هذا الحساب واذا كان  
 ذلك كذلك فليس بملك ولا امام وانما الخليفة من استخلفه الله تعالى بامر وايده  
 بلاء تكنته وكان هو المدير له بالتدبير الذي يجمع له به السعادات القلبية  
 كلها واليه تصرف روحانياتها كما ابد الله سبحانه سليمان بن داود بالملكوت وسخر  
 له الجن والانس والطير والوحش وكما ايد موسى بم بكتامه وامره حتى قهر  
 فرعون واهل مملكته ورجال دولته واستجابوا له سمرقته وهم اصحاب القمامة  
 والكهانة في زمانه وهم الذين كانوا يدبرون له ملكه بما وصوا عليه ووصلوا

يعلمهم اليه فلما راوا من موسى عليه السلام ما بهرهم نوره ولم يروا في علمهم  
 ان عمله يبطل ولان ما ياتي به يتعطل وان جميع ما هم فيه من امر فرعون زائل  
 مضطرب وراوا ان السعادات قد انصرفت مسخرة باجمعها لموسى وهرون  
 عليهما السلام قالوا امتا يرب العالمين رب موسى وهرون وان التأيد الكلي  
 والامر الالهى هو مصرف تلك السعادات الى موسى واخيه استجابوا لله وخضعوا  
 عنده وكذلك حال نبينا محمد صلى الله عليه واله لما صرف الله تعالى التأيد اليه  
 وانزل الوحي عليه خضعت له الملوك واستجابت له الكهنة والنجمون وهم  
 الذين عندهم علم من الكتاب وآمنوا به وصدقوا بجمته وكان هو المدبر لهم  
 والحاكم عليهم ولم يحتاج الى تدبيرهم وكان ياتهم بما ليس عندهم وبما يخرج عن وسع  
 طاقتهم واتاهم من علم الملك واخبار السماء بما لم يصلوا اليه ولا قدروا عليه فلما راوا  
 ذلك علموا وتحققوا ان تأييده الهى وحكمته ربانية وان الامر الذى اتى اليه من فوق  
 الافلاك ومن اعلى السموات فانه يلقي العرش المحيط والكرسى الواسع فهذه  
 صفة الولاية العظيمة والخلافة الكبيرة التى هى خلافة الله تعالى والمستخلف بها هو  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في زمانه وبهذا العقد يكون من استخلفه النبي عليه  
 السلام من بعده اذا مضى الى ربه عز اسمه وهذه الولاية المخصوصة لاهل  
 بيت الرسالة عليهم السلام لا يحتاجون فيها الى مدبرين غيرهم ولا الى عاينين  
 ولا يطلع الناس على اسرارهم ولا يعرفون اخبارهم ولا يطلعون على مواليدهم ولا  
 يعرفون منيهم في موتاهم ولهم علوم تميزون بها وينفصلون عن العالم بمرثتها  
 واعمال يعملونها لا يشركون فيها غيرهم ولذلك استحقوا الرياسة ووسموا بالخلافة  
 وانهم لا يبدون علامات الاعمال ولا يطهرون فعلا من الافعال الا بمشيئة الهية واردة  
 ربانية في الوقت الذى ينبغي به اظهار ذلك العلم فيه وهم اطباء النفوس ومداوا  
 الارواح وانما اردنا بما يشاء لك من العلم والعمل والتدبير الذى يذكرونه اهل  
 هذه الصناعة ويصنعونه في وقت ابتداء الخلافة ونصيب سرير المملكة واجتماعهم  
 لذلك وادعائهم بما يعملونه وترأسهم بما يصنعونه وطلب الجوائز والاموال والخلع  
 ليعلم ان الملك والخليفة الذى يستخلف بهذا التدبير هو مملوك وليس بمالك وانما  
 ايد بتأييد ارضى وهو محبوس عليه وقد سحر بسحر لا يترك منه ولا يستخرج  
 عنه الا بالموت وقبل ما يتفق في اول تلك المملكة من يكون عنده من هذه المعرفة وصحة

الانسان الذي هذا كله له ومن اجله وبهذا البرهان ان كل جبار وسلطان ظهر فيه  
 الجهل ولم يوجد فيه العلم فهو مثل السباع والوحوش ياخذ من زمانه ما قدر عليه  
 ومن وقته ما وصل اليه والمجاورون له في تعب ونصب وخوف منه ومشة بما  
 يحملهم من مؤنته وفي مذلة من ملكته والذين هم هم الخلقاً بغير هذه الصفة مثل  
 الانبياء والائمة والتابعين لهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه الامرين  
 بالمعروف والنهي عن المنكر هم خلقاً الله تع التابعون لامره وبهم صلاح العالم  
 وربما كانوا اظهرين بالعيان موجودين في المكان في دور الكشف وبالضد من ذلك في  
 دور السترة انهم في دور السترة لا يكونون مفقودى الوجود بجلته من اعدائهم  
 فاما اولياؤهم فيعرفون مواضعهم ومن اراد منهم قصدهم تمكن منه ولو كان  
 غير ذلك كان منه خلل والزمان من الامام الذي هو جهة الله على خلقه وهو تعالى  
 لا يرفع جهة ولا يقطع الجبل الممدود بينه وبين عباده فهم اوتاد الارض وهم الخلق  
 بالحققة في الدورين جميعاً في دور الكشف يظهر ملكهم في الاجسام والارواح  
 وفي دور السترة يجري امرهم في الاقنوس والعقول واحساب المملكة الارضية  
 والخلافة الجسمانية وانما تظهر في الاجسام افعالهم دون الاقنوس لانهم لم يملكوا  
 الملك الروحاني ولا ايدوا بالأيدي السماوى ولذلك صاروا مشاغيل بمثل ما  
 يشتغل به البهائم ليس لهم همه الا البطن والفرج وكذلك ليس لهم همه الا جمع  
 ذنائب الدنيا وجواهرها واغتنام لذاتها والحرص على نيل شهواتها كما قال تع  
 زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة الى قول له جل جلاله  
 والله عنده حسن المأب وهو لاء الناس هم المغرورون بالملك الارضى كما قال الله مخاطباً  
 للانسان يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم (واعلم) يا اخي ان المغرور المقتون بالدنيا  
 هو الذي يقول لنفسه اذا رأت العذاب يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله ويقول  
 يا ليت لي رجعة بآلتي لى مرة هيئات حق القول لا تملان جهنم من الجن والاناس  
 اجمعين وان منكم الاواردها كان على ربك حتم اقضيا فقد بان لك يا اخي بهذا البرهان  
 الفرق بين خليفة الله وخليفة الشيطان والملك الارضى والملك السماوى (واعلم)  
 يا اخي بان بهذه الصناعة يكون لك معرفة الملوك والرؤساء والسلاطين والمديرين  
 واتباعهم وما يكون من امورهم واحوالهم وحال من يعاديهم ويخرج عليهم في  
 زمانهم ويضايقهم في مكانهم واذا عرفت ذلك واطلعت عليه طابت نفسك بذلك

وسكنت الى ماعلمته وملت نحو الخليفة الذي عنده الحق واليقين واستخلفته على  
نفسك الزكية وروحك المضببة وان قدرت عليه ووصلت اليه قد نجوت ووقفت  
على الطريق الواضحة والحجة اللائحة وان عدت ذلك فاجمل الخليفة على نفسك  
عقلك واقبل منه وامره ونواهي واجتنب الهوا فانه خليفة ابليس فيك ويا لك ان  
يجمع عليك الخليفة والمستخلف اعني ابليس بالقوة وخليفته فيك بالفعل وذلك  
اذا استولت نفسك الحيوانية وقوتك الشهوانية على النفس الناطقة والقوة  
العاقلة فهلك **فصل** واعلم يا اخي ان اقوى ما يكون فعل ابليس في دور  
الستر وذلك لان حجة الله عز اسمه في ارضه وخليفته في عباده يكون مخفيا  
مستورا وان كانت افواره تضيئ في نفوس العارفين به والراجعين اليه الذين  
لا يفرهم ما يرونه من قوة ملوك الدنيا وخفيا الشياطين فانها امور زائلة مضحكة  
فانية لبقاء لهولادوام ولا ينظروا من امامهم الى ملكه وسلطانه في دور ستره  
ولا يشككهم فيه دور خفا واستار بل يكون الامام عندهم في حال ستره وخفائه  
لانهم جميع ما يحوزونه على النبي المرسل قد يحوزون مثله على الوصي وعلى  
الامام اذ كان النبي اشرفهم واعلامهم رتبة فهم يحوزون على النبي الموت والقتل  
والهرب من الاعداء اذ الم يجد انصارا ولا اكل والشرب والذكاح والفرح والغم  
وان الامور الفلكية تطراء على اجسامهم كما تطراء على اجسامنا غير ان قوسهم  
الروحانية الشريفة النورانية هي من خارج الافلاك فلا يحكم الفلك على انقسامهم  
بل على اجسادهم وانهم بالاجساد مثلنا غير ان بالانفس فرقا بيننا وبينهم مثل  
ما بين الحيوان الغير الناطق وبيننا وهذا ميدان يطول ان اردنا شرحه خرجنا  
عن غرض هذه الرسالة فنعود الى ما كنا فيه فنقول واذا قد ذكرنا كيفية ابتداء  
المملكة وعقد التاج ونصب سرير الملك فلنذكر من علم هذه الصناعة والعمل  
بها كيفية نصب لواء العز والولاية وعقد التاج وعلامة الحروب فهو احسن  
اعمال هذه الصناعة بعد ما ذكرناه **فصل** قال بطليموس انظر الى القمر في  
عقد الولاية عند ذلك العمل وما يلي الجبايات له فلا تسقطه من المشتري واجمل  
زحل متصلا به القمر في بيت زحل من الثلاث او التسديس في اول الشهر  
واجمل القمر في بيت زحل والقمر في الثلاث او التسديس كما وصفت لك  
في اول الشهر واجمل السعد تنظر الى القمر بعض النظر فاذا كان ذلك كذلك فان

تلك الولاية وذلك العقد وم يطول على قدر ما يرى من قوة المريح سنين  
ثم اشهر ثم اياما فان كان المريح في الموضع الذي وصفت والقمر والسعود معه  
في اول الشهر فان ذلك الوالى يفسد عليه اهل عمله ويشنعون عليه ويخاف عليه  
الجيش ونهب ملكه في عمله ذلك ويكون اخراجه الى السلامة مكان السعود  
والقمر وان كان المريح في اخر الشهر فانه موافق جيد وان كان المريح زحل  
جميعا ينظر ان الى وسط السماء نظر عداوة فان ذلك اللواء يخاف عليه الهلاك  
ويقتل صاحبه او يحبس في حبس يموت فيه او يؤتى من بعض اهل عمله وان  
كان زحل في اخر الشهر فانه مذموم ان كانت له حصّة قوته الا ان يكون  
ضعيفا لا حصّة له ويكون السعود عليه قويا واذا كان القمر في زحل  
والعقد في نظير الطالع كان صاحبه هيوأ ويخاف الناس منه وانظر عند ذلك الى  
القمر فان كان مقبولا فهو يدل على ان رعيته يحمونه وان لم يكن مقبولا كان مذموماً  
عندهم الى ان يخرج عنهم وان كان منحوا زاد شر اولقوا منه شدة وعلى هذا  
القياس يكون العمل بما يفرغ لك من ذلك به **فصل** واعلم يا اخي ايدك الله  
وايانا بروح منه اللواء الذي يعقد للنبي والا امام صلوات الله عليهم هو يكون يعلم  
هو اعلى من هذا وادّخ ذلك انه عقد بقصد التأيد ومواقفة التسديد ولا يعقده  
النبي والا امام الا ان يكون منه بالمرّة التي يستحق بها ميراث ذلك العلم مثل عقد  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الراية قال لاصحابه لا تعطين الراية غدا رجلا  
يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرار غير فرار لا يرجع حتى يكون الفتح  
على يديه وكان ذلك كذلك ومثل الوقت الذي اخرج فيه الى شيطان الاحزاب  
وما ابتعد به من الدماء المستجاب في الوقت الذي ينبغي ذلك فيه وبمثل هذا العلم  
يكون لك المعرفة بافعال الانبياء والائمة وما يعلمون من اعمالهم لاصحابهم ومن  
يتبعهم فانهم يعطون لكل واحد منهم من ذلك ما يستحقه من منزلته ويصدر عنه  
من فضيلته عندهم وكرامته لديهم ويزيد ذلك وينقص بحسب ما يرون له من  
الصلاح في ذلك ولما ذكرنا اننا نورد من مستحسن هذه الصناعة وخرائب عجائبها  
ولطائف اسرارها ذاكر فاك بهذا الفصل وهو علم غريب ومسر عجيب اذا اردت  
المعنى انت او من يتفق له ذلك من اخوانك او من سالك عن حال دعوة او وليمة  
قد دعى اليها ويريد المعنى اليها كيف يكون حاله وصفة المجلس ومن يحضر وما

يعضر فيه من الطعام والشراب والتدما وكيف صاحب الدعوة وماصفة جميع  
ماهم فيه فابدا بالقول عليه والحكم بمانين لك في هذه الفصل ( فصل ) اذا اردت  
ذلك فانظر الى الطالع فانه يدل على ما يوك في المنزل ومن البرج الثاني من  
الطالع يعرف ماهية ما يوك كل ومن البرج الثالث يعرف صفة الجلوسا ونعت  
التدما ومن البرج الرابع يعرف الموضع الذي يجلس فيه اهو غربي ام شرقي قبلي  
او شمالي اجيد ام ردي ( واعلم ) ان من البرج الخامس يعرف الشراب ماهو ومن  
البرج السادس يعرف خدمهم ومن البرج السابع يعرف الموضع الذي يذهب اليه  
يكرم فيه ام لا ومن البرج الثامن يعرف هذا الخبر والطبخ ومن البرج التاسع  
يعرف قرينك في الموضع الذي تجلس الى جانبه ومن البرج العاشر تعرف  
صاحب البيت الذي دماك ومن الحادي عشر يعرف حال المغنين ومن الثاني  
عشر يعرف نساء البيت ورجالهم فان كان القمر في الطالع فطعامهم يكون الغالب  
عليه الرطوبة وقلة الطعم الطيب وكثرة المرققة والمائية عليه غالبية وان كان القمر  
مع المريح في الطالع فانه يقع في الدعوة شئ كثير وان كان القمر والمريح في وسط  
السما يكون في الدعوة سفك الدما ببحر او قتل وان كان القمر مع عطارد فانه  
يحدث في المجلس شري او بيع ❀ وان كان ❀ القمر مع الزهرة كان في  
الدعوة طرب ولهو ❀ وان كان ❀ واحدا امامميناه في الطالع فهو اجنزة القمر  
في ذلك وان كان القمر ينظر الى زحل من التثليث والقمر في برج من بروج الماء  
فان الذي يوك كل في الدعوة سمك او مما يكون في الماء من الحيوان وان كان القمر  
في المير ان فالما كول حبوب وان كان القمر في الجوز ليو الدلو فالما كول في الدعوة  
لحم طير وان كان القمر ينظر الى زحل من تربع او مقابلة فالما كول في الدعوة  
لحم بارد فان كان القمر مع المريح او ينظر اليه فالما كول لحم حار وان كان  
زحل في الخامس من الطالع فان شرابهم مروان كان المريح في الخامس فشرابهم  
حامض وان كان المشتري وعطارد في الخامس فشرابهم شديد الحلاوة وان كان  
الزهرة في الخامس فشرابهم بين الحلاوة والمرارة عطر الرائحة طيب الطعم مليح  
اللون وان كان القمر في القرب مع ذنب فاحذر ان تسقى السم في مجلسك وان كان  
القمر في الاسد فاحذر اللحم وان كان في القوس فاحذر ان تاكل لحم الصيد وان  
كان القمر في المير ان فاحذر ان تاكل الفجل والحبوب وان اكلت ضرك واطلة



اعلم بالصواب (انظر) يا اخي الى هذا العلم العجيب والصناعة المتقنة الحاوية لجميع ما  
يجرى في الموجودات ويحدث من الكائنات ما احسنه واحسن العمل به والحكم  
عليه وبهذا العلم يكون الاخبار لمن صح له العمل به بما يكون قبل ان يكون وهو  
ضرب من علم الغيب الارضى وكذلك ما يكون بالزجر والقالب **فصل**  
ومن مستحسنات هذه الصناعة ومخائب اسرارها حرفة حال من يريد زيادة قوم  
والمين عندهم وما يكون من امره في ذلك الموضع وما يتهى اليه حاله اذا اردت  
ذلك فانظر الى الزهرة فانها الدليل على حال النساء وان كانت في بيت المريح  
او زحل فانه باقى تلك الليلة امرثة غير امرته وان كانت الزهرة في بيت عطارد  
او الدلو او الجدى او السرطان والقمر معها فانه يبيت في بيت مضى مشرق عند  
امراة عز بأ وان نظر الزهرة والقمر جميعا في بيت المريح فانه ياتى امراة تاتى  
وكذلك ان نظرت من السابغ الى بيت المريح على اى حال كان ونظر اليه ربه  
كان مثال ذلك وان كان المريح في السابغ ونظر الى درجات الطالع فانه باقى  
الرجال والنساء في ادبارهن وان نظر عطارد من السابغ كان مثل ذلك وان  
نظر المشتري الى الزهرة فانه ياتى امراته واذا كان الطالع ير جاذا جدين  
وتنظر الزهرة من السابغ فانه يقضى حاجته ويبيت وحده واذا نظر القمر من السابغ  
الى برج ذى اربع قوائم وكان بين زحل او درجاته فانه ياتى الدواب واذا  
نظر زحل من بيته من السابغ الى الطالع فانه ياتى نساء اصحاب حرث وبيت  
من الارضى في موضع مظلم قدروا اذ كان المشتري كذلك فانه يبيت مع  
امراة جبيلة حسنا وان كان المريح والزهرة جميعا فانه ياتى نساء في هول وخوف  
وهو من ذلك على خطر وباقى هذا الباب مذكور في كتب احكام النجوم وانما  
اوردنا من ذلك القدمات اذا وقعت عليها صح لك ما قلنا ان جميع ما يحدث في  
العالم البشرى والخلق الارضى بتدبير فلكى وامر سماوى اذا كان العالم السفلى  
مربوب طابا بالعالم العلوى في جميع اموره واحواله وانما اردنا بما ذكرنا من هذا  
العلم ليعلم اخواننا ايدهم الله ان فضيلة العلم هي الموجبة للانسان اسم الانسانية  
التي يتسمها له بها الوصول الى الصورة الملكية والرتبة السماوية والعلم بالامور  
الغاية عن العيان والمتقدمة بالزمان والمستقبلة الكيان هو من اشرف العلوم واجلها  
ومعرفة ذلك يكون بعد الخلق بالصنائع كلها والتفهم فيها وطيبة النفوس وسلامة

القلب والتسليم لما يكون وقلة الجزع والخوف مما لا بد منه ومن كونه واستدفاع  
بالدعاء والتضرع الى الله مع والخوف منه وحده لا شريك له ولعل كثير ممن  
يقف على رسائلنا هذه يظن ان مرادنا في وضعها هو تعليم علم النجوم ولعمري  
ان ذلك من احد اغراضنا فيها لاننا نحب لاختواتنا ايدهم الله ان يقفوا على جميع  
العلوم ويتعلموها ولا يجهلوا اذ كان مذهبهم هو النظر في جميع العلوم  
واستقراءها كلها والاحاطة بجميع ظواهرها وبواطنها واكثر اغراضنا فيها  
وضعنا من رسائلنا كلها توحيدهم الله عز اسمه وتزويدهم عما نسب اليه الجاهلون عن  
معرفة الحايدين عن محجته والمعرفة بما خلق من خليقته وابدع من صنعه فان الاشياء  
كلها مربوط بعضها ببعض محتاجة بعضها الى بعض وقد ظن كثير من الناس  
من سمع ذكر السمر والسحرة وان من السحرة قوما يحميلون الصور عما هي عليه  
مصورة الى صورة اخرى وذلك لما راوا صور درجات الكواكب ونوهراتها  
في البيوت القديمة الباقية من عهد الحكماء الاولين المتقدمين من القرون الخالية  
والامم الماضية فلما راوا ذلك ظنوا بخساد ظنونهم ان تلك الصور المصورة والخطوط  
المسطورة هي ما كانوا يعملون به من السمر وانهم كانوا يزلون به الطير من  
الهواء ويستخرجون به السمك من قعر المياه بالكلام والرق والعزائم وانهم كانوا  
يسمرون الانسان حتى يصير حيوانا ولهم اوهام كثيرة في مثل ذلك فاسدة وليس  
الامر كما ظنوا ولا الحال كما توهموا لكنها بالخيال التي علموها والتخمين التي  
نصبوها والصنائع التي احكموها وهي السمر الموجود في العالم مادام العالم  
موجود اجماعا هو موجود به وقد ذكرنا في صدر هذه الرسالة ماهية السمر  
واقسامه وما يختص بكل قوم من الناس واصحاب كل صناعة ولو لا خوف  
الاطاعة لاتي بنا ذكر ما سره واصحاب علم النجوم والذي به قدر واعلى ما قدروا من  
الاخبار بما كان ويكون وقد اتينا على شيء منه ونريد ان نزيد في الاستدلال على  
ما يعلم به حال المولود من وقت مسقط النطفة ونذكر في هذا الموضع  
العلم الذي يعرف به الجنين في بطن امه اذ كرام انثى وهل الحمل واحد او اثنان  
ومن الحمل متى كان وغير ذلك ﴿ فصل ﴾ اذا اردت ان تعرف هل الحمل  
واحد او اثنان فانظر الى الطالع فان كان برجاً ذا جسد دين و كان فيه كوكب  
و وجدت في بيت الولد مثل ذلك فانها حامل بتوأم وان لم يكن الطالع ولا بيت الولد

برجا اذا جسد بن ولا فيه من القوس شي مما ذكرت ولا النيران في بروج ذوات  
الاجساد فانها حلي بواحد اذا اردت ان تعرف الحمل اذ كرام انثى فانظر الى رب  
الطالع ورب بيت الولدان كان في بروج اناث فهو انثى وان كان في بروج ذكران فهو  
ذكروا ن اختلافا فاستشهد بالقمري فابها يشهد فاقض عليه به وايضا اذا اردت ذلك  
فخذ من بيت القمر وهو السرطان الى القمر بدرج السوا موزد عليه درجات الطالع ثم  
القي من الطالع فان وقع في برج ذكر فهو ذكروا ن وقع في برج انثى فهو انثى ( فصل )  
في معرفة متى كان الحمل اذا اردت ذلك فخذ من درجة صاحب السابع الى درجة  
وتد السابع والقه ثلثين ثلثين فكل ثلثين بلغ فهو شهر فان كان اكثر من تسعة اشهر  
فالقي منه تسعة وما بقى بعد ذلك فهو وقت الحمل ووجه اخر انظر ما طلع من الطالع  
فمؤنوبه ليكن اكل نوبهر شهر ولكل درجة وسبع دقائق وثلثين ثانية فبذلك  
يعرف وقت الحمل ( فصل ) واذا اردت ان تعرف متى تلد الحامل ليلا م نهاراً  
فانظر الى الطالع وصاحبه فان كانا في بروج النهار ولدت بالنهار وان كانا في بروج  
الليل ولدت بالليل فان اختلافا فعمل باكثرها شهادة ( فصل ) في اختيار وقت  
الحمل اعلم ان خير ذلك ان يكون القمر من الطالع في برج ذكر في مثلثة الشمس  
واحذر ان يكون في الطريقة المحترقة وليكن سليمان من القوس والاحترقات  
وكذلك الزهرة لانها ان فسدت الزهرة فسدت الارض وان فسد طريق القمر  
فسد البدن ولم يتفع به ❖ فصل ❖ في موت الجنين في بطن امه اذا مات  
الجنين في بطن امه وخشى عليها في اخراجه الموت و ارادوا اخراجه فليخرجوه  
والقمر ناقص في الضوء هابط في الجنوب وينظر المريح والزهرة من السربيع  
والثلث الى الطالع او الى القمر وافضل ذلك انه اذا كان القمر في برج مؤنث  
ويكون الطالع وصاحبه ينظر الى الزهرة والمشتري ناظر اليهما وخير البروج  
التي يكون فيها القمر او الطالع البروج الاناث المستوية الطلوع ( فصل ) في  
حال المولود في بطن امه اذا وقعت النطفة في الرحم دبرها زحل في الشهر الاول  
بالبرود دبرها المشتري في الشهر الثاني ببعض الاعتدال ودبرها المريخ في الشهر  
الثالث فصبرها دماو في الشهر الرابع تنفخ الشمس فيها الحية باذن الله عز اسمه  
وفي الشهر الخامس تركب فيه الزهرة التذكير والتانيث وفي الشهر السادس عطارد  
يصير فيها اللسان والاسنان وفي الشهر السابع القمر يتم فيها الصورة وان ولد

في تدبير القمر عاش وان تاخر رجع في الشهر الثامن الى تدبير زحل فان ولد في  
 الشهر الثامن وهو زحل مات وان ولد في التاسع حين يعود التدبير الى المشتري  
 نجاباذن الله وكان منه ما قدر له ان يكون في مدة حيوته وبحسب ما تولى مولده  
 والوقوف على هذه الاسرار والاختبار بها والحكم عليها هو السر للعقول  
 لما يكون فيه من البيان الذي فيه يتميز الانسان من الحيوان ويستخرج بالزجر  
 والكهانة مثل ذلك (فصل) اذا اردت ان تعرف ما يكون من رسول يرسل في حاجة  
 ياتي بها ام لا فانظر الى القمر والى صاحب بيت الخامس فانصرف القمر او  
 صاحب بيت الخامس عن كوكب يشبه طبع الحاجة التي بعث بها فانظر ان كان  
 مثل ذلك ثم اتصل بدرجة الطالع دل على انه ياتي بقضاء الحاجة والا فلا  
 ﴿ فصل ﴾ في قدوم رسول اذا اردت ان تعلم هذا الرسول  
 يسرع الرجوع ام لا وما يكون منه في غيبته فانظر الى الشمس ورب الطالع فان كان  
 في بيت السابع وواحد منهما قد اتصل الرسول وان كانا في الرابع فمريض  
 او محبوس وان كانا في الثامن فهو ميت وان كانا في التاسع فقد فصل وان كانا في  
 العاشر ونظر اليه المريح فهو في يد السلطان الظالم وان كانا في الحادي عشر فهو  
 عند صديق وان كان القمر في راس الجوزاء وكان في موضع حسن السعد وبشر  
 من خير الغائب بكل خير ﴿ فصل ﴾ في معرفة ما في الكتاب قبل ان تقض  
 ختامه اذا اردت ذلك فاقم الطالع وانظر اين عطاره فان كان هوى الطالع  
 فان في الكتاب ما بين من خبر صاحبه وحاله في امره في نفسه وان كان في الثاني  
 فالكتاب فيه ذكر المال واشباه ذلك وان كان في الثالث فالكتاب عن الاخوة والا  
 قرباء وان كان في الرابع ففيه ذكر الاملاك والارضين والعقارات وان كان في  
 الخامس فالكتاب فيه ذكر الاولاد والملبوس والافراح وان كان في السادس  
 فالكتاب فيه ذكر الممالك والدواب والمريض وان كان في السابع ففيه ذكر  
 النساء والتزويج واشباه ذلك وان كان في الثامن فالكتاب فيه ذكر الممات والموارث  
 وان كان في التاسع فالكتاب فيه ذكر الحج او سفر في وجوه البر والدين وان كان  
 في العاشر فالكتاب فيه ذكر السلطان او عن سلطان وان كان في الحادي عشر  
 فالكتاب فيه ذكر الاصدقاء والاخوان وان كان في الثاني عشر فالكتاب فيه ذكر  
 الاعداء ﴿ فصل ﴾ في ختم الكتاب اذا اردت ان تعرف كتابا هل ختم او عليه

خاتمه لم لا فانظر في ذلك الى عطارده والتمر فان اتصل التمر بعطارده فاعلم انه لم  
يختم بعلومه وجدت التمر منصرفا عن عطارده بقدر حد الكوكب فاعلم انه قد  
ختم الكتاب واجمل الكتاب لعطارده والطين للتمر ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي  
ايدك الله وايانا انما اخبرناك بهذا لكي تستدل به على غيره وتعلم ان جميع الامور  
في عالم الكون والفساد صغيرها وكبيرها ودقيقها وجليلها بتقدير فلكي وامر  
سماوي وكلها مسطور في كتاب مبين فمن احسن قرائته احاط بعرفتها كلها ونشوقت  
نفسه الصعود الى عالم الافلاك وسعة السموات ودار الحيوان وفسحة الارض وان  
وروضة الجنان دار الروح والريحان ﴿ فصل ﴾ في صدق الاخبار وكذبها  
فان اردت معرفة ذلك فانظر الى الدليل وهو التمر فان اتصل بكوكب في وتدد  
فانخر حق وان اتصل بكوكب ساقط فهو باطل وبالضد من ذلك ﴿ فصل ﴾  
واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه انك وجميع اخواننا محتاجون الى المعرفة  
بهذه الامور لتكونوا اغنيا بما في انفسكم من المعارف والعلوم عن الحاجة الى  
من لا يعرف قدركم فيكون له الفضل عليكم اذ قد جهلتم ما قد علموا واحتجتم فيه اليه  
وليس هذا صفة اخواننا الفضلاء لانهم لا يرضون لانفسهم الجهل ولم يستروا  
او يطمثوا الاجد والاجتهاد والسعي في الاحاطة بكلية العلوم بحسب الطاقة فلما  
بلغوا الى ما احتاجوا اليه والى معرفته منها حازوا الفضيلة الانسانية ولذلك  
سميائهم اخواننا الفضلاء وارجو ان تكون منهم لسببك واجتهادك في المعارف  
﴿ فصل ﴾ اعلم ايدك الله تعالى انا نحب لاهواننا ايدهم الله ما يكون به  
صلاح شأنهم واستقامة امورهم في دينهم ودنياهم ولما كان ذلك اكثر اغراضنا  
منهم بسطنا لهم هذا الكتاب واوردنا فيه معرفة مبادئ الاعمال والصنائع العلمية  
والعملية بحسب ما قدرنا عليه بتوفيق الله تعالى الذي جعلنا على ذلك هو انما نقصر  
على علم واحد وصناعة واحدة لانا علمنا اختلاف طبائع الناس وجواهرهم  
وما يشاق كل واحد منهم اليه بما يوافق طبيعته ويناسب جوهره من الصنائع وما  
اوجبه مولده له وذلك مثل اختلاف شهوراتهم ومأكلهم ومشاربهم وجميع احوالهم  
فجعلنا في رسالتنا هذه من مبادئ الصنائع والمعارف والعلوم ما يكون معينا للمبتدى  
ورياضة للمتعلم ولم ندع فيما قلناه ولا تعدينا فيما وضعناه لان الواجب علينا والعلماء ان  
نمحصن النصيحة لاهواننا في المقدار الذي وصل اليه من العلوم واستبطنها ولا

انقاد احطنا بكليات العلوم والصنائع باسرها ولان هذه المقدمات التي اوردها  
 والعلوم التي ذكرناها نحو السخر جود لها من ذواتنا وقياسنا انما اخذناها من كتب  
 الحكماء المتقدمين ما كان منهم من الصنائع العملية وما كان من العلوم الحقيقية  
 والاسرار الناموسية فمن خلفنا الانبياء صلوات الله عليهم واصحابهم التابعين لهم  
 باحسان وكثير من الصنائع لم نذكرها وكثير من العلوم لم نتيه فيها ولم نصل اليها  
 ولا خطرنا بها منا معرفة كنهها وان فوق كل ذي علم عليم لكننا ارشدنا اليها وامرنا  
 لا نخواتنا بالاجتهاد في الطلب والسعي في الاكتساب لما به يكون فيه الصلاح  
 في معيشة الدنيا والاخرة ﴿﴾ واعلم ﴿﴾ ان المراد من جميع الصنائع العملية  
 والمعارف العملية يتقدم قسمين لثالث لهما احدهما ما يكون به صلاح الجسم  
 وقوامه على الحالة الصالحة والاخر ما يكون به صلاح النفس بعد مفارقتها  
 الجسم والموت وكونها في معادها على الحالة الصالحة لهما اذا كان ذلك كذلك  
 قالوا يجب عليك ايها الاخ ان تحرص وتجتهد فيما تكمل به السعادات وتنال به  
 المثلثين والسبب في اختلاف الصنائع وكثرة انواعها هو لاجل عمارة الدنيا وما  
 هي مبنية عليها من التضاد والاختلاف في الافعال والاعمال وبهذا الاختلاف  
 والتضاد يصير امرها الى الهلاك والاضمحلال ﴿﴾ واعلم ﴿﴾ يا اخي انه من  
 وفق له ان يكون ينال ما به قوام نفسه وجسمه من علم واحد ومعرفة واحدة  
 قد نال السعادة الكاملة والنعمة الشاملة وهو ان يكون منزها عن  
 الافعال الدنية والصنائع المتبعة والاعمال الشاقة ويكون صناعته منطقية لا يحتاج  
 فيها الى آلة صناعية ولا يستعين عليها بشيء من اعضاء جسده الا باللسان  
 والقوة الحركة للبدن بالكتابة لما يحتاج ان يكتبه واستعمال الفكر والروية  
 وجودة الخاطر وذكا النفس وجودة الحس فلما طلبنا هذه المعرفة الجامعة لما  
 ذكرنا لم نجد المعرفة بمحوادث العالم واحكامه بمعرفة علم الحساب وعلم العدد  
 الذي به يقدر على ذلك من ارادو بحسب معرفته بالحساب وعلم العدد يكون علمه  
 ومعرفته بامر التجوهر وان كان علم الحساب والعدد هو المدخل الى جميع العلوم واعلم  
 يا اخي ان الصنائع كلها ظواهرها موضوعات لصلاح الاجسام وبواطنها لصلاح الـ  
 رواح مما كان منها معمول به على ملو صفته الحكماء واخبرت به الانبياء فاما ما وقع فيه  
 المتبدل والتغير فقد خرج عن هذه الصفة وصار فتنة في الدين والدنيا فنظرنا

الى الصنائع الحكيمة فرأينا اقسامها معتدلة ونسبتها مستوية لانها متقنة ونتاجها  
 حسنة وظواهرها مطابقة لبواطنها لاتخاذ القسا وظواهرها دالة على اتقان  
 صنع الصانع الحكيم سبحانه واحدائه الاشياء وبواطنها تدل  
 على تزيينها وتدعو الى عبادته وتدل على طاعته ﷻ واعلم يا  
 اخي بان صناعة الحساب ومعرفته وعلم الفلك وحكمته كالملك ووزيره في الصنائع  
 والاعمال وما بعد ذلك حتى انتهى الى صنائع العامة والرعاع واصحاب المهن الخسيسة  
 والصنائع القبيحة المستزلة فلم الحساب هو كالملك اذ كان هو المحتوى على سائر  
 العلوم والصنائع وبه يعرف مقاديرها وكيانها وبداياتها ونهاياتها ويعلم الفلك  
 الذي هو كالوزير للملك تعرف اينياتها وكيفياتها وما يدوم فيها وما لا يدوم والمسعود  
 فيها والنحوس فيها والاسباب في كونها والاحكام الجارية عليها والامور الواصلة  
 اليها وبالمثال الروحاني والنسبة النفسانية قالوا ان علم العدد كالعقل الاول الحاوي  
 لجميع صور الموجودات العاقل لها والعلم بحوادث الفلك كالنفس الحادثة عن  
 العقل ولان النفس الكلية مربوطة بالفلك المحيط وهي الحركة له اذا كان ذلك  
 كذلك فليس في العالم صناعة كاملة معينة لصاحبها على بلوغ المزية والدرجة  
 السامية في الدين والدنيا الا المعرفة بعلم العدد وصناعة النجوم والمعرفة باحكام  
 الفلك وحوادثه وهذه طريقة الحكماء لانهم لم يبدؤا بعلم من العلوم ولا بصنعة من  
 الصنائع حتى احكموا المعرفة بهذين الاصلين فلما عرفوا هما ابدوا اما ابدوه من  
 الصنائع والاعمال وكذلك الانبياء صلوات الله عليهم لما ابدوا عباد النفس والعقل  
 دعوا الى الله جلّت عظمته على بصيرة وكان من استجاب اليهم موقفا للنجاة في دينه  
 ودنياه والله اعلم ﷻ فصل ﷻ كان لنا صديق من فضلاء الناس واخيارهم من  
 اخواتنا وكان يستعين في معيشته بصناعة النجوم فحضرته يوما وقد جاءه رجل  
 بفلس عنده وقال له قد جئتكم تخبرني عما في نفسي فاخذ الطالع وقومه وجود  
 الحساب واحسن العمل وصدق العلم واصاب الحكم فقال له تسال عن شيء سرق  
 قال نعم ما هو فاخبره عن جنسه فقال كم هو فاخبره عن كنيته قال فن اخذه وهل الاخذ له  
 ذكر ام انثى حر ام عبد فذكره فقال كم سنه فذكره فقال اين ذهب فاخبره فقال  
 كيف هو فاعلمه فغضى في طلبه ثم عاد وقد اصاب فدفع اليه شيئا صالحا فاستحسن  
 هذامنه ورأيت سحرا مليحا ورأيت منفعة عاجلة والطريقه مليحا والحكم به مستحسنا

فدأته ان يفيدني بذلك فعل فكان بهذا محرّضاً على طلب هذا العلم والحرص  
 في بلوغ غايته والوصول الى نهايته فبلغت من ذلك بحسب التوفيق واريد ان  
 اذكر لك هذا الباب فانه لا غنى بك ولا باحد من اخواننا ايدهم الله عنه وهو  
 مذكور في كتب احكام النجوم وجميع ما ذكرناه آنفاً وكل ذلك فن الحكماء اخذناه  
 وضمهم رويناه وكل منهم كذلك حتى يكون الاصل فيه المريدون بالوحي السماوي  
 والتزيل الرباني والامر العلوي ﴿ فصل ﴾ في الحكم على السرقة والسارق  
 ذكر اصحاب هذه الصناعة ان في ذلك اربعة اوجه اولها معرفة الشيء والثاني  
 معرفة وجود السرقة والثالث ان لا يوجد والرابع اللص وموضعه اما معرفة  
 الشيء الذي سرق فن الحد الذي فيه القمر ومن جوهر ذلك البرج وامتزاج  
 بعضها ببعض ثم اجعل الطالع وصاحبه والكوكب المنصرف عنه القمر للاص  
 والثاني وصاحبه والكوكب المتصل به لما يلي السائل والثامن وصاحبه لما يلي  
 اللص والعاشر وصاحبه للثنا فان كان العاشر برجاً من بروج الحيوان فاعلم انه  
 حيوان وان كان على صورة انسان فاعلم انه انسان وان كان من بروج العبيد  
 فهو عبد والله اعلم ﴿ فصل ﴾ في معرفة السارق انظر الى البرج السابع فان  
 كان اثني فهاشي وان كان ذكر فهو ذكر وان كان ذاجسد فالحارق فسان  
 مشترك وان كان سعدا فهو حر وان نحسافه عبد ﴿ فصل ﴾ في معرفة سن  
 السارق انظر الى الدليل فهو على سنه والكواكب الشرقية تدل على الحداثة  
 والشباب والغريبة تدل على المشايخ والكهول وان كان في وسط السماء فهو  
 شاب وفي وتد الارض فهو شيخ وان كان تحت الشعاع فكهل لاشيخ ولا شاب  
 وان كان في الطالع نجم غريب فهو دليل السارق وان كان زحل فهو ادم اسود  
 صغير العينين غليظ الانف طويل الاسنان غليظ الاظفار طويلها عراض مشقوق  
 الرجلين وان كان المشتري فهو اسمر يملوه حرة سمين سبط الشعر حسن العقل  
 وان كان المريخ فهو ذو جراءة واقدام في سعيه شاب ازرق احمر اللون خفيف  
 لشعر اسقرا شهب ربيع غليظ وان كان الشمس فهو اشهل حسن الجسم وان  
 كانت الزهرة فهو اشم جعد الشعر اسود حسن الحال والشباب كثير الجماع قبيح  
 الصوت كثير الاهل والولد في جسده حرق نار وان كان عطارد حسن الجسم  
 نظيف بطال وان كان القمر فكبير ادم سخي الاصدقاء فان قيل لك امروف ام



غير معروف فانظر الى الشمس والقمر فان نظرا الى الطالع فان اللص من اهل البيت وان كان احدها فهو مختلط بهم في الدخول والخروج وان كان الشمس والقمر ساقطين من الطالع كان اللص غريبا الا ان يكون صاحب الطالع في الطالع او يكون معه صاحب بيت القمر والشمس تنظر الى صاحبه واعلم انه اذا كان صاحب السابع في الطالع مع صاحب الطالع كان السائل هو اللص وكذلك اذا كان في الاولاد فان كان صاحب السابع عن صاحب الطالع ساقطا كان اللص غريبا **فصل** في اصابة ماسرق اعلم يا اخي ان في ذلك وجوها ودلالات اولها ان يكون صاحب السابع يتصل بصاحب الطالع فان ذلك يدل على ان الذي سرق السارق يردده سريعا والثاني ان يكون صاحب السابع تحت شعاع الشمس ويتصل بصاحب الطالع فانه يدل على ان الذي سرق يظفر به من قبل السلطان وقس على ذلك الثالث والرابع والخامس ان ينظر ما يكون في السلطان الذي ظفريه معه انظر الى وسط السماء فان ذلك يدل على السلطان والسارق والسادس والسابع والثامن وباقي الباب على هذا المثال وكذلك يخرج الحادي عشر اذا اتصل القمر بصاحب الطالع واذا اتصل القمر بالشمس فان ذلك يدل على انه يظفر بماسرق ( فصل ) في معرفة اللص فاذا علمت ان اللص من اهل البيت فانظر الى ذلك الكوكب الذي دل عليه ان كان المريج فهو واخوه وان كانت الشمس فهو ابوه فان كانت الزهرة فهو امراته وان كان القمر فهو امه وان كان زحل فهو وعده وان كان المشتري فهو ولده وكذلك جواهر الكواكب وان كان الثاني في الطالع كانت السرقة في البيت مع السائل ( فصل ) في معرفة هل السارق مقبم في البلد ام سافر اذا كان صاحب الثاني متصلا بصاحب الثالث او التاسع دل على هرب السارق وان اتصل بصاحب العاشر دل ان المتاع عند السلطان وصاحب السابع اذا كان في التاسع او متصلا بكوكب في التاسع او الثالث او باصحابهم يدل على ان السارق خرج وسافرو صاحب السابع اذا كان في التاسع من السابع دل على ان السارق ليس من اهل البلد وصاحب السابع اذا كان في شرفه دل على ان اللص غريب شريف وان كان المريج في السابع او صاحبه كان السارق اعجميا والسرقة عملة وكذلك قل في جواهر الكواكب السبعة وان كان صاحب السابع في موضع جيد دل على قوة السارق وان كان صاحب السابع زحل كان

الاصل اخذ الشئ بحيلة \* فصل \* في معرفة الموضع الذي فيه السرقة  
 اذا اردت ان تعلم ابن المتاع فانظر الى البرج الرابع فان كان ذا اربع قوائم فانه  
 بحيث يكون شئ من الحيوان وان كان برجا على صورة الناس وفيه المريح كان  
 في موضع فيه حديد او يستعمل فيه حديد ومخلوط به وان كان المريح ينظر اليه  
 فهو في آلة النار التي تشتعل فيها او في مكانها وان كان فيه عطارد وكان عند  
 انسان صناعة الكتاب او عند كتب موضوعة وان كان فيه الزهرة فهو عند  
 امرأة او شئ من آلة النساء وان كان ذلك البرج مائيا كان عند ماء او في مأوان  
 كان فيه زحل كان في موضع قدر كالكنيف وما شاكله ثم انظر الى القمر في اى  
 الاوتاد هو شرق ام غربي قبل او شمالي فهو يد لك ان الموضع في تلك الناحية  
 انشاء الله وانظر ايضا فان كان الطالع الحمل والاسد في الجبال وان كان في  
 آخر القوس او الثور فانه في موضع شجرة وان كان في البقر وان كان في اخر الجوزا فانه  
 في بستان او كرم او موضع شجرة وان كان في السرطان او العقرب او الحوت في الماء  
 او قريب من الماء وان كان في السنبلة والميزان والدلو في بيوت الناس وان كان  
 في الجدى في الارض او تحت حجر او تحت حايط وان كان الطالع الجوزا او الشمس في  
 الطالع او ينظر اليه فان السارق في بيوت الملك والسيلاطين او حكيم او تاجر  
 وان كان القمر في الحوت فان السرقة في نهر او ساقية او عين وان كان المريح  
 في الطالع كان في مواضع السلاح ودكاكين الحدادين او مواضع النيران  
 \* واعلم \* انه اذا اتصل القمر بنجم نحس من الثلاث او التسديس فانه  
 يدل على انه يوخذ سريعا اعني السارق وان كان من التربع كان فيه منقعة  
 \* فصل \* في معرفة جنس المروق انظر الى القمر فان كان في الحمل  
 ومثله فانه جوهري فاني مما يخرج من المعادن والجبال وان كان عند ذلك في  
 حد المريح فانه ذهب او فضة وان كان القمر في الثور ومثله فهي من جواهر  
 الارض ونباتها وان كان القمر في الجوزا ومثلثاتها فهو جوهري حيواني فان نظر  
 اليه صاحبها فهو حيوان وان كان القمر في السرطان ومثلثاته فهو حيوان الماء  
 فانظر الى صاحب بيت القمر فان كان في الحمل ومثلثاته فانه نبات يريد الكسوف في نباته  
 وان كان في الجوزا ومثلثاتها فانه حيوان الماء وعلى هذا القياس يكون معرفة كيفيته  
 وكنيته ( واعلم ) يا اخي ان هذا الحكم والعلم بما ذكرناه ووصفناه وبيننا شيئا منه هو من

السباع او نكبتة نكبة من قبل السباع فيموت وان كان زحل يسقي من السموم  
القائلة التي لا يطلع عليها احد \* فصل \* اذا كان احد من اخواتنا في مدينة  
وحل بها حصار من عدوه و اراد ان يعرف كيف فتحها فليظر حال الطالع والقمر  
وحال رئيس المدينة وبرجها وجواهرها معها ويستعين بشهادات النجوم المعينة  
لها فيقوم بها بما جواضعها ومزاجها وجواهرها وان كانت النجوم فيها وهي في  
اوائلها فهي تفتح من قبل اهلها وان كان في احد الاوتاد المرنج فهي تفتح بالسيف  
وان كان زحل فهي تفتح بالخديعة والمكر ويعرف الاوتاد الاربعة فانها تدل على  
الخصون فان كانت فيها النحوس قحت وان كان فيها السمود والنحوس معاً لم  
تفتح الا على صلح وان كان تلك النحوس اربابها كان الفتح من اهلها عن صلح  
\* فصل \* اعلم يا اخي ايدك الله واما نأبروح منه ان العلوم كثيرة لا يحيط  
بجميعها حاظة الكل الامن له الخلق والامر ولهذا قال بعض العلماء بصناعة احكام  
الملك اني وجدت فيما يستدل به على هذه الامور ستة وثلاثون باباً على عدد وجوه  
البروج وهي ستة وثلاثون وجهاً اذا وضعت مع قوى الكواكب وذكر فيها  
كواكبها يخرج من حذر سائلنا هذه ولو قدرنا على وصف كل دقيقة منها والا  
حاظة هو اضعها لكننا مقصرون عن كثرة ما يوجد في هذا العلم من الصفات المتشابهة  
والدلالات المختلفة فاذا كان التقصير والعجز يلزنا فيما يحدث في هذا العالم الارضي  
والمرکز السفلي فكيف لا يلزنا التقصير والعجز في معرفة ما يحدث في العالم السماوي  
والمكان العالي بل اضعاف ما يلزنا فيما دونه والبرهان عن ذلك اننا نجد الا  
تفاق في اكثر الاشياء بل الاختلاف والتضاد اكثر من الاتفاق في القروع فاما الاصول  
متفقة غير مختلفة ولكن القوى التي تصدر عنها والاجناس التي تظهر فيها وما  
يترب من الاجناس من الانواع وما يتفرع من الانواع الى الاشخاص وما يختص  
بالاشخاص من الصفات المتباينة والالوان المختلفة والهيئات المتفاوتة في الصغير  
والكبير والطويل والتقصير والكون واتساع وغير ذلك ما هو موجود في الا  
جساد والاجسام واذ قد ذكرنا من السحر ما يعمل به بواسطة العقل وهو البيان  
والكشف عن حقائق الاشياء وهو ما نطقه الانبياء بعلمه وانتبه الحكماء من الكتب  
المنزلة والايات المفصلة وما يظهر من السحر بواسطة النفس وهو الاطلاع على  
ما كان وعلى ما يكون في ابتداء الاعمال والمعرفة بما يحدث في العالم من الاحوال

والافعال والقول بها والحكم عليها وبما يكون فيها ويختص بهذا العلم اصحاب  
الحكمة الفلكية والعلوم النجومية وقد ذكرنا في ذلك نبذ اولها لتكون تنبيهاً  
للفلاسفة وموقفاً للساكنين من النظر في آيات الافاق والانفس لان اكثر  
اخر اضنا في جميع ما ذكرناه وكل ما وصفناه الخاضع على تعليم العلوم والاطلاع  
على ما خفي من اسرار الخليفة ليكون ذلك قائداً لاختواننا ايدهم الله الى اجل  
السعادات ولرفع الدرجات ويصير لهم بذلك رتبة في محل السموات وفضاء  
الافلاك الواسعات لانه لا يتهيه الله الصعود الى هناك الا ان يكون من العلماء اعارفين  
والموقنين المستبصرين ومحل الجنان ودار اخيوان اولي بالآثار والركبة والنفوس  
المضيئة من محل الهوان ودار الاحزان والمصائب والاسقام اولي بالارواح النجسة  
والنفوس الرجسة ( فصل ) اعلم يا اخي ايديك الله تعالى ان كل علم صدر وكل فعل ظهر  
عن الانبياء والمرسلين ومن خلفهم من بعدهم من خلفاءهم الراشدين واهل بيوتهم  
الطاهرين ومن صحبهم من المؤمنين فهو سحر عقلي وامر الهى يسحرون به عقول  
المؤمنين الذين صوالهم وسلوا امرهم فيما اتوا به وثقفوا صدقهم واثقن به  
مطمئين لحقهم فهو السحر الحلال المبين والقول الصادق اليقين وهى القوة النافذة  
موسية المؤيدة بقوى النفس الكلية بما اوحى اليها من القوة العقلية بالمشيئة الالهية  
والعناية الربانية وكلما ظهر من الحكماء والفلاسفة من العلماء من الاعمال والصنائع  
والحرف والمهن والعلوم الرياضية والاختصاص بالمر النجوم والحكم بما على ما كان  
ويكون فهو سحر تقصافى بواسطة الطبيعة لان ما يظهر من فعل النفس العقلية  
فبواسطة الطبيعة يكون لتركيبه في الهوى بما ينظم مثل ما ينظم للنظر ويسدرك  
بحاسة البصر من الاصباغ والالوان والمقادير والابعاد والاجناس والانواع  
والاشخاص لان البارئ سبحانه جعل العقل باقوا النفس لاحقا والطبيعة سابقة  
والهوى لاحقة فالعقل هو الخلق الاول والنور الاطول الذى قصرت الانوار  
كلها عن ان تطاوله اذ هو مستدل لانوار الفاضلة وخيراته الكاملة من بارئ جل جلاله  
وتقدست اسماءه فهو يستكمل الفضائل والخيرات مبراً من الشوائب والتغيرات  
من جهات النقص الواقع بين دونه من المخلوقات الروحانيات والجسمانيات اذ  
كان هو التام المعلى لدونه صورة التمام وهو المرتب لكل موجود منه وصادره عند  
مرتبة الدوام وموفيه حظه اللائق به في لزوم النظام واعتماد الاقسام وكذلك

جعلت له القوة الحافظة على جميع الموجودات ذواتها والقوة بوجود ذاتها وبخا  
 صه المختص بها يعطى الموجودات خواصها الخاصة بواحد أو أحد منها بحسب  
 ما يستحقها ويليق بها وهو الساحر الأعظم الذى سحر الأشياء كلها اذ كان هو المين  
 لها وبه يكون المعرفة بها والاعلاج عليها وبه انسحرت النفس الكلية اذ هو المظهر  
 لها والمين لها ما يخفى عليها والجالل فيها ما ظهر منها وصدر عنها فلذلك صار  
 العقل الخاص به يظهر بوساطتها وبه يكون سكنها ووصو لها الى حد طمأنينتها  
 التى بلغت الى خبراته الدائمة ووصلت الى فيضاته الشريفة وانواره الطيعة وافعاله  
 المختصة به التى اذا ظهرت بوساطة النفس الكلية للنفس الجزوية وانطبعت فيها  
 او صلتم اليه وقد مت بها عليه فيه يكون خلاصها ونجاتها من اسر الطبيعة  
 وموت الخطيئة وفساد الهوى وذل العبودية ❀ واما افعال ❀  
 النفس الظاهرة بوساطة الطبيعة فهو ما يظهر من افعال البشر من  
 الصنائع والمهن ونزidan فذكر طرقا منها اذ كان ما يعمل منها هو السحر  
 الطبيعى وبه يكون التلون والشكل والصنغ والتصوير وقلب الاعيان وتقييم الكيان  
 الطبيعى والامتزاج المعدنى وبه سحر العالم الناطق بعصه بعضا كل بحسب ما قدر  
 عليه ووصل بقوة الجعولة فيه اليه ❀ واعلم ❀ يا اخي ايدك الله تعالى انه لما  
 كان اعلى الصنائع العلية ما يعمل بالقوة العقلية والفكرة النفسانية خالصة لا تشركه  
 القوى الطبيعية ولا تحتاج فيه الى مثل ما تحتاج لغيره من الموضوعات الهيولانية  
 وهو علم صناعة العدد لانه صورة عقلية تنزل في قوة نفسانية وهى علم  
 صناعة النجوم انما هو مدرك بقوة فكرية موجودة بمادة نفسانية موجودة من  
 حركية دورية وبقوة النفس يعلم ما يكون منها ويصدر عنها حتى تكون موجودة  
 بالحس والاصل فى ذلك وهو معرفة الزمان الذى هو عدد حركات الفلك المحيط  
 المحرك لما دونه المرتب فى افق النفس الكلية وقد قلنا فيما تقدم ان علم العدد  
 كالمملك لسائر العلوم وعلم صناعة النجوم كالوزير التابع للملك والملك الذى  
 هو سابق الموجودات بالبدية والموجود بعدها فى النهاية والنفس تالية له  
 ومقبلة عليه وراجعة اليه وكذلك علم العدد هو السابق لجميع العلوم وهو الموجود  
 اذ عدمت ولا يرتفع بارتفاعها اذا ارتفعت ذاته ومراتبها فى نظامها موافقة له فى  
 تحيالاته ويتبعه علم النجوم وما يعرف بموجبات دلالاته وخفايا اشاراته وما ينحط الى

العالم السفلى والمر كز الأضى من قوى روحانياته وهى الملائكة الموكلة  
 بحفظ البرية والقسمه فيهم بالسوية فى الاصول الاولى بالنشوء فى البداية والفساد  
 عند النهاية \* واعلم \* يا اخى ايدك الله ان القسمه جارية فى جميع  
 الموجودات مستوية لا تعساوت فيها وذلك ان وجودها كلها بالنشوء والنماء  
 وانها بالفساد والعناء فسبحان خالق الوجود والبقاء وجاعل الظلمة والضياء على  
 كل شئ كان بالنشوء فى الابتداء وكل فاسد فبا لعدم عند الانتهاء سبحانه من  
 لا بداية له بنشوء يعرف ولا نهاية له بقاء يوصف جل عن الإشارة اليه بشئ جلالة  
 يفوت وصف الواضفين من الروحانيين ومن الجسمانيين الا بما وصف به نفسه كل  
 شئ هالك الا وجهه ولما كان هذان العلمان هما الاصل للعلوم اللطيفة والمعارف  
 الشريفة وهى اجل العلوم قدرا واكثرها فخر اوقدا اشرنا اليها ونبهنا عليها  
 اذ كانت هى القائدة الى العلوم الالهية فزيدان نذكر اشرف الصنائع الطبيعية  
 والتركيبات الجسمانية واجل ما ينتهى اليه من ذلك الانسان وبه يفضل على من  
 دونه من جنسه ويصير اليه مثل الحيوان بالحاجة اليه والخضوع بين يديه  
 وهذا القسم ايضا ضرب من السحر اذ كان العالم بأسره مربوطا بمحبته  
 وحريصا على طاعته وهو معرفة قلب الاعيان من كيان الى كيان وتحويل خاصة  
 الشئ من مكان الى مكان فى الاوقات التى تنبغى له من الزمان ثم مادون ذلك  
 من الصنائع فعليه نصبت ومن اجله علمت لينال منه كل بحسب القدرة والاستطاعة  
 واغما سمينار سالتنا هذه رسالة السحر والعزائم وبيننا القول فيها ماهية وكيفية  
 اقسامه وكيفية افعاله ليستدل اخواتنا الابرار على الاسرار الخفية اذا نظروا  
 فيها بالنفس المعنوية والقرايح الزكية وادمنوا النظر فى استقراها بالفكر والروية  
 وليكونوا اذا بلغوا الى معالى العلوم وشرائع الصنائع ذوى غنى عن  
 الحاجة الى من سواهم فى جميع ما يحتاجون اليه من امر معيشة الدنيا فاذا  
 وصلوا الى هذه المرتبة وحصلوا فى هذه منزلة صح لنا ان نسميهم باخوان  
 الصفا \* واعلم \* يا اخى ان حقيقة هذا الاسم هى الخاصة الموجودة فى  
 المستحقين له بالحقيقة لا على طريق المجاز \* واعلم \* يا اخى ايدك الله تعالى انه  
 لا سبيل الى سئنا النفس الا بعد بلوغها الى حد الطمأنينة فى الدين والدنيا جميعا  
 وهوان يعرف الانسان بحسب قدرته وبلوغ استطاعته توحيد الله جل

جلاله والمعرفة بمقائق الموجودات وغرائب المكونات باذن الله تعالى باريه  
الذى خلقه وانشأه وابدعه وبرأه وعبادته وتزيينه وتمجيده عما يجده  
في مخلوقاته وبشاهده في مصنوعاته وبعد ذلك ما يكون به صلاح معيشة الدنيا  
والفناء عن الحاجة فيها الى من عدم هذه الصناعة ومتى لا يكون كذلك فليس  
هو من اهل الصفا لانه لو كان من اهل الصفا لكان له بصفاته عن دونه الغنا  
واعلم يا اخي ان حقيقة الصفا ايضا هو لا يغيب عن النفس الصافية الزكية  
شيئ من الاشياء التي بها الحاجة اليها لما قد بليت به من مداواة هذا الجسم من  
مقاساته وبالصفا يتهيا لها الراحة منه والبعد عنه بحيث لا تكون نازلة عليه  
ولامشتاقه اليه وذكرنا ان معرفة العلوم اللطيفة والمعارف الشريفة بتهيأ  
للانسان ما يكون به صلاح امر جسمه في دنياه وصلاح امر نفسه في عقباه في دار  
الآخرة ولكن ليس كل واحد منهما له ذلك في امر جسمه اذا كانت الاجسام مربوطة  
بالامور الفلكية وذلك ان كثير من الناس يتناولون من معرفة علم الحساب والعمل  
به ما لا يقدر عليه غيرهم فلا يتناولون ما يكون به صلاح اجسامهم في امور دنياهم  
ولا صلاح انفسهم في امر اديانهم ولا يحتاج اليهم فيه فينال من هود ونهم في  
المعرفة بذلك الخط في الدنيا وتغيب عنه ما يكون به صلاح نفسه واخرون  
ذالوا به السعادة في اديانهم وكان مؤدبا لهم الى النجاة ولم يتناولوا به الخط في الدنيا  
واخرون رزقوا به النجاة في الدارين والخط في المترئين واخرون رزقوا الخط في  
الدنيا بغير ذلك من العلوم الادبية والمعارف الطبيعية بصرفهم قواهم المختصة  
بهم من ذلك الى النظر في الافعال الطبيعية والصنائع التركيبية ثم استدلوا  
بملاحم فيها الى العمل بمثل ما علمته وتركيب ما ركبته ففعلوا بذلك طيبة العيش  
في الدنيا بما قدروا عليه ووصلوا اليه ومنهم من استعان به على ما يعود بصلاح  
جسمه بحسب الحاجة وصرف باقي ذلك فيما يكون به نجاته نفسه في الآخرة  
واخرون حرموا ذلك ولم يوفقوا له واعلم يا اخي ان الناس في العلوم  
العقلية والمعارف الربانية والحكم النفسانية اعلاهم طبقة هم الانبياء عليهم السلام  
واعلى الناس في الصنائع الطبيعية والمعارف الجسمية هم الحكماء وغاية ما نال العالم  
بعلوم الانبياء صلاح النفس في دار المعاد وغاية ما نال العالم بعلوم الحكماء صلاح  
الاجسام في دار الاجساد وطال الكون والقساد ونريد ان نبين في هذه الرسالة

من قسم الصنائع الطبيعية ما ان وصلت اليه وقدرت عليه نلت اعلى الحظوظ  
 منها ورقبت اعلى درجاتها واجل طبقاتها وقد اكثر الحكماء من القول فيه  
 والاشارة اليه والدلالة عليه في جميع المقالات والناس جميعهم طالبون له وفيه  
 راضون وليس باحد من العالم خناعته ولا اياس منه وهو الطلسم المنسوب لعمارة  
 الدنيا والجوهر المحبوب والمعدن المطلوب وهو المغناطيس الاكبر والكبريت  
 الاحمر به يتفاخر اهل الدنيا وعليه يتحاربون وعلى جمعه وادخاره يتكالبون  
 وعلمه بمادونه من المعادن يستخرجون ويطلبون الوقوف على كيفية استخراج  
 من الاجسام المنطرفة واتصاله منها وتخليصه منها وتحويل كيانه الى كيان غيره  
 وانتزاع لونه من لونه واقلاب الاعيان في كونه حتى يكون ما هو دونه في منزلته  
 ولاحقا بالتدبير الواقع به الى درجته وواصل الى مرتبته ومشار كاله في فضيلته  
 اذا حصلت له صورته المضيئة ورؤيته البهية اذ اتقى وصفا من شوائب التغيير بما  
 ينبغي له من التدبير ونريد ان نأتى بفصل نذكر فيه شيئا من ذلك مما مرزت به  
 الحكماء واشارت اليه العلماء تدبره بنفسك الطاهرة وانوارك الظاهرة وروحك  
 المضيئة الصافية من نجاسة العvisة لعلك تفوز بمعرفة سر الطبيعة فتزهد فيها بعد  
 القدرة عليها والوصول اليها فان الزهادة فيها عند القدرة والاستطاعة والتمكن  
 منها هو احسن وازين من الزهادة فيها والمرح محال بينه وبينها وعند ذلك تكمل  
 تلك الصورة الصافية فتصير كالمرآة الصقيلة التي يترآى في جوهرها الصور  
 المسائمة لها بما هي به لا متضادة ولا متباينة ولا مختلفة فيتحير الناظر فيها بما يراها  
 منها غير شاك في صدقه ولا مرتاب بحقه بلفك الله تع وايانا الى غاية الصفا وانار  
 نفوسنا بوضوح الهدى وجعلنا وايالك من اهل الوقت في الدين والدين بجمته وكرمه  
 وهو افاعل لما يشاء فصل قال فاردموس الحكيم ان السماء مدورة ذات ارجاء  
 متفرقة وان الارض مثل حبة خردل في وسطها وعلى كل ناحية منها قوم يعيشون  
 من رزق الله عز اسمه وان الشمس تعطى العالم حركات الحياة وفوق الارض  
 تصعد وتحتسها تنزل وان السماء تربي ما في وسطها وان الارض كالجنين في  
 بطن امه وانها تربو فيها كما يربو الولد في الرحم ويعيش في البطن وان زحل  
 والريخ والمشتري والزهرة وعطارد والعمرقانة ومدبرة ذات قوى وطبائع  
 ومزاج وانها تحطفي الارض وتظهر بقواها المنبثة منها الصادرة عنها بامتزاجها



واخلاطها ما يبد ومن هذه الاجساد ويتكون في عالم الكون والقصاد بما ينزل من  
المطر وما يتكون به من النبات والشجر وما يستقر في معدنه ويتكون في مسكنه  
( وقال جالينوس ) كل شئ في الدنيا يتحرك في تدويره بالزيادة والنقصان كالحر والبرد  
والصيف والشتاء بحوادث الجو كالمد والجزر بنقصان القمر بنقص وزيادته يزد  
والكواكب السبعة بهاتدور الموايد في العالم الصغير المرتان والبلغم والدم يزد  
وينقص في تدبير الطبائع والقوى السبعة وكل شئ تطلع عليه الشمس فهو يدور  
بدور انها وكل ما في العالم فينبو بتدبير السبعة والاثنى عشر وهي الاصل في جميع ذلك  
وتفريقه ( قال فيثاغورس ) ان السبعة في الاثنى عشر عملها كذلك القوى في الجسد  
والشمس هي النفس والقمر هو الروح فالنفس حارة يابسة والروح باردة رطبة  
فامتزجت اليوسه بالرطوبة واعتدلت الحرارة بالبرودة وقوة العقل في المخ المجمعول في  
الدماغ مثل الملك في راس العلية ( وقال جالينوس ) ان الشمس لها اربعة انصاب في  
الجسد ملو اضما ومجاريها فيه تجري وتقوم وتدور وهي الحافظة للجسد بامر الله  
فان انصاب هذه الانصاب شئ يوذيها ويوجمها وخلص ذلك الوجه الى شئ  
منهن فسد بعض ابوابها وعطل مجاريها وفسد الجسد وكان به تعجيل الموت واما  
الاول مكانها الذي في الوجه فينتفع عن خمسة ابواب يجري فيها قواها وهي  
السمع والبصر والشم والذوق واللمس ومن هذه الابواب يتصل بالنفس علم ما  
غاب عنها وبعد منها والقوى فيها داخلية وخارجية وصاعدة ونازلة وعلى كل  
باب قوة موكلة تقصده وتغلقه بامر النفس والثاني مكانها في القواد وينتفع منها  
خسة ابواب يخرج منها خمسة رسل وهي التمييز والنطق والتوسم في السر  
والتوهم والتفكر والثالث موضعها في الكبد وينتفع فيه خمسة ابواب التي يخرج  
منها الدم الى سائر اطراف الجسد فيسقيه ويربيه وبه يكون له القوة والجلد  
والنشاط والرابع مكانها الكلتيين ومنه ينتفع الباب الذي يكون منها النطفة  
جارية وخارجية وبها يكون نبات السن فهذه امكنة الشمس في الجسد واما القمر  
في الجسد فله فيه مكانات وهما الجلد والراس والمشتري العظيم الذي في القفار  
والعطارد العروق والعصب والمريخ الدم والصفراء وزحل الشعر والظفر  
والسودا والمشتري اعتدال المزاج وسلامة الجسد ولازهره النفس والصورة  
والبروج الاثنى عشر ايضا فيها مواضع وطبائع فللعلم شعر الراس والثور

الجبهة والجوزاء العينان والسرطان المنخران وللأسد القم واللسان والسنبل  
 الحية والميزان المتكبان واليدان والذراعان والمقرب الصدر والقوس قمار  
 الظهر كله والجدي البطن والدلو الخصيتان والذکر والكلبان والبعوث  
 الساقان والرجلان وبهذه القسمة قيام الجسد وعليها بنى فإذا عرفت هذه الا  
 صول عرفت ما يترفع منها فعند ذلك تعرف صناعة طب الاجسام الحيوانية  
 وبها يكون لك المعرفة بطبائع الاجساد المعدنية فان كنت جاهلاً بمعرفة الطبائع  
 الحية الناطقة فانت بمعرفة الطبائع المائية الصافية اجهل ومن تدبرها ابعد  
 لان منها ما ينبغي ان يفرق حتى يزول عن عينه الاولى ويخرج عن الطبيعة الغير  
 المعتدلة وينشونشوا اخر ويحيا بحياة اخرى ومنها ما يحول طبيعته من الملوحة  
 الى الخلاوة ومن الصلابة الى الرخاوة ومنها ما يعمل به ضد ذلك وينزل فيه  
 عن الرطوبة الى اليوسة ومن الجوضة والعفوصة الى الاعتدال ومنها ما لا يمازج  
 بعضها بعضاً الا بعد المصالحة بينهما وذهاب ما يفسد حالهما فان فصل احدهما  
 عن صاحبه افسده وعن حد الاعتدال اخرجه فاذا عرفت مداواة السوداء  
 التي طبيعتها البرد واليبس حتى تردها الى طبيعة البلغم وهي البرودة  
 والرطوبة قد اصابته بعض ما يحتاج اليه واذا عرفت ان تحيل طبيعة الصغراً  
 التي هي الحرارة واليبس الى طبيعة الدم وهي الحرارة والاعتدال قد اصابته  
 اجل منازل طب الاجساد وهاتان المزلتان في التدبير المعدني اجل منازل  
 الواصلين اليها وهما الاصلان الاولان والفرعان التابعان اعنى الحرارة والبرودة  
 والرطوبة واليوسة ( فصل ) قال ارسطو طاليس ان الدائرة الاولى التي دون السماء  
 دائرة النار والثانية دائرة الهواء والثالثة دائرة الماء والرابعة دائرة الارض ويخرج  
 من دائرة الارض لوفان من الدخان احدهما لطيف خفيف يتصاعد الى العلو واذا  
 قرب من دائرة الهواء غلظ وارتفع فيها الى ان يقرب من دائرة النار فيحمى ولا يجد  
 المسيل الى النفوذ فينحط راجعاً الى معدنه فيكون منه المطر والهون الاخر من الدخان  
 يشور من قرارها ويدور الى سطحها وهو كثيف ثقيل فيكون منه الجبال فاذا رجع  
 الدخان الصاعد الى البخار الثابت شربته الجبال فصار فيها كالروح منه في الماء  
 فاذا نصب المأظهرت الجبال ورجع الدخان وانعقد منه في باطنها وخلهاها  
 وما فذها اجناس المعادن فاذا اكملت له القوة واجتمعت طبائعه وقوى جسده وما

حلت فيها ظهر منها بحسب بعده من الاعتدال فيه والاربعة تدور الى الاثنى عشر  
 لان الاربع دوائر بازا اما في الارض من الجزاير فيكون افعالها موجودة كوجود  
 افعال الكواكب السبعة في الاثنى عشر برجاً وكذا دوران الشمس فيها والحكماء في  
 هذا القول اشارات خفية واسرار دقيقة لا يطلع عليها ولا يعرف العمل بها الاخوان  
 الصفا الذين صفت اذهانهم حتى بلغوا الى تصفية ما احتاجوا اليه من هذه الطبايع  
 ومزجوا بعضها ببعض فحصل لهم التشبه بالاله بحسب الطاقة الانسانية فقالوا اسعادة  
 البقاء في الدنيا بالطمانينة وجملت لهم في الاخرة خيرات الدار الحياتية التي هي  
 الحياة الحقيقية ( واسلم ) يا اخي بان معرفة التجارين الخارجين من الزمان احدهما  
 لطيف والاخر كثيف وثبات السفلى ورجوع العلوى اليه وقراره فيد وثباته معه  
 يكون تمام العمل واحكامه وقال الحكيم جسد الشمس راس كل جسد وسمى راساً لانه  
 راس الاجساد ولا تستطيع الكواكب التي تحتها ان تدن منه ولا تبعده عنه وهو يضئ  
 بنوره الكواكب اذ تنزل فيها وقرب منها فانه نبات ومنه جوهر ومنه سهل ومنه جبل  
 ومنه ما يخرج من خلطين احمر واصفر وارضه تبرى وان حفر في الارض التي يكون  
 فيها الذهب حتى تبلغ في حفرها رايته ارضها مذهبة كأنها تشبه الزر فبخ الاصفر  
 والكبريت الاحمر ويكون ريح سخنة وهي ارض واسعة وطبيعتها حارة رطبة  
 والمياه التي تجري فيها حلوة فهذه طبيعة ارض الذهب وقوته وكونه في معدنه  
 وكونه في مكانه وكونه في نباته في اوانه وشكله في كيانه فلذلك قال فيثاقورث  
 ان الشمس ملك كل جوهر وطبيعته اعدل الطبايع وانه لا تقسده الارض ولا  
 تحرقه الاشياء المحرقة للاجساد لان مراجعته في الحرارة واليبوسة والبرودة  
 والنداوة اجزاء متساوية وليس في طبيعته شئ زائد على شئ ولا ناقص ولا فاسد  
 ولهذا علموه وكرموه وسموه شمساً وصاغت منه الملوك تيجاناً واكاليل ورمصوه  
 بالجوهر وجلوه على رؤسهم اعظاماً لقدرة وتشريفا لذكروا ولعضله على الاجساد  
 ولانه اجل معدن موجود في عالم الكون والفساد وكرامة للشمس التي بها صلاح  
 البلاد وحيوة العباد وقال افلاطون انا دخلنا في جبال حيث يكون الشمال وكانت  
 جبالاً طويلاً لا ترى الشمس فيها فلم نستطع المكث بها من شدة البرد ولم نر هناك  
 نباتاً الا شيئاً قليلاً في زمان الصيف وكان الصيف هناك كالشتاء في غير ذلك الموضع  
 واعظم ما يكون منه فلذلك قلنا انه ليس للعالم افضل من تدبير الشمس ولا عمل

افضل من العمل التي اخرجت والجوهر الذي صنعت والصبغ الذي صبغت  
والسحر الذي سحرت به العقول وجعلته طلسم الطلسمات ومغناطيس النفوس  
الجزويات والشهوات الجسديات وجعلته ارفع المنازل في الطبائع المعدنية  
وصيرت صناعتها اكبر الصنائع المهيمنة الارضية وقال افلاطون اني ارسلت نورا  
من اصحابي نحو الهند فذكروا انهم سقطوا في بلاد خفيفة طيبة فاعجبهم ذلك  
وذكروا ان اهل هذه الارض طوال الاعمار قليلوا الامراض صحىوا الاجسام  
وليس فيها حر شديد ولا برد شديد معتدلة اقسامها مستوى نظامها وان المزاج  
لا يفسد فيها سريعا فلما ان ذلك مكان خط الاستواء ومعدن الذهب ومن هذا القول  
قال الحكماء لما وصفوا جنة الفردوس وذكروا انها مرتفعة من الارض طول  
ثلث السماء وأنه ليس بها حر ولا برد ولا رطب ولا يبوسة ولا ما يختلف ولا ما  
يختلط وانها مستقيمة في كل شئ مقدرة لسكن من اكرم الله تع ولذلك قال  
جالينوس واصحابه ان الجسم مادام معتدل المزاج مستقيم الطالع يكون ذا مكث  
في الدنيا واستقرار فيها والنفس الساكنة اذا كانت عارفة بياربها مقرة بتوحيده  
عادلة في حكوماتها فهي ساكنة في جنة الفردوس بالقوة فاذا فارقت الجسد  
وصلت اليها ولذلك استعمل هو واصحابه صناعة الطب واستعملوا صلاح  
اجسامهم وقالوا مادام الانسان مستقيم المزاج لا يزيد بعضه على بعض فهو صحيح  
لا يدخل السقم عليه ولا يصل الالم اليه وصلاح ان يكون من ساكني الفردوس  
وذو المرض والالم لا يكون ساكنها ونعود الى ما كنا فيه ونقول تشبه  
جنة الفردوس بالشمس لانها ليس لها من فعلها موت ولا مرض ولا فساد وانها  
حياة العالم فهي الماسكة لكل جسد ولونها الى الجرة وطههما الى الخلاوة وقال  
انا تعلمنا منها عمل جرة ثم حللنا منها لونين يعني من الحجر المختص بها وكتبنا به  
كتابا بوضعنا منه خاتما للملوك وتاجالهم ❀ فصل ❀ قال ان القمر هو يشا كلها  
ويريد التشبه بها والمحاكاة لها وهو في ذاته اسود ومنه ياخذلون البياضة  
وما يتبع البياضة من الصفرة اذا طلع ليلة بدره في وقت مغييبها فيعلو وجهه من  
من شفقها صفرة ثم تسلبها اياه ويخط منه قوة فيعمل في الارض عملا يحاكى لونه  
وهي القنفة وهي تقصد في الارض وفي الندوة طعمها الجوضة لانه يزجر كما  
يزجر النحاس والقمر اذا حصل تحت شعاع الشمس غاب فيها حتى لا يرى وكذلك

الفضة اذا ما زجت الذهب خفيت في لونه وما زجته مع النحاس كذلك وتقبل الصبغ وسلطان القمر في الجسد على الخ والدم والمرتين وعلى عيون الماء وعلى المد والجزر وعلى كل شئ يكون فيه زيادة ونقصان وقال اننا صنعنا من الذهب اكبر او طرخناه منه على الفضة فصارت ذهباً وما اسرعها اليها لانه جزوع رقيق ليس له صبر على ما يؤذيه ولا يواظقه والمس جوهر حار يابس انشئ حامض وهو قريب من الفضة يختلط بالفضة والذهب اذا نقي وصنى والرصاص والحديد يكون منهما ما يصبغ ويختلط بالارواح ويحبسها ولا يتركها ولكن اذا صبغ هو نفسه يفر صبغه منه ولا يثبت فيه ويبغى ان ينقى ويلين وهو يمسك لون الصبغ في غيره فيكون ان يقبلان الصبغ ويعلمونه العلوي يعقر منه الكلب واذا قبل الصبغ لم يفارقه ويثبت على التعفية ويخرج منه فضة (و زحل في الارض) اسرب اسود وهو كيان رصاص اسود يقبل الصبغ ويلقى به مثل العلق ويعض مثل الكلب العقور واذا قبل الصبغ لم يفارقه من الحرارة اذا كانت فيه روحانية حارة صاعدة من بطن الشمس وهو ذكر قليل الخلاوة ويقبل الصبغ ويكون منه شمس وشمسه كريم مرفوع وبصبغ منه ضروب المياه ويحبس عطارد وجيع الروحانيات يحول بينها وبين الحروب وهو عدو الفضة من اجل كبريته ويصبغ الحجارة والزئبق بارد وهو فضة غلبت عليها النداءة فافسدتها وحللتها ومن عرف دواءه قدر ان يرده الى كيانه وبصير فضة ويجمع به الارواح ويزاوج بينها وما قل صبره على النار ومن قدر على اصلاح ما بينه وبينها وصل الى ما يريد وبه يكون حيوة الموتى

❦ فصل ❦ وقال ان الحجارة ثلاثة الوان منها ما يذوب ومنها ما لا يذوب ومنها ما يكون كلسا ومنها ما لا يكون كلسا فالذى لا يذوب ولا يكون كلسا فهو حجر كريم وهو اشرف الجواهر وهو الياقوت له ضد يعاديه ومقدر عليه وهو حجر الالماس والالماس حجر عظيم وله ضد يعاديه وهو الاسرب ومن الحجارة ما يزداد في الارض ومنها ما ينقص ويتفتت ومنها ما يقبل الصبغ من المطر والشمس مثل الجرم والعقيق وغيره ومنها ما يتحول من لون الى لون مثل الياقوت يتبدى في البياض ثم الى الزرقة ثم الصفرة ثم الحمرة ويثبت عليها ❦ واعلم ❦ يا اخي ان الحمرة هي اجل الاصباغ وهي الاصل لها كلها اذا كانت

الشمس جرامور وحانياتها كلها حرو صفرو البياض اول الالوان وهو يحول الى  
السواد كالارض التي اليها مالت الطبائع وهو لون زحل وهو الموت ولاخير  
فيما غلب عليه (والارقيشينا) جسد وهو كبرية مختلط بالفضة وهي باردة قريبة من  
الحرمن اجل الكبريت الذي فيها فاذا خسلت وتفتت و احترقت صارت باردة  
يابسة ولها اعمال تدخل فيما يحتاج اليه اهل الصنعة (والفنيسا) وهو حجر كريم  
كرمه الحكماء ومدحته الفلاسفة القدماء لانهم كانوا يعملون منه اعمالا كبيرة  
ويحولون به كل طبيعة من الاجساد المعدنية وهويلين الحديد والزجاج ومنه  
ذكروا نثي وسهوه ذا اليبس فالذ كرمه يابس والاثني هشة سوداء شديدة  
السواد وزاوجوها مع كبريت المسمى افرون ثم طرحوه على القلعي فحوله  
فضة والنشاذنة باردة يابسة لينة يخرج منها المس وصنعت منها الحكماء ما  
احتاجت اليه في التدبير وهي تزواج جميع الاجساد والحجارة الخضرة ويكرهها  
الحكماء ويعظمها العظماء وهي طلسمات جليلة ويعمل بها اسحار عجبية ومنها  
القيرو زج ويخرج منه جسد ومنها الدهنج واللازوردوان من الحجارة جارة  
فيها طبيعة الكبريت والزبيق والطاق واللؤلؤ والصدف وقشور البيض كله  
بارد يابس والخل يحله كله حتى يجعله في المنظر كالما قال جالينوس انهن يابسات  
والرطوبة تحلل فانهم يحبسون الزبيق ويصنعون المياه ويصبرونها اجساد الطلسمات  
ويقلبون بها الاعيان ويعملون صورة السمرة وقشرا البيض قد اكرمه الحكماء وله  
اسماء كثيرة مكتوبة والعظم بارد يابس والبن ندى من اجل دسمة فاذا فارقه  
دهنه فهو بارد يابس \* واعلم \* يا اخي ان الحكماء ذكروا ان في النبات من قوى  
هذه الروحانيات مثل ما في اجساد هذه المعادن الجامدات وانها تعمل في اجساد  
المعادن الدائبة مثل ما يعمل ارواحها الفارقة لها اذ ارجعت اليها واقامت  
نشأة ثانية وهي كثيرة لا يحصر عددها ولا يعلم الا حاطة بكتابة معرفتها الا الله  
عز اسمه ولكن نذكر منها طرفا ليكون دليلا على الباقي انشاء الله \* فصل \*  
شجرة ورقها مثل ورق القول مدملج مستطيل ينبت صاعدا مثل القصبان لا يموت  
صيفا ولا شتاء تنبت في جبال الشام قيل انه اذا استخرج ماءها والقي على الزبيق  
وطبخ به مرارا عقده فضة بيضا وقيل ان اول شجرة طلعت على وجه الارض  
شجرة اصلها كهيفة الانسان وهي مقدمة الكون الانساني في الطلسم المشاكل

لصورة الانسان في النبات ويكون من ذلك ذكر واثني و اذا كسر عودها وجد  
 داخلها كالصليب ولها اسما كثيرة وهي شجرة معروفه وهي تنفع من داء الصرع اذا  
 علق على من به الصرع ومن المره السوداء وما دامت عليه معلقة لا يصرع وهي  
 حارة وهي تطرد الارواح الفاسدة ويخذ منها طلسم وينصب على البيوت  
 المسكونة ولا يبقى بها روح فاسدة ولاد ابيه موزية الا هربت وقد صنف  
 رجل من الحكماء في هذه الشجرة كتابا ذكر منها فها والسكينج والسمونيا  
 والبان والزريق والسندروس والافيون تلين الاجساد وتحسن الارواح وتغني  
 الخبث وتمسك بعض قوى الروحانيات الصاعدة ويحرق بعضها الكباريت الفاسدة  
 وذوات الصموغ والالبان من الاشجار تعمل افلا كثيرة وتعمل اعمالا جليلة  
 وفيها قوى فاضلة وقيل ان شجرة يقال لها بالفارسية خوس واسمها بالرومية  
 حور سمون اذا اخذ من ورقها بما يلي الارض من اصلها مقشرة ومن زبد البحر  
 وزرنيخ احمر اجزاء ودق جميعا ثم اطل به ماشئت من الاجزاء الربية واحمر بالنار  
 فانه يخرج ذهبا احمر ثم لاتصبر اذا سبك بالنار وورق هذه الشجرة مدورة اذا  
 طلعت عليها الشمس رايت لورقها لمعا وبصيا ويكون عليها دود اصفر مثل  
 الذهب يتكون منها ويدب عليها روحانيات ما ينط البها بما وكل بها وقيل ان  
 الدفلى اذا اخذ نوره الشديد الحمره ومن ورقه وعوده وحائه وعروقه ودق  
 دقا جيد او طلى به النحاس وهو ذائب يخرج منه شبه الذهب لكنه لا يصبر على  
 النار مرة ثانية والحل المتخذ من العنب وهو خل الخمر له فضل كثير ويلين  
 الطبائع كلها في الاجسام والاجساد ويحلل ويلين وهو يبيض الاسود ويسود  
 الابيض واكثر هذه الصفات واسماها لم نذكرها من النبات فذلك في كتاب  
 الحشائش وكتاب الخواص وكذلك في كتاب الاجار وما يشاء كل ذلك من  
 بدن الانسان واعضا الحيوان وانما اردنا بما ذكرنا ليعلم الناظر في كتابنا ان جميع  
 ما في العالم قليله وكثيره وصغيره ومعادنه ونباته وحيوانه ومواته  
 لم يخلق الا بالحكمة وانه مربوط بعضه ببعض نافع بعضه لبعض لا يخلو من منفعة  
 وفي كونه حكمة تدل على الصانع الحكيم جل اسمه وتعالى ذكره وان الاشياء  
 كلها محفوظة في اماكنها وانه جل اسمه حافظها وموكل بها ملائكة تشهدها  
 وتنميتها وتمسكها وتربيتها واكمل منها مستقر ومستودع وكلها مهيئة في كتاب

كريم ولوح عظيم منه بدت واليه تعود وانها مثالات وعلامات لما كانت منه  
 وبدت عنه ﴿ واعلم ﴾ يا اخي ان الجن والشياطين والردة موجودون في  
 الامكنة الثلاثة بهم التي ينبغي لهم ان يكونوا فيها وكذلك الملائكة ولكل منهم  
 مقام معلوم وان من بعض امكنة الجن والشياطين صدور المناققين من الانس  
 وانها حالة فيهم للوسوسة والفوايه ولهم قرناء من الجن يوحى بعضهم الى بعض  
 وان امكنة الملائكة صدور المؤمنين ومن فوقهم من الانبياء والمرسلين كما قال جل  
 جلاله نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين  
 وقد ذكرنا في رسالتنا الجامعة ان من النباتات والحيوان والمعادن اجساداً واجساما  
 وقوى تختص بكل نوع من انواعها وشكل من اشكالها من الارواح فزيد ان نذكر  
 في هذا الفصل كيفية استعمال الحكماء هذه القوى والارواح في السحر الذي كانوا  
 يعملونه ويعلمونه لتلاذثهم وهو معرفة الخلط والمزاجية في الوقت الذي  
 ينبغي فيه ذلك ومعرفة النسبة واستواء النصبه واجراء الروحانيات في الجسمانيات  
 وتركيب الاجسام على الاجساد وامكان الارواح فيها بعد الممات ( واعلم ) يا اخي انه  
 من قدر على ان يحيي الجسم بعد موته مثل ما عمله المسيح فقد اتى بسحر عظيم لا تكاد  
 النفوس ان تصدقه ولا العقول ان تحقه وهو حق يقين وسحر مبين ولكنها اجساد  
 غير ناطقة وارواح منها خرجت ثم عادت اليها وهي اصباغ مشرقة والوان موهنة  
 واعلم يا اخي ان هذا الصنف من السحر يفسد العقول وي تلف النفوس اذا عطفت اليه  
 واقبلت عليه وينبغي لاختوانا ايدهم الله ان لا يلتفتوا الى هذا الفن من جهة القياس  
 وقرائة الكتب والتجربة والاعتماد على من قال وو صف وقال رايت وانما المراد من  
 ذلك اتباع المعلم الواصل والحكيم الفاضل المان على من يحب ان يمن عليه بذلك اذا كان  
 ممن ينبغي ان يعلم له السحر الحلال ويعرف كيف يحيي الله الموتى كما قال ابراهيم رب ارنى  
 كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن يعني بالصفة قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بالنظر قال فخذ  
 اربعة من الطير يعني اربعة ازواج طائفة فاجعل على كل جسر منهن جزءا يعني  
 اجساداً ثابته جزءا كما ينبغي ان يحمل عليه ثم ادعهم بالماء المحلل ياتينك سعيوا واعلم  
 ان الله على كل شئ قدير وهذا مقتضى هذه الايات صلى ما تاوله اصحاب هذه  
 الصناعات بهذا السحر عمل قارون وصرفه في غير حله وخالف موسى في فعله وتعدى  
 مرسومه له فخل بينه وبينه وخسف به وبداره وابتلعه الارض وما كان معه وقل من



يستحق تعليم هذا السمر في العالم وانما اردنا بما ذكرناه وذكره تليق بقول اخواننا  
 ايدهم الله بالمعارف ونحرمهم على النظر في كل العلوم والمعرفة بما دى الصنائع  
 وكيانها ليكونوا علماء حكماً ويفارقوا عالم الجهل وصفاته ويخلصوا من اهل و آفاته  
 ويرتقوا الى عالم العقل وخيرته وينا لو ادر جرة العلم ويركانه وما اكثر الناس ولو  
 حرصت بمؤمنين والموفق لذلك قليل و قليل ما هم **﴿﴾** واعلم **﴿﴾** يا اخي ايديك الله  
 نع انه لا ينبغي لاحد من اخواننا ايدهم الله ولا لاحد من اى الناس كان ان يتدنى  
 بتدبير شئ من الاشياء ولا صنعة من الصنائع ولا عمل من الاجال يريد به الصلاح في  
 امر نفسه ومعيشته الا بعد معرفة احوال القمر لانه اخص بتدبير عالم البشر (واعلم)  
 يا اخي بان الانسان هو الفرد وجميع ما تحته فهو منسوب اليه وهو ملك سما  
 الدنيا وخليفة الشمس على عالم الارض والشمس خليفة الله تع في السموات  
 والارض وكل كوكب في فلكه فانما هو ملك ذات الفلك ومديره وخليفة الشمس  
 فيه والشمس ملك الكواكب وفلكها سيد الافلاك وبها تتصل الحياة من معدن الحياة  
 ومنها تتصل بكل حي ناطق وحساس فمركز ولها صفات بها تختص وتفضل على سائر  
 الكواكب بما فضلها الله تع وجعل لها القوة الحافظة على جميع الموجودات (واعلم)  
 ان القمر في جميع اموره كالانسان وذلك انه يتدنى بالنشوء كانبشأ الانسان وله زمان  
 يكون فيه كالصبي وحالة من بعد الولادة وله زمان الحداثه والشبيبه وله زمان  
 قوة واستكمال وله زمان كهولة ونقص ثم لا يزال كذلك حتى يعدم وجوده وينيب  
 حتى لا يرى ويستأنف نشأة اخرى وكذلك حال مسيره في دقائقه ومنازله في البروج  
 يشاكل مسير الانسان في امر معيشته وجميع متصرفاته فاذا كان ذلك كذلك فيجب  
 على من يريد الابتداء بمثل ما ذكرناه واولا من عمل السمر الحلال الزجر والقيل  
 والرق والعزائم وعمل الخواصم وربط الروحانيات ونصب الطلسمات ووضع  
 العلامات ودفن الذخائر واستخراجها وجميع ما احب عمله من حل وعقد واعمال  
 نير نجاة وقلب الاعيان ونحويل الكيان من كيان الى كيان فليبدء بمعرفة مسير  
 القمر ومعرفة طبائع منازلها ويمر فيها منزلة منزلة ويصح مسير الشمس والكواكب  
 من التقويم فان ذلك معين على ما يريد الابتداء به وليكن نظره لذلك من التقويم  
 السماوى والخط الالهى وينظر الى القمر كل ليلة ويستبدل به وبزوله في  
 البروج الاثنى عشر ونريد ان نبين ذلك وهو مذكور في كتب الحكماء العلماء بصناعة

الهجوم فان عدم الناظر في ذلك معرفة المسير في القلك بالنظر في الافاق فليست ذلك  
 في التقويم الارضى والخط الانساني الوضعى والكتاب الجزوى فانه يبلغ بذلك  
 بعض ما يريد انشاء الله **فصل** قال الحكيم ان القمر ينزل كل يوم في منزلة  
 ومقدار مقامه في كل منزلة ساعة غير سدس لان المنزلة لا تطلع حتى يمضى خمسة  
 اسداس ساعة ثم يطلع منزلة اخرى والقمر اذا طلع اول ليلة من الشهر يقيم ستة  
 اسابيع ساعة ثم يطلع منزلة ويزداد كل ليلة ستة اسابيع ساعة ثم يطلع في الليلة السابعة  
 من الشهر فيقيم الى نصف الليل ثم يغيب ثم يزداد كل يوم ستة اسابيع ساعة على  
 هذا القياس فاذا كان ليلة اربع عشرة يطلع فيقيم الى وقت طلوع الشمس ثم يغيب  
 ويطلع حين تغرب ويغرب حين تطلع فيكون له بهذه الخلافة خلافة كاملة لانه يسلم  
 تدبير العالم هندسه وبها ويغيب عند طلوعها محاسنها في الاستدارة والتمام  
 واذا كانت ليلة خمسة عشر يتاخر طلوعه ستة اسابيع ساعة مثل ما طلع في اول  
 ليلة من استهلاله ثم كذلك حتى يطلع ليلة سبع وعشرين مع غداة القمر ثم يستتر  
 تحت شعاع الشمس يومين وهو قيامته ورجوعه الى ما كانه فيوفيه حساباً ثم ينشئه  
 نشأة اخرى ذلك تقدير العزيز العليم ثم يظهر فيطلع مثل ما قدمنا ذكره فاذا نزل  
 القمر بول الحمل وهو **السرطان** الى اثني عشر درجة منه وستة اسابيع  
 درجة وهو ثارى نحس يصلح فيه من الاعمال ما يختص بامور النساء ويحتجب فيه  
 لباس الثياب الجدد وترك الاعمال كلها بالجملة وفي هذا الحد تحرك روحانية  
 تتصل بانفس الملوك والسلطين ويظهر فيهم الغضب والبطش بالقتل وسفك  
 الدم والجور والظلم ثم يمضي ذلك العالم كله فيظهر من ذلك في كل واحد بحسب قوته  
 وما جعل له من قدرته ولا يصلح الا لما كان من احوال النساء ومن تزوج في هذا اليوم  
 حظيت المرأة عنده وحضى هو عندها واشترى فيه الرقيق والدواب والشا والبقر  
 واغرس فيه وازرع وابن البناء فان ماقبة كل ذلك محمود ولا توأخ في هذا اليوم  
 اخاً فان مودة المتحابين لا تلبث ولا تشتر فيه شيئاً للتجارة فان ماقبته غير  
 محمود ولا تعالج فيه طلسماً ولا دعوة بحال ومن ولد في هذا اليوم ان  
 كان ذكراً كان فاجراً شريراً لا تلبث الاموال معه ولا يحمل في شئ  
 من اموره وان كانت انثى كانت فاجرة مشهورة الفجور مجيبة حظية عند  
 الرجال حريصة عليهم **البطين** سعد حاريا بس وهو ابن جوهر

فاذا نزل القمر بالحد الثاني من الحمل وهو من اثني عشر درجة وستة اسباع  
 فمقد ذلك ينحط الى العالم روحانيات متعددة تصلح ما تقدم من الفساد في الارض  
 وتصلح ما كان بافساد المقدم بها وتزيل غضب الملوك من قلوبهم وهو يصلح  
 لجميع الاعمال والافعال وما يختص به الرجال دون النساء فاعمل فيه نيران نجات العطف  
 والمحبة بالملوك والسوقة والاخوان ومن احببت من الرجال دون النساء خاصة  
 واعمل فيه الطلسمات والنيران الاربعة الموضوعة في كتاب ارسطو ما حسن  
 ودبر فيه الصنعة وطالع فيه الروحانيات وادخل فيه على الملوك واسع في  
 حوائجهم واتصل فيه بهم واستفتح المودة بينك وبينهم ولا تتزوج فيه ولا تشتريه  
 رقيقا ولا شيئا من الحيوان التي تريده لقنينة ولا تشتريه شيئا للتجارة ولا تلبس فيه  
 ثوبا جديدا فانه من لبس فيه ثوبا جديدا يخشى عليه من السل وازرع فيه  
 ولا تكتل غلاتك فانه من اكتال في هذا اليوم غلة لم يبارك له فيها ومن ولد في  
 هذا اليوم ان كان ذكرا كان صالحا اناسكا كنوماللاسرار محمود السيرة حسن  
 المعيشة كثير الاعداء وان كانت اثني كانت عابرة متهتكة سببته السيرة بمقضة  
 في الناس (الثريا) بمنزلة الحرارة والبرودة سبعة متوسطة وهي من خمس وعشرين  
 درجة وخمسة اسباع درجة من الحمل الى ثمان درجات واربعة اسباع من  
 الثور واذا نزل القمر الثريا فاعمل فيه نيران نجات المحبة وافعالا تختص بالنساء  
 واطلاق الماخوذ عن النساء واحلل عقد السهوم ودخن فيه مدخن المحبة  
 واعمل الطلسمات ودبر فيه الصنعة وسافر فيه لدعوات وادخل فيه على  
 الملوك واتصل بالاشراف وتزوج واشتر فيه ما احببت وابن الابنية واختلط فيه  
 بالاخوان وازرع فيه واحصد زرعك واكتل غلاتك والبس فيه ما احببت  
 من جدديابك فان ذلك كله محمود المعاقبة فاذا الروحانيات حسن الخاتمة ومن  
 ولد في هذا اليوم ذكرا كان او اثني كان صالحا سعيدا محمود السيرة مستور  
 الدخلة (الدبران) نحس ارضى يابس وهو من ثمانية درجات واربعة اسباع  
 درجة من الثور الى تمام احد وعشرين درجة وثلاثة اسباع منه فاذا نزل القمر  
 الدبران فاعمل فيه نيران نجات العداوة والبغضا خاصة ولا تدخل فيه على الملوك  
 ولا تنس في حوائجهم ولا تتصل بهم ولا تستفتح علما في تدبير الصنعة ولا في تدبير  
 طلسم ولا دعوة ولا زرع ولا غرس ولا تكتل غلة ولا تعالج فيه احدا ولا تتزوج

ولانسافر فان ذلك كله غير محمود العاقبة ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكرا  
كان محذورا خبيث الدخلة والسيرة شريرا قنالا وان كانت انثى كانت فاجرة  
مستهتكة لا يحبها احد ولا تحظى عنده ( الهمة ) نحمة يابسة مترجعة بسعادة  
تخط فيه الى العالم روحانية مزوجة وهي من احد وعشرين درجة وثلاثة  
اسباع درجة الى اربع درجات وسبع درجات من الجوزاء فاذا نزل القمر بها فاعمل  
فيه نيران السوم واخلطها واعمل فيه الطلسم كله وعالج فيه من  
الارواح ولا تستفتح دعوة ولا تدبر فيه صنعة ولا زرع ولا غرسا  
ولا تزويجا فان ذلك كله غير محمود العاقبة وادخل على الملوك  
واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان واشتر فيه الرقيق والبس فيه  
ما احببت من جدد ثيابك وسافر فيه فان ذلك كله محمود العاقبة فاذا الروحانية  
حسن الحاققة ومن ولد فيه ان كان ذكر كان مذموما في الناس كثير الاذى لهم غير محمود  
وخبيث الدخلة والسيرة شريرا قنالا وان كانت انثى كانت صالحة قليلة الكلام حظية  
عند الرجال مستورة الحال ( الهمة ) لينة رياحية سعدة وهي من اربع درجات  
وسبعين من الجوزاء الى قام سبعة عشر درجة وسبع من الجوزاء فاذا نزل القمر بها فاعمل  
فيه نيران العطف والمحبة والسودة ودخن فيه الدخن واحلل السوم واعمل  
الطلسمات ودبر فيه الصنعة وادع فيه الدعوة وادخل فيه على الملوك واسع في  
حوائجهم واتصل بالاخوان واستفتح فيه بالاعمال وتزوج واشتر فيه الرقيق وازرع  
واحصدوا غرسا واكتل غلتك وسافر فيه فان ذلك كله محمود العاقبة فاذا الروحانية  
بقي الزكاء والبركة قال ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكرا كان حسن السيرة محمودا في  
الناس وان كانت انثى كانت حظية عند الناس حريصة عليهم فاجرة مستورا  
عليها ذلك ( الذراع ) رياحي لين سعد وهو من سبع عشرة درجة وسبع  
درجات من الجوزاء الى آخره فاذا نزل القمر به فاعمل فيه نيران السهوات  
والمحبة ودخن فيه بدخنها واستفتح فيه اعمالك وادع فيه بالدعوة وعالج فيه من  
الروحانية كلها ودبر فيه الصنعة واعمل فيه الطلسم وادخل فيه على الملوك  
واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان وازرع فيه واحصدوا غرسا  
فيه وتزوج واشتر الرقيق والدواب والبس ما احببت من جدد الثياب وسافر  
فيه فان ذلك محمود العاقبة فاذا الروحانية حسن الحاققة في الزكاة والبركة قال

ومن ولد في هذا اليوم ذكرا كان اوائلي كان سعيدا صالحا محمود السيرة والتدبير  
ومن تختم بخاتم على فمه صورة هذا الكوكب راي ما يحبه ﴿ الثرة ﴾  
سبعة ليلة متميزة بالنص وهي من اول السرطان الى اثني عشر درجة وستة  
اسباع درجة منه فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نيران السجود والسموم والطبيعة والعداوة  
خاصة واعمل فيه الطلسم وادع فيه بالدعوات ولا تدبر فيه الصنعة ولا تعالج فيه  
الروحانية ولا تلبس ثوبا جديدا فان من ليس يخشى عليه من الحرق بالنار وصاف فيه  
وادخل فيه على الملوك واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان وازرع  
واحصد ولا تكتل غلتك فيه ولا تنزوج ولا تشترق قفا ولا دابة ولا تجارة قال  
ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكر اكان محاربا مجودا مكنودا في محبته وان كان  
انثى كانت سيئة السيرة حظية عند الرجال محبة في الناس (الطرفة) وهي من اثني  
عشر درجة وستة اسباع درجة من السرطان الى خمسة وعشرين درجة وخمسة  
اسباع درجة منه مائة نحس لين فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران السجود والطبيعة  
والعداوة وعقد الشهوة خاصة ولا تعمل فيه الطلسم ولا تدبر فيه الصنعة  
ولا تدع بدعوات روحانية ولا تعالج فيه احدا بته بشئ من العلاج ومن يلبس  
فيه ثوبا جديدا يخشى عليه من جراحة نصيبه فيه ولا تدخل فيه على الملوك  
ولا تتصل بالاشراف والاخوان ولا تنزوج ولا تشترق قفا ولا دابة فانه من فعل  
ذلك لم يحمدا بقية امره واقبته حسرة وندامة ولا تزرع فيه ولا تحصد غلتك  
ولا تكتلها فانه من زرع واكتال غلة في هذا اليوم انتهت الاعداد ولا تسافر فيه  
وحارب في هذا اليوم فان من ابتدأ بحاربة عدوه فيه خالطه ظفره ومن ولد فيه  
ذكر اكان اوائلي كان مفسدا شراير امتهنكا غير محمود السيرة مذموم في الناس (الجهة)  
مائة متميزة بالحرارة سبعة مضروبة بنحس وهي من خمس وعشرين درجة  
وخمسة اسباع درجة من السرطان الى ثمان درجات واربعة اسباع درجة من الاسد  
فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نيران السجود والاحلاق وحل عقد الشهوة والسموم خاصة  
واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر فيه الصنعة ولا تدع فيه بالروحانية ولا تعالج من  
الارواح وغيرها وادخل فيه على الملوك واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف  
والاخوان واحصد فيه وازرع ولا تكتل غلتك فانه من اكل في غلة سرقها منه  
الصوم او سرقوا غنمها وتزوج في هذا اليوم فانه يوم يخود العاقبة واشتر فيه

الرقيق والدواب وسافر فيه وافتتح فيه الحرب فان فيه الظفر والسلامة قال ومن  
 ولد في هذا اليوم ان كان ذكر اكان داهية مكار اذا حبل وخذائع وان كانت انثى كانت  
 حظية عند الرجال فالبية الشهوة شديدة الحرص عليهم مستورة الحال (الزيرة)  
 فارية يابسة سعدة هي ثمان درجات واربعة اصابع درجة من الاسد الى احدى  
 وعشرين درجة وثلاثة اصابع درجة منه فاذا نزل بها القمر فاعمل فيه نير نجاة عطف  
 قلوب الملوك والاشراف والاخوان خاصة واعمل فيه الطلسمات ودبر الصنعة  
 وادع فيه بالدعوات وعالج فيه من الارواح وادخل فيه على الملوك واسع في اعمالهم  
 واتصل بالاخوان والاشراف وازرع واحصدوا كتل غلتك وتزوج واشتر الرقيق  
 والدواب والبس ما احببت من جديد الثياب وسافر ودبر تدبير الحرب واستفتح  
 الاعمال كلها فان ذلك كله محمود العاقبة نافذ الروحانية حسن الخاتمة تام الزكاه  
 والبركة ومن ولد فيه ذكر اكان او انثى كان سعيد الجسد مستورا صلحا ميمونا  
 على والديه واهل بيته محمود في الناس (الصفحة) تخرج الجوهر من النارى  
 والارضى خمس مضروب سعادة وهي من احدى وعشرين درجة وثلاثة اصابع  
 درجة من الاسد الى اربع درجات من السنبلة فاذا نزل به القمر فاعمل نير نجاة  
 الصداوة والقطيعة والتفريق ودخن فيه بدخنها واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر  
 فيه الصنعة ولا تدع فيه بالدعوات ولا تعالج فيه من الارواح الروحانية ولا  
 تزرع فيه ولا تكتل غلتك ولا تسفع فيه الاعمال ولا تدخل فيه على الملوك ولا  
 تسع في حوائجهم ولا تتصل بهم ولا بالاشراف والاخوان ولا تتزوج ولا تشتري  
 الدواب والرقيق فان ذلك كله غير محمود العاقبة ولا نافذ الروحانية مخشى الخاتمة  
 ولا تلبس فيه ثوبا قاتم من لبس فيه ثوبا جديد اضربه السلطان وخالط فيه الاعداء  
 ودبر فيه الحرب وسافر فيه فان فيه الظفر والسلامة ومن ولد في هذا اليوم ان  
 كان ذكر اكان خبيث الدخلة داهى الفكر مقبولا عند العامة وان كانت انثى  
 كانت بذية سليطة مذكرة مذمومة عند الناس (العواء) ارضية يابسة سعدة مضروبة  
 بنفس وهي من اربع درجات من السنبلة الى سبع عشرة درجة وسبع درجات منها  
 فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نير نجاة المحبة والمودة بالنساء واقا الاشراف والاخوان  
 وغيرهم واعمل فيه الطلسمات وادع فيه الدعوة وعالج من الروحانية وازرع  
 واحصد ولا تكتل غلتك فانه من اكتال فيه غلته بغته السلطان يهزم ولا تدبر

فيه الصنعة ولا تحارب ولا تخالط الاعداء وادخل فيه على الملوك واسمع في  
اعمالهم والبس فيه الثياب واشتر الرقيق وسافروا من ولد في هذا اليوم ان كان  
ذكرا كان مشوما على اهله ووالديه محدودا بجاز فامبغض في الناس وان كانت  
انثى كانت حظية محببة عند الرجال ذائعة وحسن حال ( السماك ) ارضى  
بابس نحس وهو من سبع عشر درجة وسبع درجة من السنبلة الى اخرها  
وينحط فيه الى العالم روحاني نحس فاذا نزل القمر به فاعمل نير نجات العداوة  
والقطيعة والتفريق بين الاثنين والسهوم القاتلة وكل شئ يؤدي الى مضرة  
واذا واتصل فيه الطلسمات ولا تدبر الصنعة ولا تستفتح فيه الاعمال ولا تزرع  
ولا تحصد ولا تبني فيه الابنية ولا تكتل غلتك ولا تدخل فيه على الملوك  
ولا تخالط فيه الاخوان والاشراف ولا تدبر فيه الحروب ولا تتزوج ولا تشتر  
فيه الرقيق والدواب واجتنب جميع الاعمال الا الحلق والحمام واخذ الشعر  
فقط ولا تسافر فيه ومن ولد فيه ذكرا كان او انثى كان مشوما بمجد ودامتهكا  
سبي السيرة مذموم العمل ( الغفر ) وهو من اول الميزان الى اثني عشر درجة  
وسنة اسباع درجة وهو رياضي سعد واذا نزل القمر به فاعمل فيه نير نجات  
الحبة والمودة والمطف واطلق فيه الاخذ واحل فيه عقود السهوم القاتلة  
واعمل فيه وادع فيه بالدعوة وعالج فيه الروحانية وسافروا داخل على الملوك  
واتصل بهم وبالاخوان والاشراف وتزوج واشتر الرقيق والدواب وازرع فيه  
واحصد واكتل غلتك والبس ما احببت من جديد ثيابك واستفتح فيه جميع  
اعمالك ومن ولد في هذا اليوم ذكرا كان او انثى كان سعيدا ميمونا على والديه  
واهله محبيا مستورا صالحا في الزباني في رياضي سعد مضروب بنحس وهو  
من اثني عشر درجة وستة اسباع درجة من الميزان الى خمس وعشرين درجة  
وخسة اسباع درجة منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات عقد الشهوة وحلها  
وحل السهوم القاتلة واعمل فيه الطلسمات وادع فيه بالدعوات ولا تعالج فيه  
من الروحانية ولا تدبر الصنعة وازرع واحصد ولا تكتل غلتك فان من اكنال  
غلتك فيه تمحقت وذهبت في مدة ولا تسافر فيه وادخل على الملوك واتصل  
ولا تبس فيه ثوبا جديدا فن لبسه اصابه فيه صرعة من دابة او سقطت من سطح  
او ضجرة وتزوج واشتر الرقيق والدواب ودبر فيه تدبير الحروب وخالط فيها

الاعداء وان ولد فيها ذكر كان سعيدا محببانا سكاميوننا وان كانت انثى كانت  
 ميشومة على والد بها منهكة فاجرة سيئة السيرة  الاكليل  ممتزج بالنار رياح  
 وهو من خمس وعشرين درجة وخمسة اسباع درجة من الميزان الى ثمان درج  
 واربع اسباع درجة من القرب فاذا نزل فيه القمر فاعمل فيه نيران العداوة  
 والقطعة والتفريق بين الاثنين والسموم القاتلة وكل ضرب منها يؤدى الى قطعة  
 ومضرة ولا تدبر فيه الصنعة ولا تعمل فيه الطلسم ولا تعالج فيه الروحانية ولا تختلط  
 بالملوك والاخوان والاشراف ولا تزرع ولا تحصد غلتك ولا تكتلمها ولا تناسف  
 ولا تلبس ثوبا جديدا فتن لبسه خشى عليه من نهش السباع ولا تتزوج ولا تسترققا  
 ولا دابة ولا تستفتح فيه شيئا من اعمال المعيشة ولا التجارة ولا تحارب فيه ومن ولد فيه  
 ذكر اكان او انثى كان مستورا محاربا مفضلا لا يولد له ولد ويكون محروما  
 ( القلب ) مائى سعد وهو من ثمان درجات واربع اسباع درجة من القرب الى  
 احدى وعشرين درجة وثلاثة اسباع درجة فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران المحبة  
 وتاليف القلوب بالمودة والخلق فيه الاخذ واحل فيه عقد السموم القاتلة ودبر  
 الصنعة واعمل الطلسمات وادع بالدعوة وازرع واحصد واكتل غلتك واستفتح  
 فيه امالها كلها وتزوج واشتر ارقى والدواب والبس فيه الثياب الجدد فان ذلك  
 كله محمود العاقبة فاذا الروحانية حسن الخاتمة تام البركة والزاكومن ولد فيه ذكرا  
 كان او انثى كان سعيدا مباركا ميمونا محببا حسن التدبير والسيرة مستورا الحال ( الشولة )  
 مائى ممتزج بالنار سعد مضروب بخمس وهو من احدى وعشرين درجة من اربعة  
 اسباع درجة من القرب الى اربع درجات وسبع درجة من القوس فاذا نزل القمر  
 بها فاعمل فيه نيران عداوة الشهوة والسموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات ولا  
 تدبر فيه الصنعة وادع فيها لدعوة ولا تعالج من الروحانية ولا تناسف ولا تزرع ولا  
 تكتل غلتك فتن اكلها فانها الاعداء والصوص ولا تدخل فيه على الملوك  
 ولا تنسج في حوائجهم وادخل على الاخوان والاشراف ولا تتزوج ولا تستر  
 الرقيق ولا تلبس ثوبا جديدا فتن لبسه اصابته الحمى منهكة ولا تستفتح شيئا من  
 الاعمال ومن ولد فيه ذكرا كان او انثى كان مشوما على والديه واهله مبقوض اليهم  
 مذموم مافى الناس منه تكاسى السيرة ( النعائم ) سعدة نار يقوهى من اربع درجات  
 وسبعى درجة من القوس الى سبعة عشر درجة وسبع درجة منه واذا نزلها القمر



فاعمل فيها نيران المحبة والتأليفات المودة واطلق فيه الاخذة واحلل عقد السموم  
القائلة واعمل الطلسمات ودبر الصنعة وادع فيه بالدعوة وعالج فيه الروحانية  
واستفصح فيه جميع اعمالك كلها وخالط الملوك والاشراف وسافر وازرع واكتل  
وتزوج واشتر الرقيق والدواب وحارب فيه فان فيه الظفر والسلامة والبس ثيابك  
الجدد فان ذلك محمود العاقبة نافذ الروحانية حسن الخاتمة تام الزكاه والبركة ومن  
ولد في هذا اليوم ذكر كان او انثى كان سعيدا ميمونا محبباً حسن السيرة مستورا الحال  
في البلدة ﴿ خمسة ناريدوهي من سبع عشر درجة وسبعين درجة من القوس  
فاذا نزل بها القمر فاعمل فيه نيران الطهارة والعداوة والتفريق بين الاثنين والسموم  
القائلة وكل شئ يؤدي الى مضرة وفساد ولا تعمل فيه سوى ذلك من عمل علم ولا  
تدبر فيه صنعة ولا دعوة ولا تعالج فيه روحانية ولا زرع ولا غرس ولا كبل ولا  
سفر ولا اختلاط بالملوك والاشراف والاخوان ولا تتزوج ولا تشتري قفا ولا دابة  
ولا تلبس ثوبا جديدا فن لبسه بطعن قرحة دائمة تخرج عليه ومن ولد فيه ذكر كان  
او انثى كان مغموسا ميتا وما يموت اجدو الدب ويكون ثريته بأسوء حال ويكون منه تكتا  
سيئ السيرة (سعد الذاج) ارضى نحس مضروب بسعادة وهو من اول الجدى الى اثني  
عشر درجة وستة اسباع درجه منه واذا نزل به القمر فاعمل فيه الطلسمات ونيران  
عقد الشهوة والسموم القائلة وكل علاج يؤدي الى مضرة ولا تدبر فيه الصنعة  
ولا تدع فيه الدعوة ولا تعالج فيه الروحانية ولا تختلط فيه بالملوك والاشراف وخالط  
فيه الاخوان وازرع فيه ولا تكتل غلتك فن اكتال غلتك فيه تغمقت من يده ولا  
تسافر فيه ولا تلبس ثوبا جديدا فان لبسه لا يس اصابته جراحة  
من عدوه ومن ولد فيه ذكر كان او انثى كان الذكرا ميمونا محبباً حسن  
السيرة محمود العمل وان كانت انثى كانت حضية عند الرجال حريصة عليهم  
مؤثرة لشهواتهم متمكة غير مستورة ﴿ سعد بلع ﴾ ارضى مضروب بنحس وهو من  
اثني عشر درجة وستة اسباع درجه من الجدى الى خمس وعشرين درجة  
وخمس اسباع درجه منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران الطهارة والعداوة  
والسموم القائلة واعقد فيه الشهوات واطلقها ايضا واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر  
فيه الصنعة ولا تدع بالروحانية ولا تعالج من الارواح وسافر وادخل على  
الملوك والاشراف والاخوان وازرع واكتل غلتك ولا تتزوج فيه ولا تشتري

الرقيق والدواب والبس فيه ما احببت من جدثياك ومن ولد في هذا اليوم  
 ان كان ذكر اكان محدودا مشوما بمحارفا متهنكا فاجر اسى العشرة والسيرة  
 وان كانت انثى كانت ميمونة ستيرة نجيبة عفيفة محمودة السيرة حظية عند  
 الرجال ﴿ سعد السعد ﴾ يخرج من الرياح والارض سعد وهو من خمس  
 وعشرين درجة وخسة اسباع درجة من الجدى الى ثمان درجة واربعه اسباع  
 درجة من الدلو فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات العيبة وعطف القلوب  
 بالودة واطلاق الاخذ وحلمها وحل السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات  
 واستفتح فيه جميع اعمالك وادع فيه بالدعوة ومالج فيه من الروحانية وخالط  
 الملوك والاشراف والاخوان وازرع واكتل غلتك والبس جدثياك وسافر  
 وتزوج واشتر الرقيق والدواب ومن ولد فيه ذكر اكان اونثى كان سعيدا ميمونا  
 مستورا محببا محمود العمل والسيرة ﴿ سعد الاخنية ﴾ نحس رياحى وهو  
 من ثمان درج واربعه اسباع درجة من الدلو الى احدى وعشرين درجة وثلاثة  
 اسباع درجة منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات العداوة والقطيعة والتفريق  
 بين الاثنين والسموم القاتلة وكل علاج يؤدى الى مضرة وفساد ولا تزرع فيه  
 ولا تكتل غلتك ولا تعمل فيه الطلسمات ولا تدع فيه الدعوة ولا تعالج ولا تسافر  
 ولا تختلط فيه بالملوك والاشراف والاخوان ولا تدبر فيه الصنعة ولا تلبس ثوبا  
 جديدا فن لبسه سرق منه ولا تتزوج ولا تشتري قبا ولا دابة ومن ولد فيه ذكر اكان  
 ام انثى كان مشوما خصوما يموت عنه والده ويكون متهنكا ويريد الابدون ويكون  
 فاجرا خبيثا سبى السيرة ( مقدم الدلو ) وهو من احدى وعشرين درجة وثلاثة  
 اسباع درجة من برج الدلو الى اربع درجات وسبعى درجة من برج  
 الحوت وهو سعد رياحى قال فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات العداوة  
 والقطيعة وعقد الشهوة والسموم القاتلة والطلسم ولا تدبر الصنعة ولا تدع  
 واحلل فيه عقد الشهوة ومالج بالروحانية وادخل على الملوك والاشراف ومالج  
 الروحانية والبس ما احببت من الثياب الجدد وازرع ولا تكتل غلتك فن اكتالها  
 ما قبله السلطان بفرم فيذهب غلته او ثمنها ومن ولد فيها ان كان ذكر اكان مشوما  
 محدودا بمحارفا متهنكا خبيث الدخلة سبى السيرة مذموما عند الناس وان كانت  
 انثى كانت ميمونة سعيدة محبة مستورة حظية عند الرجال ( مؤخر الدلو ) مائى

سعد مضروب بنحس وهو من اربع درجات وسبعى درجة من الحوت الى سبع عشرة درجة وسبع درجة منه قال فاذا نزل بمؤخر الدلو وهو القرغ الاخر فاعمل فيه نير نجات العداوة والقطيعة وعقد الشهوة والسموم القاتلة واعمل فيه الطلسم ولا تدبر فيه الصنعة ولا تدع فيه الدعوة وعالج فيه من الروحانيات وادخل فيه على الملوك والاشراف وحارب فيه وسافر فيه وازرع فيه ولا تكتل غلتك فيه فانه من اكنال غلته في هذا اليوم يعقبه من السلطان غرم ويذهب عنها قال ومن ولد في هذا اكنال ذكر ا كان مشوماً محمداً بجارقاته تنكحاً خبيث الدخلة سبى السيرة مذموماً عند الناس وان كانت انثى كانت ميمونة سعيدة محببة حظية عند الرجال ( بطن الحوت ) وهو من سبع عشر درجة وسبع درجة من الحوت الى اخره وهو مائى سعد فاذا نزل القمر فاعمل فيه نير نجات المحبة وعطف القلوب بالودة واطلاق الاخذ وحل عقد السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات ودبر فيه الصنعة وادع فيه بالدعوة وعالج فيه من الروحانية وازرع واحصدوا كئل غلتك وسافر واخلط بالملوك والاخوان وتزوج واشتر الرقيق والدواب واستفتح فيه الاعمال فان ذلك محمود العاقبة نامى البركة نافذ الروحانية ومن ولد فيه ذكر ا كان او انثى كان سعيداً ميموناً كذا محموداً حسن السيرة فاعقد ايها الاخ هذه الاسرار القلبية والتدابير الهرمسية والانباء الادريسية واعمل بها لنفسك ولا خوانك في مصالح دينك ودنياك وانصحه الصغوة من اصحابك وتدبرها بلطف فهمك ونافذ بصيرتك تصل منها الى منازل الاخيار ( قال ) هرمس هذه الاوقات التى تدور عليها روحانيات القمر بهذه الاعمال التى وصفها الحكيم فى الكتاب المخزون وسئل ايضا اى ساعات الليل والنهار احب ان تعمل فيها التيرنج والطلسم فقال احب الساعات الى فى عمل التيرنج من ساعات الليل بعد مغيب الشفق الى طلوع الشمس وذلك ان هذه الساعات هى ساعات ساكنة تنبسط الروحانية فى هذه لان الروحانية مستجبة كائنة خفية بالنهار لشروق الشمس وضوؤها وابثاث الروحانيات الارضية وحر كائنها فاذا غربت الشمس وغاب ضوؤها وشر وقها انبسطت الروحانيات بحركتها وتغذت فى تدبيرها ( قال ) هرمس وجدت فى الكتاب المخزون فى اسرار التيرنج ان خير ما يعمل به العامل ما يخفيه عن عيون الناس ورؤيتهم وشروق الشمس وضوؤها وذلك ان عيون الناس جاذبة

روحانيا تها تمتع ارواح النير نجحات في قاذها وشروق الشمس يبطل النير نبح  
وبدفع روحانية نفاذه وقامه ( وقال ) اعلم ان نير نجحات المحبة والمودة والقطيعة  
وعقد الشهوة وحلها كلها اصل ليل من تلك الليالي والايام المقسومة من منازل  
القمير واعمل الطلسم والصنعة والدعوة وعلاج الروحانية وخلط السموم  
وعقدها وحلها وعلاج الأزواج الروحانية ليل ان شئت او نهارا واحترس  
في ذلك كله من العيون اللامعة والهموم الموزية فانهما يفسدان روحانية العالم  
الاصغر والا كبر ويزيلانها عن حدودها ويغيران امراضها قال وجدت في  
الكتاب المخزون انه ليس شئ من الاعمال الموصوفة في الاصغر  
والا كبر الا والعيون ليست اليه باسرع بالقضاء من هذه الثلاثة الاشياء النير نبح  
والصنعة ودعوة الروحانية ولذلك امر الحكماء باخفاء هذه الثلاثة واسرارها  
واكتنائها عن جميع الناس الا عن تلميذ مؤلف الروحانية صحيح العزم تام الطبيعة  
مامون الصحة معين على الازدياد من العلوم وقدا تينا دائرة منازل القمير والبروج  
الاثنى عشر في هذا الموضع من الصفحة لتقف عليها وتقع تحت الحس السعري  
وهذا موضع صورة الاشكال الثمانية وعشرين منزلة وشهور الروم والقبط في كل  
منزل ودخول الشمس وطول الليل والنهار وقصر الليل في دخول الشمس واعينك  
ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله تع و ايانا بروج منهم العمل بما يوجب ولا يقتضيه  
الشرع الا ما كان من دفن مال او خفي او نهر او بناء سفينة او دار او تزويج  
او دخول على سلطان او سفر او زرع او غرس او شراء عقار وما ينتهي بهذه الامور  
فاما ما عداها فان اخواننا ايدهم الله قد عصمهم الله عن افعلها اعني العطوف  
والشد والربط وما شاكل هذه الاشياء وانما شرحنا ذلك لاختواننا لتعرف كيفية  
عمل من يعمل ذلك ليكون عليهم محيطا به وايضا لتعلم ان الحكماء لم يغتم شئ مما  
يحتاج الناس من امر الدين والدنيا الا وقد تكلموا وعلموا وعملا واظهر واخاوص  
الاشياء التي يتجرب منها عوام الناس ويعلموا ان الله تع لم يوجد شيئا باطلا كما قال  
سبحانه وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاجل ما خلقناهما الا بالحق فاذا  
تأملت هذه الحكمة وتدبرت هذه الصنعة وعرفت هذا السر وطاعت على حقيقة  
هذا السحر الذي يسحر العقول وبانت لك الاشياء بحقائقها وتعلمت كيف تسحر  
من هو من الناس وتبين لك ما خفي عن غيرك من الغافلين من الامور الالهية فانتبه

ايها الاخ من نوم الغفلة ورقدة الجهالة وايقظن قدرت عليه من الغافلين ليحصل  
لك النفع العاجل والخير الواصل في الدين والدنيا بلغك الله تع ايها الاخ  
البار الرحيم منازل الاخيار المصطفين وراقك الى منازل الملائكة القربين وايدك  
واياتنا بروح منه وجيع المؤمنين برحمة آمين هذه الدائرة وعدتها ثمانية وعشرين  
منزلة التي ذكرها صاحب الاسطيطاس ذكرنا في هذه الرسالة التي هي من جنسها  
ونريد ايضا ان نذكر طرقا من النيران المجتة المعينة على ما يراد منها فاجدناها في  
كتاب هرمس المثلث بالحكمة فانه قال بعد تقسيم القمر وسيره ان النجوم السبع قد  
تقسمت لتدبير بروحانيتها وسيرها في الطوالع الاثنا عشر وذكرا ان القسمة الاولى  
لم تبطل ولم تنقص وانه الاصل في القسمة الاولى غير ان هذه الروحانيات اللاحقة  
هي السبع قد ضربت الاثنا عشر بسمتها وغلبت عليها روحانيتها وقسمتها بالدقائق  
والتواني والتدريس والتريع والتلث والمقابلة والمقارنة والحكمة بتدبيرها  
في المواليد خاصة وغار الاعمار بما ينقص من هذه القسمة في منازل القمر وسيره  
وذلك ان القمر هو السعد الثاني وسيره اسرع النجوم سيره في منازلها واقدر ان  
يبلغ بروحانية جميع النجوم بسرعة حركته وذكر ايضا في كتابه انه ليس من  
حكيم الا فهو محتاج الى معرفة هذه القسمة لانها الاساس بتدبير الاعمال والصنعة  
قال ووجدت ايضا من اسرار العلوم الخفية في اخذ هذه الاعضاء الروحانية  
من العالم الاصفر والحيوان المتحرك انه قال يوخذ الدم من العالم الاصفر في جمانه  
وفصده وجراحته وهو يجرى وسعد راسا وحاسة وامادم الحيوان المتحرك  
فلا يجوز الادم الاوداج في الذبح وذلك ان العالم الاصفر كامل الطباع في تركيب  
الجوهر تام الروحانية في الاعضاء السبعة في الاجزاء الاثنا عشر واماسائر الحيوان  
المتحرك فناقصه التركيب في الجوهر فلا يجوز الادم الاوداج في مجارى النفس  
وعلاقة الحياة وروحانياتها قال واذا اخذت الدم من العالم الاصفر قل ان اردت  
استعمالها رطبيا فاجعلها في قارورة وعلقها في شمس حارة او بيت وتوقد فيه النار  
في حائط بوتد واشدد راس القارورة بقطنة ثم دعها يوما حتى يسكن  
جوهره ويرتفع ماؤه ولينبت طبيعته فوقه بوهج الشمس او مادة الحرارة في  
البيت الذي توقد فيه فاذا تم ذلك يوما اوليلة لتنام اثني عشر ساعة فارفعه وصب  
لما المرتفع على راسه وخذ وما سكن منه فاذا اردت استعماله رطبيا استعماله وان

اردت بتخفيفه صبه على جام وضعه في الشمس ومكنه بغطاء من خبار الهوا واملأه  
 بالليل في مكان لين سخن ودبره ابدا كذلك حتى يبرد ويتعقد وجفنه وارفعه عند  
 ذلك في قارورة لطيفة حتى يحتاج اليه فامادم الحيوان المتحركة فانك لا تحتاج  
 الى تدبيره كذلك وذلك ان طبيعة الحيوان المتحركة ليس بسامة ولا كاملة ولا  
 يحتاج الى تدبيره في الشمس ونصفه مائه المرتفع من فساد جوهر الطبيعة فان  
 اردت استعماله رطبا فخذ في قدح وضعه ساعة حتى يسكن وجفنه واستعمله  
 وان احببت استعماله يابس فجفنه في الشمس على الصفة الاولى ثم ارفعه في قوارير  
 واستعمله وليكن ما تأخذ من الدم دم الاوداج من اول قطرة تسيل منه الى ان تأخذ  
 حاجتك منه وخذ ذلك في قارورة وطشت ولا يصين الارض شئ منه ~~في~~ الدماغ  
 قال وخذ الدماغ من العالم الاصغر والحيوان المتحرك وارم بسطته وهي الجلدة  
 الرقيقة التي هي محيطة بالدماغ وارم بماضربه والعروق المتعلقة به وارم ببعضه  
 وهي الدودة المتخيلة فيه فاذا نفسه من ذلك كله وان اردت استعماله رطبا فاستعمله  
 وان اردت بتخفيفه فابسطة في جام وضعه في الظل في مكان بارد مغطى حتى يجف  
 وارفعه في قارورة نظيفة حتى تحتاج اليه (الخ) او اما الخ فبرزه من العظام في جام فان  
 اردت استعماله رطبا فاستعمله وان اردت بتخفيفه فابسطة على جام وضعه في الظل  
 في مكان بارد مغطى حتى يجف واستعمله فيما تريد (المرارة) ان اردت استعمالها رطبة  
 فسلها في قوارير واستعملها وان اردت بتخفيفها فعلقها في الشمس حتى تجف  
 وارفعها وان اردت استعمالها فاطو ضعبا واخرج المرارة من جوفها واخرج  
 الجلد وارم بها واستعملها فيما تريد (الشحم) خذ شحم الكلبة المسعة من العروق فاذهب  
 في ضجير ثم صف الذائب منه في شربة مملوءة ماء حتى يبرد ويذهب زهوته وثنه ثم  
 ارفعه في قارورة واستعمله فيما تريد (الانقحة) خذ الانقحة فعلقها في الظل حتى تجف  
 ولا تستعملها رطبة وغير ذلك من اللحم والكبد والريسة وغير ذلك من حيوان  
 الماء فخذ ذلك وكل العدد الذي وصف لك كاه ولا تطعم منه احدا شيئا فان  
 اردت اخذ الخلقة فارم جلدها عنها قبل ان تجف واستعمل الباقي قال في كتابه  
 اذا اردت ان تطعم شيئا من هذه الاخلات احدا في طعام فاعمل من الطعام ما ياكله  
 الانسان الواحد واخلط ذلك به وامزجه فيه وليكن ذلك الطعام حلوا  
 عمله او لجان شويه بيدك او قرصا محشوة ثم اطل ذلك الخلط عليه حتى تذيبه

بالنار سخنا ذاتيا قبل ان يرد ان كان لما اواقر اصافان كانت حلوا فاخلط بها  
 قبل فراغك من صنعها اذا قاربت الادراك قبل ان ترفسها عن النار ولا ياكلن  
 احد منه سوى من عملت له هذا في نيرنج المحبة والعداوة والسموم وعقد الشهوة  
 والاطلاق وحل السموم وسائر العلاجات الموصوفة دبر كذلك كلها وقال  
 في كتابه ان عامل النيرنج وصانعه ينبغي له ان يجمع وهمه ويصحح عزمه  
 ونيته فيما يعمل تصحيحا لا يشوبه شيء وذلك ان هذه الروحانية تنفذ وتؤتي بصحة  
 نيته وهمه واذا دخل عليها في بابها شك او ريب ضعفت الروحانية فلم تعمل  
 ولم تنفذ واذا اردت ان تخلط نيرنج المحبة والعطف والمودة فقل وانت تعالج ذلك  
 بصحة من عزمك ووهبك هذا تاليف المسحبة في طبيعة فلان بن فلان بالمودة  
 والعطف والمحبة وقد حرصت روحانية الساكنة في قلب المسحبة في  
 طبيعة روحانية هذه الاخلاط وقوتها على فلان بن فلانة وهيمته بالمحبة  
 والمودة تهيمها قويا مثبتا شديدا كهركة النار وقوتها ونيرنج الريح  
 وهبوبها ولا تزال تقول ذلك حتى تفرغ منه فاذا فرغت منه فاحضه عن العيون  
 النازرة وشروق الشمس وشعاعها ومس ايدى البشر وشمم فان امكنت ان  
 تطعمه من يدك فافعل فانه انفذ واغوى وان لم يمكنك فادفعه الى كتوم امين وتقدم  
 اليه ان لا يشهد ولا ينظر اليه ولا يضعه في الشمس حتى يطعمه اياه وان اردت ان  
 تعمل لنفسك فسم نفسك فيما تريد ان تطعم او تدخر وان اردت ان تسمع بخلط من  
 الاخلاط لتحضى عند الناس جميعا او تدخره بدخنة فتقول حين ترفعه على  
 كفك او حين تطرح الدخنة في النار جذبت الروحانية المعقودة في اعين البشر المتصلة  
 بقلوبهم الى نفسى بالهيبة الى بقوة هذه الروحانية التي يمسك بها كجذب شعاع الشمس  
 نور العالم الاكبر وقواه وجهلت نفسى وروحانى مرتفعة على انقسام وروحا  
 نياتهم بالهيبة والاعظام كارتفاع نور الشمس على نور العالم وقواه واذا اردت  
 ان تسمه للعداوة والتفريق فقل قطعت بين فلان بن فلانة وفلانة ابنت فلانة بقوة  
 الارواح الروحانية وفرقت بينهما كافتراق النور والظلمة والقيمت بينهما العداوة  
 والبغضا كعداوة الماء والنار واذا اردت ان تحل العقد فقل حلت واطلقت القطيعه  
 البائنة النائم الروحانية بين فلان بن فلانة وفلانة ابنت فلانة بقوة هذه الارواح  
 الروحانية وقمتها مع النور للخلصة والحياة الموت واذا اردت ان تعقد الشهوة

وحرركاتها مثل عقدت روحانية شهوة فلان بن فلانة عن فلان بن فلانة بقوة  
 هذه الارواح الروحانية كعقد الجبال المقنودة وصقورها واذا اردت ان تحمل هذا  
 العقد قتل اطلقت عن فلان بن فلانة عقد روحانية شهوة فلان بن فلانة المقنودة  
 بقوة هذه الارواح الروحانية كاخلاق الشمس النيرة ظليمة العالم وارواحها واذيها  
 كذويان الموم بالنار والتلج من الشمس واذا اردت ان تعمل شيئا من هذه النيرنجات  
 في صلاح الارواح قتل قنيت وقعت الروحانية الكامنة في جسم فلان بن فلانة بقوة  
 هذه الارواح الروحانية كقنع الشمس الظلمة والماء النار واذا اردت ان تعمل  
 شيئا لهوام والسباع دخنة او غيرها قتل دفعت فطردت روحانية لهوام والذباب  
 والسباع القائمة بقوة هذه الارواح الروحانية كدفع النور للظلمة وطرد السنانة لافار  
 وكما اردت ان تعالج شيئا من هذه النيرنجات فصح وهمك فيه واستعمل في ذلك  
 الحفظ والتحرز وحسن العمل والتثبت والرفق ولا تعمل شيئا بحرق ولا بحيلة فان  
 الحرق والحيلة ضد الرفق والتثبت فتكلم في ذلك كله بكلام في معنى ما يعمل به فان  
 الكلام في النيرنج بقوى الروحانية الكامنة وينفذها وذكر في كتابه ان النيرنج اربعة  
 اجزاء جزء منه الاخلاط الصحيحة التي تؤخذ على الموازين المقنودة وجزء منه صحة  
 الهمة والعزم والنية وجزء منه الكلام القوي لروحانيته وجزء منه حرزه وحفظه  
 من الميون اللامعة والايدي اللامعة واشراق الشمس وضوءها قتل واذا اردت  
 شيئا تقطع السنة الناس عنك او غيرك قتل سترت على فلان بن فلانة او على  
 نفسي بستر النور المضى وقطعت السنة الناس جميعا عنه او عني واسبلت على  
 اعينهم ستر اروحانيا دا فلما نظرهم الخبيثة قاطعا لاستنهم المودية قامعا  
 لهمتهم المودية واذا اردت ان تهتك ستر انسان او تقضيه قتل هتك  
 ستر فلان ابن فلانة بقوة هذا الروحاني هك هتك شعاع الشمس خلط  
 الضباب وفضخته وجعلته غرضا لروحانية الالسة بالروح المذموم  
 كغرض السهام الذي يتماوره الرماة وذكر في كتابه انه ساله فقال له  
 هل ان هذه الوحوش والسباع والطيور الهوام كيف تشاء يصاد ذلك والطيور  
 هل اليه وصول بحيلة ليس كحيلة العوام وصيدهم قال نعم وجدت في الكتاب  
 المخزون من اسرار العلوم الخفية قال له افنت ايضا بمجاذب بروحانيتك العامة  
 المستعملة جميع اسرار العلوم الخفية ولطائفها كجذب شعاع الشمس نور العالم وقواه



ولست تعقل عن شيء من العلوم الخفية والاسرار الطيخة الا جذبتها بروحانيتك  
قال وانا امينك عما سالت ومبين لك الحق وفسر ذلك في الاسرار في اخذ هذه  
الوحوش والسباع والطيور بحيلة الحكمة فاستمر امرك وسل عما بدالك اجلك  
واطل الفكر والنظر في الامور الغامضة المغلفة عليك فان يبدى مفاتيح الاعمال  
واسرار الاسرار وعلل الاسرار ولست اكنمك منها شيئا فاذا اردت ان تاخذ هذه  
السباع والوحوش والطيور وتذل لك روحانياتها ويشتاق اليك طبائعها من  
غير ان يصيبك اذى ويتناولك مكروه او يستصعب عليك اخذها فاعمل اربع  
اخلاط تاخذ بها جميع الحيوان المنتو حشة في قسمة النجوم السبعة الخلط الاول  
يسمى باديا تمهله لجميع السباع كلها والثاني يقال له سمو مبادي تمهله لجميع الوحوش  
كلها والثالث يقال له عوديا لجميع الطيور الوحشة والرابع يقال له رعو ديا لجميع  
الهوام الدبابة كلها صفة باديا للسباع كلها تاخذ من دم القرس اربع اواق ومن  
شمم الضبعة اوقية ومن دماغ الضبعة اربع مثاقيل ومن مرارة الطير مثقالين  
ومن مرارة السور الاسود مثقالا ومن شمم الخنا زير ثلثة مثاقيل ومن دماغ  
الحمار اربع مثاقيل ومن مرارة الغراب و مرارة النسر و مرارة العقاب و مرارة  
الدبك من كل واحد مثقالا ومن دم الثعلب اوقية ومن شمم الارنب و دماغه من  
كل واحد اربع مثاقيل ثم تجمع الدهنين في طنجير وترفعه على النار حتى يستغن  
فاذا سخن طرحت عليه الدماغ حتى يذوب ثم طرحت عليه الشمم حتى يذوب ثم  
اطرح عليه المرات كلها رطبة حتى يختلط به فاذا اختلط جميعا اخذت من  
البروج المسحوق اربع مثاقيل ومن سد قوس المرضوض عشر مثاقيل وهو  
البلاء ومن سلخ الحية المدقوق مثقالين ومن الكبريت الاصفر والزرنيخ  
الاحمر من كل واحد خمس مثاقيل فاذا اختلط ذلك في النار جميعا رفعه عندك  
ودعه حتى يبرد فاذا برد فاجعله في زجاجة محرزة وارفعها فاذا اردت اخذ سبع  
من السباع كالكراسى والقبيلة والريسال والاسد والعريسان والمان  
والعمران ومادون ذلك من السباع القاتلة القسوسة في قسمة النجوم  
السبعة فتحذر طلام شمم كلب اى اللون كان فاطله من هذا الخلط الذى  
عملت وهو البادى سالون اربع مثاقيل فجعله في مسعط وترفعه على  
النار حتى يذوب ثم اطله عليه ثم تاخذ من البادى مثقالا وبجرة فيها جرو غصى

الى مكان هذه السباع فتدخن بالثقال والشحم في يدك فتقول اخذت روحانية  
كذا ايها السباع اردت باسمه بقوة هذه الارواح الروحانية وسقت بها الى  
نفسى سوق الريح السحاب ادعوك ايها الروحانية الكامنة في جسم كذا وكذا  
تسميه بعينه بقوة هذه الارواح الروحانية فاجيبني طائعة ووافي ذليلة فانك اذا  
دخنت بذلك وتكلمت بهذا الكلام لم يلبث ذلك السع التي تريد فانه لا يملك  
نفسه حتى يتكالب عليه فبا كله فاذا اكله ذل وخضع وصار مثل الرجل  
السكران واتعمت روحانيته فان احببت شدة بحبل فافعل وسقه صحبها حيث  
شئت فان احببت فاذهب في المكان وخذ من اعضائه الذي تريد صفة السمود يا  
الوحوش تاخذ من دم الكلب الاسود خمس اواقى ومن دماغ الخنزير اربع  
مناقيل ومن شحم الارنب اوقية ومن مرارة الابل وشحم من كل واحد مثقالين  
ومن دماغ الغداف اربع مناقيل يجعل الدم في طنجير ثم يطرح عليه الشحم حتى  
يذوب ثم الدماغ ثم المرارة فاذا ذاب واختلف فتخمن قرن الابل المسحوق وزن  
عشرة مثاقيل ومن حافر جوار الوحوش المسحوق مثقالا ومن حب السروج خمس  
مناقيل ومن الكرفس الجبلى وهو القطر اساليون والسباليون من كل واحد اربع  
مناقيل يسحق ويطرح فيه ويخلط ثم يرفع في اقاء زجاج فاذا اردت احدو حش  
من الوحوش فتخذ قدر اوقية من دم الانسان اجعله في طنجير وسخنه على نار لينة  
ثم اطرح عليه من هذا الخلط اربع مناقيل حتى يذوب فاذا ذاب فتخمن حزمة كرفس  
جبلى رطب فانقعه في ذلك الدم الغداف فيه السويداء ثم ارفعه على شئ نظيف حتى  
يشرب ذلك ثم خذه وخذ مثقالا من السمود يا وججرة فيها نار واذهب الى مكان  
ذلك الوحوش فاطرح الدخنة على النار ثم تكلم بالكلام الاول الذى وصفت لك في  
باب السباع والوحشة الذى تريد بعينه فانه لا يلبث ان اتى اليك فالتق اليه  
كرفس الذى ملك حتى يمتلئه فاذا امتلئه تعبدت روحانيته وذلت لك طائعة  
خاضعة فاذهب ان شئت واسقها بالحبل كيف شئت صفة السمود بالطيور الطيارة  
تاخذ من دم عقاب اوقية ومن دماغ نسرو من دماغ صقر ومن دماغ شاهين  
من كل واحد مثقالا ومن شحم الكركى وشحم البط من كل واحد خمس مناقيل  
ومن مرارة البومة والهامة ومرارة الغداف ومن كل واحد مثقالا يسخن الدم  
في طنجير ويطرح عليه الشحم ثم الدماغ ثم المرارة حتى يخلط ذلك كله فيه

فاذا اخلط فخذ من حب التبروج المسوق وحب الصوبر المسوق من  
 كل واحد خمسة مثاقيل ومن السمسم والخطة وحب القرصاء من  
 كل واحد مثقالا تسقى ذلك جيعاً وتطرحه على ذلك الدواء واخلطه  
 فاذا اخلطته به معاً فادفعه في زجاجة فظيفة فاذا اردت اخذ طير  
 فخذ كلبعة سمسم ومن الموديا اربع مثاقيل فاذبه في ماء الهند به قدر رطل  
 واطرح السمسم فيه حتى يختلط ثم ارضه حتى يحف فاذا جف فخذ من الموديا  
 مثقالا وبجرة نار واذهب الى مكان الطير الذي تريد فخر به وتكلم بالكلام  
 الاول وتسمى الطير فانه ياتيك فاذا انى فاطرح له السمسم حتى اذا اعتقه ذلت لك  
 دوحانته وان كان من الطيور اول فنهش فخذ مصفورا واذبحه واتف الريشة وخذ  
 مثقال من الموديا فاذهبه في مسقه واطل به ذلك المصفور واجله معك واطرحه اليه  
 فاذا اكله ذلت لك روحانته وخضع فاصنع به ما بآلة صفة الرعد ديا لهوام تاخذ  
 دم الابل او اقوي من دماغه وشحمه من كل واحد مثقالا ومن دماغ الارنب مثقالين  
 ومن انصة الطبا وانصة الاغبر الاهلية من كل واحد نصف مثقال ومن قرن الابل  
 المسوق وقرن العبران مثقالا ومن شحم الافي مثقالا يحمل ذلك الدم في طنجير  
 ويسخن ويطرح عليه السمسم والادمنة والانصة والقرون حتى يختلط ذلك عليه  
 جيعا فاذا اخلط فارضه في زجاجة فظيفة فاذا اردت اخذ شي من الهوام الدبابة فخذ  
 شيئا من لبن امرأة في مشربة نحاس واذب فيه مثقالين من هذا الخلط ثم  
 خذ مثقالا منه وبجرة فاذهب الى مكان ذلك الهوام من الاقاعي والتفقد  
 والورم وغير ذلك فدخن بذلك الثقال وتكلم بذلك الكلام الاول وسم  
 ذلك الضرب باسمه فانه لا يلبث ان يخرج اليك فتضع المشربة بين يديه حتى يشربه  
 فاذا شربه ذلت لك روحانته فان لم يكن من الهوام التي تشرب اللبن مثل الضارب  
 والعطايات فخذها حتى يخرج اليك فان روحانته استمروا ولا تمنع عليك فان عارض  
 معارضه وقال لا خلاف بين العلماء بنحو اوصى الاشياء ان الحيات تنفر من قرن الابل  
 ابعد فزار واحد فاذا احس في داره بحية دخن بقرن الابل حتى تهرب الحية على  
 دور كثيرة فكيف جعلته ان في الادوية التي تصاد بها الهوام قتال السم تعلم ان انفر  
 من رائحة البصل والثوم اجد قمارا واذ وقع مع التوابل في القدور استطبها  
 وكذلك الخردل والظفل فكرهه على الانفراد وتلذذه اذ وقع في الطبخ قال فسلط

الحكيم قلت له الست ذكرت ان في بعض هذه السباع وادواتها واعضاءها سموما  
 حوزية تقتل بالرايحة قال بلى قلت كيف يحترس الرجل من ذلك وقت اخذ هذه السباع  
 قال حرزه في الاخلاط التي وصفت لك قلت كيف يصنع قال ياخذ من الخلط الذي  
 يستعمل في اى الانواع اراد فيدهاء قبل كل شئ فيذيب شيئا منه قدر نصف  
 مثقال بنذر نصف لوقية دهن السمسم ويمسح به يديه ومخريه  
 ووجهه وساعديه وسما رقبته وممل ما وصفت لك فان  
 ذلك يكون حرز له من كل شئ يخوفه من عادية السموم قال التليذ  
 قلت للحكيم وجدت في ذلك الكتاب مع قوة روحانية هذا الكلام  
 الذي يتكلم به على الدخنة للهيبة التي لا تنقل وما عني الكلام بحيوان لا  
 عقل له ولا فهم وان الحكيم الاول قطع الكلام على نيران نجات العالم الاصفر لترك  
 عقله وفهمه فبالله وسع ذلك الحيوان الذي لا عقل له فاجابه الحكيم هذا الكلام لم  
 يوضع لشيء اذ ذكرت ولم يقسم على العقل والفهم وقد وجدت في الكتاب المخزون  
 ان جواهر الكواكب الذي وصفت لك منخوذة من الروحانية الاولى المؤلفة  
 في تركيب الذي هو الانسان لانه لا يتم الا بتفريك منك لجعل ذلك الكلام لك لا  
 للغير هذا من اسرار العلماء فاحفظه ولا تخرجه الى الغير فانه يكون فسادا عظيما  
 ونحت ما خبرت لك كثر عظيم وان وقت الفهم وانما هو لك لا للحيوان ولا للعالم  
 الاصفر لانه لا يتم الا بتفريك منك لجعل ذلك الكلام لك لا للغير وهذا من اسرار  
 العلماء لم ايضا ان جواهر الكلام وروحانيته امر بين جماعتهما فالتقت لهما  
 الروحانية المستجنة في الاجسام من العالم الاصفر وتلك للروحانية في ذاته سابعة  
 حاكمة وما يدلك ان هذا الكلام لم يوضع على معنى ما قلت ان النيران نجات التي تعملها  
 للعالم الاصفر فها يتكلم عليهما من حيث لا يسمع الانسان ولا يبصره ومن لم يسمع شيئا  
 ولم يبصره ولم يفهمه فها تنصل الى روحانيته الكامنة في جسمه ارواح تلك الاخلاط  
 والكلام من حيث لا يفهم ولا يبصره ولا يرله ثم تفرك ذلك في باطنه بالمعنى الذي  
 عمل له من الحس والفيض والعقد والحل ونحو ذلك وكذلك الحيوان المتحرك  
 ايضا انما تنصل تلك الارواح الى روحانيتهما المستجنة فيهما من حيث لا تفهم ولا  
 تفعل ولا ترى هذا من صدقت روحانيته ولم ترتب فيما فعله قسموها الى ذلك  
 المكان دعت اليه طائفة روحانياتها الحية وليس هذه النيران نجات العمولة على

الحيوان المخركة بالعجب من النيرانجات الممولة على العالم الاصفر بل سائر العالم  
الاصفر في ذلك العجب بما فيه من تركيب العقل والقهم وقوتهم اولوان العالم الاصفر  
ابطل هذه النيرانجات الممولة وقطعها في فهمه كان حريا بذلك لتتام تركيبه وكما  
خلقه كما انه لو علمت نيرانج العالم الاصفر واحس منك بذلك ولم يستشعر انه  
عامل بطل فلك فاعرف هذا قللت له هل بقي في هذا الباب ما لم يات عليه الشرح في  
هذا المعنى فقال وليس قدر ما ذكرنا الا كقدر قطرة من بحر وان في علم روحانيات  
الكواكب ومعانيها ومعرفة اوقات العمل لها ولباسها ودخنها والكلام الذي  
يحتاج لكل واحد منها وما يظهر من افعالها لمن وقف بحرفة علمها بعجبا  
عجيبا فقل ما في ذلك العلم انه من التمكن ان يؤدي العالم الاصفر في منامه  
ماندوم من جهته فينقاد اليك خاضعا طالبا ان يرى اقبالك عليه وقبولك  
ما يبذل لك سعادة عظيمة وغير ذلك مما شاهدت من عجب هذا العلم اني كنت  
بمجزئة اوال وكان بهار رجل من المتصلين بحبل الله عالما بهذا العلم يقصده زائرا  
فرايت قوما من اهل البلد قد دخلوا عليه وشكوا اليه غمهم بمحبوس لهم  
قد حبسه امير البلد في جناية جناها قالوا اقد طرحنا انفسنا على الوزير والحاجب  
وخواص الامير فلم ينفعنا ذلك وقد بذلنا له من الرشوة بحسب طاقتنا فلم يقبل وقد  
ذكر لنا عنه انه قال لا بد لي من قتله فاطرق ذلك الفاضل اطرافه ثم رفع راسه  
وقال اليلة في اخرها صاحبكم عندكم فامضوا ولا تشعروا احدا بما القيت اليكم  
فخرج القوم من عنده فقلت له على طريق الملاعبة قد اوحى اليك ان الامير  
اليلة يطلق هذا المحبوس قال لي سوف ترى فقلت ولا يجوز ان يطلقه فدا فقال  
ان تاخر اطلاقه الليل لم يصح اطلاقه الى ستة اشهر وكسروا فدا فاتفق سعادة لهذا  
المحبوس ان جاؤني هؤلاء القوم في هذا اليوم واشتغل بمحدث آخر وخرجت من  
عنده فلما كان من الغد اتيت مسلما فوجدت القوم الذين جاؤوا بالامس قد سبقوني الى  
عنده وهم شاكرون له بما بشرهم به من تخليص المحبوس وبسالوفه عن عمله بذلك فقال  
لهم الطالع الذي دخلتم به شهدان محبوسكم في هذه اليلة يطلق ولم يكشف لهم  
عن حقيقة الامر ورايت غلاما شابا مصفر اللون قد نهكه الحبس والقيد فاقبل  
الشخص على الشاب فقال له حدث هذا الرجل كيف خلاك الامير البارحة فالتفت  
الي الشاب الذي كان محبوسا فقال اني كنت محبوسا في المعجورة مطروحا وانا

مكبيل بالحديد وقد هددني السحان في آخر يوم امس وقال بان الامير قد اتخذ بان  
يحمل اليه قوم قطعوا في البحر الطريق وانه ينظر او لك وانه يصلبك في  
جلتهم ذكر لي هذا عند اصفرار الشمس فبكيت طول ليلي ولم يحملني النوم  
اصلا فينا انا كذلك وقد عبر من الليل النصف الاول اذ سمعت حركات شديدة  
وباب المطهرة يفتح فخرجت وشلت راسي الى السماء مستعينا بالله تعالى واذا الجماعة  
من الخدم قد نزلوا واولجني احدهم بمحيدى فادخلت على الامير فاذا به قائم فلما  
رأني قال حطوه برفق واستدعى من فك الحديد عني وسألني ان اجعله في حل بما  
فعل بي وامر بان اجعل في جلة خدمه واثبت لي رزقا جاريا مع خاصته وافرج  
عني وهذا حالى واقاموا فخر جوامع عنده فجددت السؤال للشيخ ورغبت اليه  
ان يعلمني السبب في تجليته اذ لم يقل لهم انه سيحلى الهيلة الا عن فائدة فقال  
لا يمكنني ان اخبرك في هذا اليوم فان صبرت ثمانية وعشرين يوما اعلمتك فقلت  
له اني من الصابرين فلما انقضت الايام جددت السؤال فقال هؤلاء القوم الذين  
جاؤوا وحدوثي بمحيدت المحبوس قوم اخيار يلتمزني امرهم ورايتهم مضمومين  
بهذا المحبوس فقلت لهم ما قلت ولما كان في تلك الهيلة على ساعتين من الليل تجردت  
وعلمت نيرنج المريح وقصدت بالنيرنج الامير والمحبوس فاطلقه كما رايت فقلت للشيخ  
احب ان تعلمني سبب اطلاقه له فقال سبب ذلك ان الامير رأى فيما يرى النائم  
كان قد دخل عليه رجل اشقر ازرق على راسه شعر وهو مكشوف الرأس  
ويده سيف مجردي يقول ان لم تخل في هذه الساعة فلان بن فلان المحبوس  
عندك وجائت الهيلة قطعت راسك بهذا السيف فكان هذا سبب النجاة له فاستطرفت  
ذلك واستعظمت فقال لي اياك ان يسمع منك هذا في هذه المدينة احد ما دمت  
انت بها فاضمنت له ذلك وقلت وللمريح نيرنج يعمل فقال لرجل لباس صواد  
ولهم شترى يياض وللمريح حرة وللشمس اصفر ولزهره اخضر ولعطار دملون  
والقمر سمكون ولهم مع ذلك دخن وبخورات واشياء اخرى يعرفها العلماء الواقفون  
على اسرار الخليفة مثل اكاليل يحتاج في عمل بعضها فان ايسر يضعها العامل على  
راسه ومخافق سلمه يتقلدها فان كان العمل لرجل احتاج ان يكون الاكليل  
من شكوك والمخافق من عظام والات اخر لكل واحد منها لوشحتهما لك لكثير  
تجيبك منهم ولكل واحد آلة لا تصلح للاخر يعرفها العلماء الواقفون على اسرار

الخلقة وروحانيات الكواكب قلت له قد عارضني في هذا الموضع سوال ولست  
 سائلا عنك عرض الا الاستفهام حسب فقال لي ذلك العالم الفاضل هم سؤالك  
 قلت له الانبياء عليهم السلام ما وقعوا على هذا العلم قسما وقال لي يا مسكين ثمة عكس  
 علم الانبياء عليهم السلام قلت له ما سمعناهم تصفوا في ذلك المخلوق او تعبوا التعب  
 العظيم وطلبوا وهر بوا من ايدي اعدائهم اسروا منهم من ناهى امرهم مع اعدائه  
 الى ان قتل فبالت شري مع قمرتهم على هذا العلم الشريف لم لا يعملون لاعدائهم  
 من هذه النيرانجات ما كان يضطرونهم معها الى اجابتهم فقال لي ما احسن ما سالت  
 الا ان الانبياء عليهم السلام ارسلهم الله تعالى لنجاتنا خلقا ولان يطلبوا انفسهم  
 المريضة بالعلوم الالهية التي تكون شفاءها وتستدعيهم الى العلم الاخيارى كما قال الله  
 تعالى لا اكره في الدين ولعل كثيرا من الناس لا يفرق بين الفين والشرعة فاما الدين  
 فلا اكره فيه فان اكره عليه لم ينفع الذي اكرهه على قبوله لانه امر الهى وامر شرعية  
 الدين فهو الذى يقع الاكره فيها لانها امر وضعى سنى دنيوى به يكون ثبات الدين  
 ودوامه فلهذا اكره الناس عليه وهو ظاهر الاسلام واما الدين الذى هو الايمان فلم  
 يكرهه عليه ولذلك قال الله تعالى فانت تكرر الناس حتى يكونوا مؤمنين فلم هذا قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله فاذا قالوها  
 حقنوا منى دماهم واموالهم الابحثة وحسابهم على الله قيل يا رسول الله من قال  
 لا اله الا الله دخل الجنة فقال نعم من قال مخلصا دخل الجنة قيل له وما اخلاصها فقال  
 معرفة حدودها واداء حقوقها قيل يا رسول الله ما معرفة حدودها واداء حقوقها  
 فقال نعم انا مدينة العلم وعلى بابها فمن ارادها الى المدينة فليات الباب فارتد هم  
 الى من يشرح لهم ذلك السدى يؤدى الى العين الاختيارى الى محب الثواب لان  
 الاكره على الاسلام صورة معروفة في الشريعة قال الله تعالى قالت الاعراب  
 منا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فلم يستعمل الانبياء عليهم السلام هذا العلم  
 لاحوال احدها انه ضرب من الحيلة والمكر فلم يمشوا به لك وثانيها انهم لو فعلوا  
 ذلك لكان اجابة الناس الى الخديعة لا الى العلم الذى به نجاتهم انفسهم و كان  
 يفوتهم الغرض الذى جاؤا فيه الذى هو نجات الانفس لان الانفس ما كانت تصفو  
 بما يكون فيه خديعة ومكر اذا كانت تخلص من عالم الكون والفساد ولان هذا  
 العلم فوائده مخصصة بالعالم الارضى والانبياء عليهم السلام فهم دعاة الى العالم

العلوى الذى هو اعلى من عالم الافلاك فلذلك لم يستعملوه ايضا وايضا فلم يكن  
 لهم الى ان يضيفوا الى تأييد الله ووحيه بوساطة الملائكة المقربين حيلة بشرية  
 ولا تزيينه فلكية ويجوز لامثالنا نحن استعمالها في مصالح دنيانا ولا يجوز لهم  
 لانهم في شرفهم وعلو منازلهم مستغنون عما نحن مفتقرون اليه ولشدة تحرزهم  
 وتزبيهم انفسهم عن افعال البشر قد شهدوا احوالهم الدنياوية مضيقة عليهم  
 مع معرفتهم وعلمهم بصناعة الكيماو هذه الحيلة فقال حلالها حساب وحراما  
 هذاب كذلك جماعة اصحاب الشرائع جرى امرهم فزمو التزهد والتعشف  
 والجش من العيش وازمو انفسهم ذلك وحرمو عليها الطيبات كذلك ليعقل  
 الناس كفعلهم ويقتدوا بهم قال الله نع كل الطعام كان حلالا لى اسرائيل الا ما  
 حرم اسرائيل على نفسه فلهذا لم يفعلوا لان هذه المحرمات كلها انما تجرى بجرى  
 الحيلة التى امرنا الطيب الحاذق المشفق باستعمالها لصحة اجسامنا لتبقى في الدنيا  
 المدة المقدرة لها والانياء عليهم السلام هم اطباء النفوس المريضة يجهلها التى  
 لاتصلح للعالم العلوى الا بعد تصفيتها من ادناس الطبيعية فحوها هذه الاشياء  
 التى حرموها ليكون شفاء هامن جعلها وصحة لها لصورتها الباقية شفقة علينا  
 ورحمة بنا فاقدى بهم في سنتهم في ذلك خلفائهم وذريتهم التى هى الجبل الممدود  
 مع الكتاب الذى لا انفراد لهم عنه الى الخوض كما اخبر النبي فلم يفعلوا ايضا مع  
 علمهم ومعرفتهم اقتداء بالرسول واتباعهم فهذا جواب لك مختصر فقال له السائل  
 لم لا افصح بهذا العلم الشريف ليتنفع به الخلق فقال لو فعلنا ذلك لعظم ضرره  
 وبطل ايضا فانا انما نقصص بعمل روحانيات العالم الاصغر في رسالتنا هذه بل  
 اشرنا اليه اشارة غسب لا غير حذرا ان تقع الرسالة في يد غير مستحق فيهلك به  
 الحرث والنسل ويفسد النساء ويهلك الحرم فلذلك الغزاه واجمعناه وانت ايها  
 الاخ اذا صفا جوهرك وانت خبيثك افتح عليك من هذا العلم ما يسرك فلا  
 تبعه الا كما اشرت وبخل به على الولد والوالد الا ان ياخذ له كما اخذت انت  
 ويمنو جوهرها كما صفا جوهرك انت فيبلغا ما بلغت من غير ان تعطيهما انت  
 شيئا واعلم يا اخي ان الحكماء انما وضعوا الحكم لاحكام اعمالهم واتقانهم لها  
 وانهم لم يضعوا شيئا من اعمالهم في غير موضعه ولا فصولا لا معنى له ولا احدثوا  
 من ذواتهم شيئا يكون الضر فيه اعم من النفع ولو فعلوا ذلك لم يكونوا حكماء  
 فكيف احكم الحاكمين واحسن الخالقين خالقهم وموجدهم ومؤيدهم ان يفعل



ما يؤدى الى الضرر والفساد ولغير معنى وما قصد فسادا وما خلقه لاضرارنا تعالى  
الله عما يقول الطالمون علوا كبيرا وهو يقول عز من قائل وما خلقنا السموات  
والارض وما بينهما لاعين ما خلقناهما الا بالحق واذا تأملت هذه الحكمة  
وتدبرت هذه الصنعة وعرفت هذا السر ورأيت حقيقة هذا السر الذى يسحر  
العقول بانك الاشياء بحقائقها وتعلمت كيف تسحر الناس وكيف تصير القلوب  
اليك وتبين لك ما خفى عنها لما سميت الانباء عن الضالين الغافلين فانتبه يا اخي من  
نوم الغفلة ورقدة الجهالة وابقظ من قدرت عليه من الغافلين ليحصل لك النفع  
العاجل والخير الواصل في الدنيا والدين بلغك الله منازل الاخيار المصطفين  
ورقاك الى منازل الملائكة المقربين وفقك الله وايانا وجيع اخواننا المؤمنين برحمته

انه ارحم الراحمين

—\*—\*—

تقرير

قال الخبير العلامة المشهور في فضله وعلمه والمضروب به المثل بين اهل العلم في نثره  
ونظمه رب التصانيف المفيدة في فنون العلم والحكمة وناظم غرر القصائد في نعت  
النبي صلعم ومدائح آله واصحابه الذين هم ارباب الخلافة والعصمة الشيخ الفاضل  
صاحب الفضائل والقواضل مولانا مولوى حنيفة الشيخ محمد علي رامپورى  
امتوطن بمدراس حرسه الله تعالى واهل تلك المدينة من اخواننا المسلمين من كل  
بوس وباساء وباس وهو هذا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى شهدت السموات والارض وما فيها من الآثار والايات بقدرته  
وصلى الله على مطهر اسمائه وصفاته وآله الذين غت ورقاء الاحدية بمدحهم  
في روضة القدس على صدرته ثم اقول وانا العبد القليل ابن القليل  
محمد علي رامپورى الراحي عقور به العزيز الجليل ان هذا الكتاب الموسوم  
بأخوان الصفا كتاب يشتمل على رسائل تنطوى على مطالب متعددة ومقاصد  
جدة وتطلع المسترشدين على قواعد مسنونة وفوائد مكنونة لا يهتدى اليها  
سوى المؤيدين بالوحى والروح احد من المجتهدين المجددين في المعارف بعزيمة  
وهمة اسسه المصنف سلام الله عليه على معرفة الذات الواجب وجودها وعلى  
اثبات وجود النفس ودمرا قوايل الملاحدة المنسوين الى الفلسفة في ابطالها

وابطال الشريعة الغراء سلام الله على واضعها بادلّة قاطعة وامثلة واضحة حتى  
 تركها تضاهى مارض الحلو ذهاب الامس \* واورد في تطبيق الشريعة بالفلسفة  
 وتطبيق الفلسفة بالشريعة بيانا اصفى من ماء السماء واحلى من رصاب الحمل واجلى  
 من جبهة الشمس \* فله دره سقى بكاسه اعنى الكتاب كوثر الحقيقة وسلسيل  
 المعرفة انفس الراغبين \* وصدع بنوره ظلمات الضلالة والجهالة لاعين القرينين  
 من البالغين والطالبيين \* وارشد كافة المكلفين من العباد \* انهم خلقوا للضغينة  
 والعناد \* انما خلقوا للعبادة والوداد \* وللسلوك من معرفة الله وتوحيده مسالك  
 الصواب والسداد \* انما خلقوا لاماطة القص واكتساب انكمال \* لم يخلقوا  
 للرغبة في هذه الزينة الفانية والثروة والمال \* فلعمري لا كئله اعنى الكتاب بعد  
 كتاب الله جل شاناه من صحيفة تذكر القلوب اللاهية او طائها \* وتطرد عن انفس  
 المحافظين على تلاوة رسايله من القوة المعبرة عنها بالامارة الملعونة شيطانها \*  
 وتجذب القلوب من عالم الكدر الى دار الصفاء \* وتخرجها من ضيق هذه الشدة  
 الى سعة ذلك الرخاء \* وفسحة ذلك الفضاء \* فطوبى لمؤمن عارف قد استطل  
 بظلاله \* واحسن من نفسه ظمأ فارثوى بنقاخه وزلاله \* واقتصر دون الاسفار  
 المبسوطة والمطولات المملة فيما يريده من معرفة العنون المتنوعة عليه \* واغتم  
 مهلته فانقطع متوجها بكلمة قلبه وجعية لبه صارقا وجهه عن غيره من الاساطير  
 والاقاويل اليه \* فوالذي خلق فسوى \* واصطفى لحته آدم وحوا \* اى مرشد  
 طالب صرف وجهه عما سواه \* وحالف الا في حب هذا الكتاب هوا \* انه لعمري  
 ابيك الخير من العائزين \* وكنه ما استودع في هذه السبع الشداد وفيما تحتها من  
 طبقات الاركان ودرجات المواليدين من الحائزين \* وكيف لا يكون ذلك كذلك  
 ومطلعه اعنى الكتاب مطلع الوحى \* ومشرق مشرق الهداية في مجاهل الامر  
 والنهى \* اعنى به مقام الامام الذى منه به كل خير يرتضى \* وحفزة وارث العلم اللدى  
 من ابوين اب مصطفى واب مرتضى \* جناب الشخص العاضل \* قبله كافة الموحدين  
 من البررة والا فاضل \* احمد ابن عبد الله المخصوص بالكرامة \* والمخصوص عليه  
 من الله ومن صفوته المخصوصين بالصاينة والامامة \* كما صرح به ونص عليه  
 ادريس عماد الدين صاحب كتاب عيون الاخبار وهو المشار اليه والمعتمد عليه  
 في تحقيق المعارف والعنون ولا يعبا بعد ما حقه ونص عليه نصاً قطعياً باقاً وبلى  
 الخاضعين في امره اعنى الامام الموصوف مصنف الكتاب المنتع صدور مثله عن

سواء بالا وهام والظنون • والامر واضح لا يحتاج الى دليل وبيان • ومن باب  
الفضول طلبك البرهان على ما قام صورته كالشمس في ميون وهيان • والمسئلة  
الداعية للامام في اظهاره اياه • وفي رفع البراقع وحل العقود عن مجيء • ان  
الدولة الاسلامية لما سخرت للمسلمين اقاليم البلاد شرقا وغربا • وكسرت لهم  
بسطوتها القاهرة وقدرتها الباهرة اساطين العباد سلما وحربا • وجاء النصر  
والفتح من جميع الجهات ودخل الناس في دين الله افواجا • وازيدت بهبوب  
العواصف الخفيفة والقواصف الملة الابراهيمية ببحر القواعد المهذومة من الملل  
المنسوخة للجبا وامواجا • اقبلت الملاحدة وفي النفس ما فيها فصار وللخلافة  
العباسية اعوانا واعيانا • وجعلوا يزهدونها في الدينيات ويرغبونها في الفلسفيات  
والمسايل السوفسطائيات من الليل والنهار آونة واحيانا • فاستفحل امرهم كما  
نشاهد في زماننا هذا استفحال امر المعرضين عن الدين • وارتفع كوكبهم  
كارتفاع كواكب المعاضدين للدولة النصرانية بين المسلمين • ومالت الخلافة الى  
استحسان قوافلهم واثرت اقويلهم في قلبها • واقبل ابليس في صورهم فقام يوما  
فيوما في نزع الملابس الدينية وسلبيها وجاؤا منها اعني الفلسفة على المسلمين بسحر  
عظيم • واتبعوا في تعطيل الشريعة وترويج الاحاد في لباس الفلسفة راي شيطان  
رجيم • حينئذ حركت العناية بامر ربها صلى مقتضى قوله انا نحن نزلنا الذكر  
وانا له حافظون وليه • فقام رحمه الله تعالى مستجيبا من النون المترع والقلم  
الجارى يسقى رياض القلوب من هذه الرسايل وسماه ووليه • وكان رضوان الله  
عليه بذلك اعني صيانة الشريعة وحفظها دون الخلق حريبا • فعاد بنعمة الله  
وبسعى وليه صبح الدين مشرقا صادقا وغيض الدين غضا طريا • واتضح ان  
الفلسفة بعينها تدعو الى الشريعة الفراء • وتؤدي قضايا هاما تتضمن اعني  
الشريعة من الاوامر والزواجر في السراء والضراء • وقام الكتاب اعني  
اخوان الصفا لكليهما من الشريعة والفلسفة ميراثا هاديا وانصاف • وجاء  
كالصحف السماوية كتابا مقدسا لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا يحتاج  
الى امداح واوصاف • فاستقامت به الخلافة على الدين واطمئت بالشريعة نفسها  
وازدهرت بانوار دلائله الواضحة وبرايمه القاطعة حواسها وحسبها • وعاد به  
البهجة الى الملة الخفيفة كعود الحلى الى العاقل • وجلة القول انه لم يبلغ كتاب  
وان افرغ المصنف جهده عشر ما بلغ هذا الكتاب في احقاق الحق وازهاق

الباطل \* ولقد اعتنى بطبعه الشيخ الاجل الواضح لمجده وضوح الصبح رها \*  
 الشيخ نور الدين ابن الماجد الرحوم جيو اهان \* حفظه الله تعالى واولاده من  
 بنى الزمان وبناته \* كحفظه تعالى شانه من الحوادث البلد الطيب في زرعه ونباته \*  
 ولكنه لم يجمع اجتهاده في جمع السخ من هذا الكتاب حين الطبع نسخة  
 صحيحة \* فان عثر من يطالع هذا المطبوع على غلط فليعذره وليبذل باماطه  
 اعنى ذلك الغلط وتصححه للمؤمنين محبة \* ونصحته \* والحمد لله ونعم  
 المولى ونعم المعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين شهر

كتاب به والصدق في القول لازم \* يلذ فتى في العلم بالخرس آرم  
 فاولى به يعشوا الى نار قدسه \* وقد جن ليل يطلب القصد اعازم  
 عليك به ان كنت في العلم راغباً \* تجده كنو وهو بالقدس ساجم  
 تلاوة اخوان الصفا \* وحفظه \* نعيم لمن يحطى به وهو دائم  
 به بهتدى من ضل عن مهيع الهدى \* به برتوى في المحل صاد وحام  
 فينجو من الهفوات هاد ومهتد \* ويسلو عن الشهوات هاو وهام  
 فيملا منه القلب بالذكر فافل \* ويفضل منه العين بالسهر ناثم  
 كتاب به يحويه من نور حكمة \* فبراز عدل الله في الخلق قائم  
 جزى الشيخ نور الدين من طبعه به \* الهك خيراً ما قضى الصوم صائم  
 في سنة ١٣٠٦ هجرية على مهاجرها الصلوة والسلام

\* خاتمة الطبع من صحيح مطبعة نخبة الاخبار الغير الى الله تعالى محمد بها الدين \*

— \* بسم الله الرحمن الرحيم \* —

الحمد لله على الاله والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه  
 واوليائه \* اما بعد \* فان هذا الكتاب المسمى اخوان الصفا وخلان الوفا هو  
 روح الارواح ومسررة الفوس في العدو والرواح فالاسفار دونه اصفار والكتب  
 سواء بلاشعار فهو العلم وبيان حقيقة المعلومات وهو هو التأليف وسر  
 المؤلعات الفه الامام الهمام قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله رحمه الله تعالى  
 وقيل انه جملة من صدور الصدر الاول في القرن الثاني وقيل في القرن الرابع  
 بعد الهجرة كانوا اخواناً متحابين وكفاء متصافين وقد ابتدؤا بالبحث في  
 الرياضيات من بيان كمية العدد وماهيته وان صورة العدد مطابقة لصورة  
 الموجودات في الهوى وبيان ماهية الهندسة ومقالاتها وكيفية رؤية النفس

الصور المجردة عن المادة في تركيب الافلاك وصفات البروج ومسير الكواكب  
وفي الجغرافيا اي يسان صورة الارض والاقاليم وكونها كرة وفي الموسيقى  
واسباب تأثير النفس من تأليف النغمات وتقسيمها وانواعها وان لحركات  
الجوية ما يشاكل ذلك والصنائع العلية والعملية وبيان اجناس الصنائع وفي  
اخلاق الانسان وافراده الحيوانات واسباب الاختلاف والتناسل وفي شرح  
المقالات المنطقية وفي معنى قاطيغورياس اي المقولات العشرة وفي اقضية الجدل  
عند المنطقيين والحكام ثم ترقوا الى البحث في اجسام الطبيعة فبينوا معنى الهولي  
والصورة وكيفية تكوين المعادن وعلة اختلاف جواهرها وما هو فعل الطبيعة  
في المواليد الثلاث وفي اجناس النبات وكيفية سريان النفس النباتية فيها ونشاتها  
وتكوينها واسباب اختلاف انواعها والحيوانات وعجائبها وخواصها وفي  
تركيب اعضا الانسان وحقيقة خواصه وتأثيراتها بها وكيفية ارتباط النفس  
بالنطفة وكيف تتكون في الرحم وفي اللغات وحلل اختلافها وفي المبادئ العقلية  
وبين ماهية العقل وقوى الانسان وهل ينسب وبين الحيوان فرق في الادراك  
وبما امتاز وفي الادوار والحوادث التي تطرأ على العالم وفي العدل والمعلولات  
والحدود والرسوم وفي كيفية عشرة اخوان الصفا ومعونة بعضهم لبعض وتألف  
قلوبهم وفي ماهية الايمان وخصال المؤمنين وفي عطمة الباري جل شأنه وكيفية  
ترتيب درجات العالم والطام الوجودي وغير ذلك مما يضيئ عنه تلخيص القلم  
وما من موضوع من هذه المواضع الا وقد اجادوا فيها واشبعوا واتوا من العجب  
العجائب بما لا يحيط على افكار سواهم فلذلك طبع مطبعة تحية الاخبار ليعم نفعه في جميع  
الاقطار بسعي جناب رب الآداب ومالك زمام فصل الخطاب ملاحسين علي بن  
المرحوم صالح محمد صاحب على ذمة جناب الهمام الجليل الكامل النبيل عالي القدر  
والجاء الحاج الشيخ نور الدين بن المرحوم جيو احيان المكتبي مشمولاً بطبعة الجليل  
بنظر ذي المجد الاثيل العالم الحرير الفيلسوف الشهير مالك المطبعة المذكورة السيد  
محمد رشيد بن سيد بلاد العراق وعالمها الذي شهدت بفعله الافاق السيد داود  
السعدى وطلع بدرقاهم وفاح مسك ختامه في اول شهر ذي الحجة الحرام من عام  
ثلثمائة وستة بعد الالف من هجرة من خلقه الله على اكمل خلق واجل وصف

صلى الله وسلم عليه وعلى اله واصحابه ماتعاقب الليل

والسهار وسال سيل جرار





